

# ବାବାସାହେବ ଡଃ ଆମ୍ବେଦକର

(ଜୀବନ ସଂଗ୍ରାମ ଓ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ମାଳା)



ଶ୍ରୀ ନାରାୟଣ ଚନ୍ଦ୍ର ଦାସ

୯୫ ଦିନ ଜନ୍ମବାର୍ଷିକ ଉପଲକ୍ଷେ

ବାବାସାହେବ  
**ଡଃ ଆମ୍ବେଦକର**

[ ଜୀବନ ସଂଗ୍ରାମ ଓ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ମାଳା ]



ଶ୍ରୀ ନାଗୟୁକ୍ତ ବନ୍ତ, ଦାସ

ବସାନ୍ତର ଓ ସମ୍ପାଦନା  
ଶ୍ରୀ ନାରାୟଣ. ଚନ୍ଦ୍ର ଦାସ ଏମ୍. ଏ. ଏଲ୍. ଏଲ୍. ବି.

ପ୍ରକାଶିକା  
ଶ୍ରୀମତୀ ରମାରାଣୀ ଦାସ  
ଗା. / ପୋ.—ଛନ୍ଦ୍ରପଡ଼ା  
ଜିଲ୍ଲା—କଟକ

ମୁ ଦ୍ରଷ୍ଟ  
ଯୁନାଇଟେଡ୍ ପ୍ରିଣ୍ଟସ  
ଭୁବନେଶ୍ୱର—୨  
୧୯୮୫

ପ୍ରଚ୍ଛଦପଟ୍ଟ ଡିଜାଇନ୍  
ଶ୍ରୀ ପ୍ରମୋଦ କୁମାର ମହାପାତ୍ର

ମୂଲ୍ୟ--ଟ ୨୦-୦୦ (କୋଡ଼ିଏ ଟଙ୍କା ମାତ୍ର)  
(ବିକ୍ରୟସ୍ଥ ମୂଲ୍ୟ ପଢ଼ିବା ଟଙ୍କା)

ଶ୍ରୀ ଭଜମନ ବେହେରା

ବି.ଏସ୍.ସି. (ଇଞ୍ଜିନିୟରିଂ)

ମନ୍ତ୍ରୀ

ହରିଜନ ଓ ଅଦବାସୀ କଲ୍ୟାଣ,  
ଓଡ଼ିଶା



ଫି ନଂ \_\_\_\_\_

ଭୁବନେଶ୍ୱର

ତା \_\_\_\_\_ ୧୯

ପ୍ରଧାନ ଭାରତର ଯମ୍ବିଧାନ ପ୍ରଣୟନରେ ଯେଉଁ ମଙ୍ଗଣିମାନେ ମୂର୍ଖ ଭୂମିକା ଗ୍ରହଣ କରିଥିଲେ ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ତତ୍କଟର ଭାମ ରାଓ ଆମ୍ଭେଦକର ଅନ୍ୟତମ । ସାମ୍ବିଧାନିକ ବ୍ୟବସ୍ଥା ମାଧ୍ୟମରେ ସମାଜରେ ଅବହେଳିତ ଆଦବାସୀ ଓ ହରିଜନମାନଙ୍କର ଉନ୍ନତିପାଇଁ ସେ ଯେଉଁ ଉଦ୍ୟମ କରିଯାଇଛନ୍ତି ତାହା ତାଙ୍କୁ ଇତିହାସରେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ସ୍ଥାନ ଦେଇଛି । ଏବେ ମଧ୍ୟ ଭାରତର ଆଦବାସୀ ଓ ହରିଜନ ନାଗରିକମାନେ ଶିକ୍ଷା ଓ ନିୟୁତ୍ର ପ୍ରଭୃତି କ୍ଷେତ୍ରରେ ଯେଉଁ ସୁବିଧା ହାସଲ କରୁଛନ୍ତି, ତାହା ତତ୍କଟର ଆମ୍ଭେଦକରଙ୍କ ସୁପୁରପ୍ରସାସ ଚିନ୍ତାଧାରାର ଫଳ । ଅଥଚ ଏପରି ଜଣେ ମହାନ ବ୍ୟକ୍ତିଙ୍କର ଜୀବନ ଓ କାର୍ଯ୍ୟାବଳୀ ସମ୍ପର୍କରେ ଖୁବ୍ କମ୍ ଲେଖା ଓଡ଼ିଆ ଭାଷାରେ ଦେଖିବାକୁ ମିଳେ । ତେଣୁ ଏହି ପୁସ୍ତକର ରଚୟିତା ଶ୍ରୀ ନାରାୟଣ ଚନ୍ଦ୍ର ଦାସ ବାବାସାହେବ ଆମ୍ଭେଦକରଙ୍କର ଜୀବନ ଓ ବ୍ୟକ୍ତିତାକୁ ଓଡ଼ିଆ ଭାଷାରେ ସଜଳନ କରିବାକୁ ପଦକ୍ଷେପ ନେଇଥିବାରୁ ବିଶେଷଭାବେ ଧନ୍ୟବାଦାର୍ଥ । ସମାଜରୁ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ରୂପକ ବ୍ୟାଧିକୁ ଦୂରକରି ଏକତା ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିବା ପାଇଁ ଏହି ପୁସ୍ତକ ବିଶେଷ ସହାୟକ ହେବ ବୋଲି ଆଶା କରୁଛୁ ।

(ଭଜମନ ବେହେରା)

ମନ୍ତ୍ରୀ

ହରିଜନ ଓ ଅଦବାସୀ କଲ୍ୟାଣ, ଓଡ଼ିଶା



ଡମ୍ବରୁଧର ଭଲକା

ରଞ୍ଜିତମନ୍ତ୍ରୀ

ଗୃହନିର୍ମାଣ ଓ ନଗର ଉନ୍ନୟନ

ଓଡ଼ିଶା



ପଠି ନଂ — — —

ଭୁବନେଶ୍ୱର

ତା — — — ୧୯୮

ସ୍ୱର୍ଧାନଶ୍ରେଣୀର କାଳରେ ଯେଉଁ କେତେଜଣ ନିଜର ସାଧନା, ନିଷ୍ଠା ଅଧ୍ୟବସାୟ ଓ ଆଦର୍ଶ ବଳରେ ସାଂପ୍ରତିକ ସାମାଜିକ ତଥା ରାଜନୈତିକ ଜୀବନକୁ ଗଭୀର ଭାବେ ପ୍ରଭାବିତ କରିଛନ୍ତି ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଡକ୍ଟର ରମେଶ୍ୱର ରାମଜୀ ଆମ୍ବେଦକର ଅନ୍ୟତମ । ସ୍ୱର୍ଧାନ ଭାରତର ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରଣେତା ଭାବରେ ନୂତନ ଦିଗନ୍ତର ଉଦ୍‌ଘାଟନ କରି ମାନବବାଦର ଯେଉଁ ମହାନ ଓ ମୌଳିକ ଆଦର୍ଶ ସେ ପ୍ରତିପାଦିତ କରିଛନ୍ତି, ତାହା ତାଙ୍କୁ ବିଶ୍ୱ ଇତିହାସରେ ମୁଖ୍ୟତ୍ୱ ଦେଇ ରଖିବ । ତାଙ୍କପରି ଏକ ବହୁମୁଖୀ ଅମ୍ଳାନ ପରିଭ୍ରମକର ଘଟଣା-ବହୁଳ, ତଥ୍ୟ ସମୃଦ୍ଧ ଗବନାବଳୀ ଉପରେ ଆଧାରିତ “ବାବା ସାହେବ ଆମ୍ବେଦକର” ପୁସ୍ତକଟି ବାସ୍ତବରେ ଏକ ଅତ୍ୟାତ୍ମସାଧ୍ୟ ପ୍ରଚେଷ୍ଟା । ଏହି ଉପାଦେୟ ସଙ୍କଳନ ପାଇଁ ଲେଖକ ଶ୍ରୀ ନାରାୟଣ ଦାସଙ୍କୁ ମୁଁ ସାଧୁବାଦ ଜଣାଉଛି ।

ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାପର, ଏକ ସାମାଜିକ କଳଙ୍କ ବିଲୁପ୍ତ କରି ସମାଜରେ ସଂହତି, ଏକତା ଓ ସଂପ୍ରତିର ଉଦାର ଫରାବେଶ ସୃଷ୍ଟି କରିବାରେ ଏହି କ୍ଷୁଦ୍ର ପୁସ୍ତକ ମହାନ ଦାୟିତ୍ୱ ବହନ କରିଛି । ପାଠକ ପାଠିକାମାନେ ଏହାର ମର୍ମବାଣୀ ଉପଲବ୍ଧ କଲେ ଲେଖକଙ୍କର ଶ୍ରମ ସାଫଳ ହେବ ବୋଲି ମୋର ଦୃଢ଼ ବିଶ୍ୱାସ ।

(ଡମ୍ବରୁଧର ଭଲକା)

ରଞ୍ଜିତମନ୍ତ୍ରୀ

ଗୃହ ନିର୍ମାଣ ଓ ନଗର ଉନ୍ନୟନ, ଓଡ଼ିଶା

## ପଦେ ଅଧେ

ଓଡ଼ିଆ ଭାଷାର ଛକ୍କାଖାରରେ ବାବାସାହେବ ଡଃ ବି.ଆର. ଆମ୍ବେଦ୍‌କରଙ୍କ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଖୁବ୍ କମ୍ ଲେଖା ଦେଖିବାକୁ ମିଳେ । ତାଙ୍କପଟ୍ଟ' ନାମେ ମହାନ୍ ଜାତୀୟତାବାଦୀ ନେତା, ଅଦ୍ୱିତୀୟ ଚିନ୍ତାଶୀଳ, ମାନବତାବାଦୀ ସମାଜ ସମ୍ବରକେଳ ପ୍ରଭୃତି ଓଡ଼ିଆ ଭାଷାକୁ ବଣେଷ ଆକର୍ଷଣ କରିପାର ନାହିଁ । ତା'ର କାରଣ ହୋଇପାରେ, ତାଙ୍କର ବିଜ୍ଞାନ ସମ୍ମତ ବିଶ୍ଳେଷଣାତ୍ମକ ଆଦର୍ଶ ଚିନ୍ତାଧାରା ଓଡ଼ିଶାବାସୀଙ୍କ ପାଖରେ ବିଶେଷ ପରିଚିତ ହୋଇ ପାର ନାହିଁ । ଯେଉଁ ସମ୍ବିଧାନର ଧାରା ଅନୁଯାୟୀ ଆଜି ସାରା ଭାରତବର୍ଷର ଶାସନନୀତି ପରିସ୍ଥଳିତ, ସେହି ସମ୍ବିଧାନର ମୁଖ୍ୟ ସ୍ୱରୂପାଙ୍କର ବାସ୍ତବ ଆଦର୍ଶ, ଜୀବନ ଦର୍ଶନ ଓ ବିଚାରମାଧୁର ଅପରିପ୍ରକାଶ ଅସମ୍ଭାବନାକ ପାଖରେ ନିଷ୍ପତିଭବରେ କିଛି ନା କିଛି ଅଭାବ ସୃଷ୍ଟି କରୁଛି ଏଥିରେ ସନ୍ଦେହ ନାହିଁ ।

ଓଡ଼ିଶାରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ଯେଉଁ ଅଗଣିତ ଅଧିବାସୀ ଅନ୍ୟାନ୍ୟ, ଅର୍ଥାଭାବ, ଅଜ୍ଞତା, ଅଶିକ୍ଷା, ସାମାଜିକ ନିର୍ଯାତନା ଓ ଅଚେତନଶୀଳତାର ଅନ୍ଧକାର ଗହ୍ୱର ମଧ୍ୟରେ ସଜ୍ଜିତ; ବାବାସାହେବଙ୍କର ଦ୍ରୁତିମନ୍ତ ଜ୍ଞାନାଲୋକ ଚତୁର୍ଦିଗରେ ଉଦ୍ଭାସିତ ହୋଇ ସେମାନଙ୍କୁ ଦୁଃଖିତ, ସୁସଜ୍ଜିତ ଓ ସଚେତନଶୀଳ କରୁ, ଏହି ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ ବାବାସାହେବଙ୍କର ଓଳସ୍ପୀଳ ବକ୍ତୃତାମାଳା, ବିଜ୍ଞାନ ସମ୍ମତ ପଦ୍ଧତିର ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ଓ ତାଙ୍କ ଜୀବନ ସଂଗ୍ରାମର କୂଳନ୍ତ ଉଦାହରଣ ହିଁ ଇଂରାଜୀ ଭାଷାର ବିଭିନ୍ନ ଉପାଦେୟ ପୁସ୍ତକ ମାନଙ୍କରୁ ଓଡ଼ିଆ ଭାଷାନ୍ତର କରି ଓଡ଼ିଆ ପାଠକମାନଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରିଛି । ଉଦାର ଦୃଢ଼ତା ପାଠକଗଣଙ୍କର ମହାନୁଭବତାକୁ, ବାବାସାହେବଙ୍କର ଉଚ୍ଚକୋଟୀର ମାନବତାବାଦ ସମ୍ପନ୍ନ ମୌଳିକ ଦର୍ଶନ, ଯାହାର ଶାନ୍ତି ଆଭ୍ୟୁତ୍ଥାନ ଉକ୍ତ ଅନୁବାଦିତ ପୁସ୍ତକରେ ପ୍ରତିଫଳିତ ହୋଇଛି; ଏହି ସାମାନ୍ୟ କିଛି ଅନୁପ୍ରାଣିତ କରିପାରେ ଯେ ଅଧିକରୁ ଅଧିକ ଭାବେ ସେମାନଙ୍କର ଜିଜ୍ଞାସୁ ହୃଦୟକୁ ବାବାସାହେବଙ୍କର ଅଗାଧ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟପୂର୍ଣ୍ଣ, ଜ୍ଞାନ ଗର୍ଭିତ ଚିନ୍ତାଧାରା ଆଡ଼କୁ ଆକର୍ଷଣ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହୁଏ ଏବଂ ସେମାନଙ୍କର ବାସ୍ତବ ଜୀବନ-ଦର୍ପଣରେ ପ୍ରତିବିମ୍ବିତ ହୋଇ ଏହି ଅଗଣିତ ମୁକ୍ତ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର

ହୃଦୟପଟରେ ପ୍ରତିଫଳିତ ହୋଇ ପାରେ, ତାହାହେଲେ ମୋର ସମସ୍ତ ଶ୍ରମ  
ସାର୍ଥକ ହୋଇ ପାରିବ ।

ସାମାଜିକ ଓ ଜାତୀୟ ସମନ୍ବୟର ସୁବିକୃତ ମୁକେଲାରୁମିରେ ମୋର ଏହି  
ସାମାଜିକତା ପ୍ରତିଷ୍ଠା ପାଇଁ ବହୁ ସମ୍ମାନାଞ୍ଜନ ହିତାକାଂକ୍ଷୀଙ୍କର ପ୍ରେରଣା ଓ  
ଆଶ୍ୱାସନା ମୋ ପକ୍ଷରେ ଯେପରି ଅବିସ୍ମରଣୀୟ, ଠିକ୍ ସେହିପରି ମୋର  
ସୁହୃଦସ୍ୱ ବନ୍ଧୁ ଓ ସହକର୍ମୀମାନଙ୍କର ସହଯୋଗ ଓ ସହଚ୍ଛା ଚିର ସ୍ମରଣୀୟ ।  
ମୁଁ ହୃଦୟର ଗଭୀରତମ ପ୍ରଦେଶରୁ ସେମାନଙ୍କ ପାଖରେ କୃତଜ୍ଞତା ପ୍ରକାଶ  
କରୁଅଛି ।

ନାରାୟଣ ଚନ୍ଦ୍ର ଦାସ

## ସୁଗୀପଦ

|     | ବିଷୟ  | ପୃଷ୍ଠା |
|-----|---|--------|
| ୧-  | ପୁରସ୍ତୁଷ୍ଟା ବାବାସାହେବ ଆମ୍ବେଦକର ।  | ୧      |
| ୨-  | ବାବାସାହେବଙ୍କ ଜୀବନ ସଂଗ୍ରାମ   | ୫      |
| ୩-  | ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ଜୀବନର ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଘଟଣା ।                                       | ୨୧     |
| ୪-  | ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବେଠକରେ ବାବାସାହେବଙ୍କ ଦ୍ୱାରା<br>ଉପସ୍ଥାପନ କରାଯାଇଥିବା ଦୁଇଟି ସ୍ୱାରକ ପଦ । | ୨୫     |
| ୫-  | ସ୍ୱଧୀନ ଭାରତରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ରାଜନୈତିକ<br>ଅଧିକାର ।                             | ୪୭     |
| ୬-  | ସମ୍ବିଧାନରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଶାସନ ଅଧିକାର ।                                       | ୫୭     |
| ୭-  | ଭାରତୀୟ ପୈନୀ ବିଭାଗରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ନିୟୁତ ।                                    | ୬୨     |
| ୮-  | ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କ ଅନ୍ନହନ ଧର୍ମଘଟ ଓ ତଃ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କର<br>ବିବୃତ୍ତି ।                     | ୬୪     |
| ୯-  | ସୁନା ପ୍ୟାକଟର ସିଂହାସନଲୋକନ ।  | ୬୩     |
| ୧୦- | ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିର ମଧ୍ୟରେ ପ୍ରବେଶ ।   | ୭୭     |
| ୧୧- | ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କ ଭବିଷ୍ୟ ।  | ୮୧     |
| ୧୨- | ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କର ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ସତ୍ୟାଗ୍ରହ ।                                     | ୮୪     |
| ୧୩- | ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲୋକତନ୍ତ୍ରରେ ଶ୍ରମ ଓ ଶ୍ରମିକ ।                                   | ୮୫     |
| ୧୪- | ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଭାରତରେ ଆମ୍ବେ ଶାସକ ନୀତି ଦେବୁଁ ।                                      | ୮୯     |
| ୧୫- | ରାଜନୀତି ପ୍ରତି ଉଦାସୀନତା ଓ ପୃଥକ ନୀତି ବର୍ଜନୀୟ ।                                  | ୯୨     |
| ୧୬- | ମାତ୍ରାସ ଜଷ୍ଟିସ ତଥା ଅନ୍ତାନ୍ତର ପାଟି ।   | ୯୪     |
| ୧୭- | ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ଓ ସାଂପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟା   | ୯୭     |

|     |   |     |
|-----|---|-----|
| ୧୮- | ସମ୍ବିଧାନ ଓ ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ।                          | ୧୦୭ |
| ୧୯- | ଏକ ସ୍ୱାଧୀନତା ଓ ଶ୍ରମଶାଳୀ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର ।             | ୧୧୧ |
| ୨୦- | ରାଜନୀତିକ ଶକ୍ତି, ସାମାଜିକ ଉନ୍ନତର ଗୁରୁତ୍ୱ ।              | ୧୧୭ |
| ୨୧- | ତୃତୀୟ ସମ୍ବିଧାନ ପରିବେଷଣ ଉପରେ<br>ବାବାସାହେବଙ୍କ ବକ୍ତବ୍ୟ । | ୧୨୦ |
| ୨୨- | ସମ୍ବିଧାନର ତିନି ଉପସ୍ଥାନ କରିବା ସମୟରେ ଗୁରୁତ୍ୱ ।          | ୧୨୨ |
| ୨୩- | ତିନି ସମ୍ବିଧାନର ବିଶେଷତ୍ୱ ।                             | ୧୩୨ |
| ୨୪- | ଆଲୋଚନାମାନଙ୍କର ଆଶଙ୍କାଗୁଡ଼ିକର ସମାଧାନ ।                  | ୧୩୮ |
| ୨୫- | ମହାମଣ୍ଡଳରୁ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବା ସମ୍ବନ୍ଧରେ-ବକ୍ତବ୍ୟ ।         | ୧୪୪ |
| ୨୬- | ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ରବାଦର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ।              | ୧୭୧ |
| ୨୭- | ଧର୍ମାନ୍ତର କାର୍ତ୍ତିକ ?                                 | ୧୮୧ |



## ଯୁଗସୂକ୍ଷ୍ମା ବାବାସାହେବ ଡକ୍ଟର ଆନ୍ଦୋଳକର

ମହାତ୍ମା ବାବାସାହେବ ଡକ୍ଟର ସ୍ୱାମୀର୍ଥ ଆନ୍ଦୋଳକର, ଭାରତ ପରି ଏକ ଉପ ମହାଦେବରେ ଯେଉଁ ନୂତନ ଦର୍ଶନ ତାଙ୍କର ଜନ୍ମ ବ୍ୟାପି ସଂଗ୍ରାମ ମଧ୍ୟରେ ଦେଇ ଗଲେ, ତାହାରି ଫଳ ସ୍ୱରୂପ ଦେଶରେ ଏକ ନୂତନ ଯୁଗ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରାଯାଇ ପାରିଛି କହିଲେ ଅତ୍ୟୁକ୍ତି ହେବନାହିଁ । ତାଙ୍କଠାରେ ଅପାର ବିଦ୍ୟା, ଅଗାଧ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟ, ଅସାଧାରଣ ସୂଚକ ଶକ୍ତି, ବିଶୁଦ୍ଧ ମାନବିକତା, ଅବହୃତ୍ତ ଦେଶ ଭକ୍ତି ଓ ଉଚ୍ଚକୋଟିର ସଜ୍ଜନତା ପୁଣ୍ୟସ୍ଥଳ । ସେ ଭାରତୀୟ ସାମାଜିକ ଜନ୍ମରେ ଦାନ ଦୁର୍ଲ୍ଲଭମାନଙ୍କପ୍ରତି ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷଧରି କରାଯାଇଆସୁଥିବା ଅକଥ୍ୟସ୍ୱ ଅମାନୁଷିକ ଅତ୍ୟାଚାର ବିରୁଦ୍ଧରେ ତାଙ୍କର ଜନ୍ମ ବ୍ୟାପି ସଂଗ୍ରାମ ଚଳାଇ ବର୍ତ୍ତମାନ ଯୁକ୍ତ ରୁଷିମନ୍ତ ଭେଦ ଭବ ପୁଣ୍ୟ-ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ଗ୍ରୋଧାବରେ ଏକ ବିରାଟ ପବ୍ବର୍ତ୍ତନ ଆଣିବାକୁ ସଜ୍ଜମ ହୋଇ ପାରିଥିଲେ । ସେ ଥିଲେ ମିତଭାଷୀ କରୁଣାନ୍ଧଧାନ ଓ ନିଷ୍ଠୁରଙ୍କ ଭଗିନୀ । ତାଙ୍କର ଆତ୍ମବୀରୀ ଜ୍ଞାନାଲୋକ ବିକିରଣ କରୁଥିଲା ଓ ତାଙ୍କ ସୁନିର୍ଦ୍ଦେଶି ପ୍ରାନ୍ତ ମାନବକୁ ପଥ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ କରୁଥିଲା ।

ଡକ୍ଟର ଆନ୍ଦୋଳକରର ଅସ୍ମୃତ୍ୟତା ନିବାଇଣୀ କାର୍ଯ୍ୟକଳୀକୁ ଦେଖି ଆମେରିକାର ପଣ୍ଡିତମାନେ ତାଙ୍କୁ ‘ଭାରତର ଲିଙ୍କନ’ ବୋଲି କହୁଥିଲେ । ତାଙ୍କର ଚାନ୍ଦିନୀ ସମାଜ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ମୂଳକ ବିଚାର ଧାରାକୁ ଦେଖି ତାଙ୍କୁ ‘ମାର୍ଟିନ୍ ଲୁଥର’ଙ୍କ ସହ ତୁଳନା କରୁଥିଲେ । ତାଙ୍କର ସମତା ସଂସର୍ପକ ଦେଖି ବଡ଼ ବଡ଼ ଅର୍ଥନୈତିକମାନେ ତାଙ୍କୁ “ଭାରତୀୟ ମାର୍କ୍ସ” ବୋଲି ଆଖ୍ୟା ଦେଇଥିଲେ । ହିନ୍ଦୁ ଶାସ୍ତ୍ରରେ ତାଙ୍କର ଥିବା ପାରଦର୍ଶିତା, ପଣ୍ଡିତମାନଙ୍କୁ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟାନ୍ୱିତ କରିପାରୁଥିଲା ଓ ସେମାନେ ତାଙ୍କୁ “ମହର୍ଷି” ଆଖ୍ୟା ଦେଇଥିଲେ । ତାଙ୍କର ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମ ପ୍ରତି ଥିବା ଗଭୀର ନିଷ୍ଠା ଓ ଅତୁଟପୂର୍ବ ଅଧ୍ୟୟନଶୀଳତାକୁ ଦେଖି ବୌଦ୍ଧ ବିଦ୍ୱାନ୍ ଭିକ୍ଷୁ ମହାପ୍ରଭାତମାନେ ତାଙ୍କୁ “ବୌଦ୍ଧପୁରୁଷ” ଉପାଧିରେ ଭୂଷିତ କରିଥିଲେ । ସମାଜ ଅଗୋଚର ବ୍ୟଞ୍ଜିତ ସେ ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମର ଜଣେ ସବୁଠାରୁ ବଡ଼ ଧର୍ମ ପ୍ରସ୍ତୁତକ ବୋଲି ସ୍ୱୀକୃତି ମଧ୍ୟ ହୋଇଥିଲେ । ତାଙ୍କର ତତ୍ତ୍ୱାବଧାନରେ ନିର୍ମିତ ଭାରତର ସମ୍ପ୍ରଦାନ

ଓ ସେ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ପ୍ରବଚନକୁ ପୃଥିବୀର ସର୍ବଶ୍ରେଷ୍ଠ ରାଜନୀତି ବିଶାରଦମାନେ ପୃଥିବୀର ସର୍ବଶ୍ରେଷ୍ଠ ସମ୍ବିଧାନ ବୋଲି ମତପ୍ରଦାନ କରିଥିଲେ । ଯଦିଓ ବ୍ରାହ୍ମଣ ପଣ୍ଡିତମାନେ ସେମାନଙ୍କର ବ୍ରହ୍ମବିଦ୍ୟା-ବ୍ୟାଖ୍ୟାକ୍ରିରେ ତାଙ୍କୁ “କଳିଯୁଗ ମନୁ” ଆଖ୍ୟା ଦେଇ ଅନ୍ତର୍ନିହିତ ବିପୋଦଗାର କରିଥିଲେ, ମାତ୍ର ବାବାସାହେବ ଡାକ୍ତର ଆମ୍ଭେଦଙ୍କର ସେ ସବୁର ବହୁ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ ରହି ଭାରତୀୟ ସାମାଜିକ, ଅର୍ଥନୈତିକ ଓ ସାଂସ୍କୃତିକ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଏକ ମୌଳିକ ସମ୍ବାର ଆଣି ଭାରତରେ ସର୍ବସମନ୍ୱୟ ସମ୍ପନ୍ନ ଏକ ସାଂଗଠିକ ଗଣତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିବା ପାଇଁ ଦରବଶ୍ୟକ କରିଯାଇଛନ୍ତି । ତାହା ପ୍ରତ୍ୟେକ ଚିନ୍ତାଶୀଳ ନାଗରିକଙ୍କ ହୃଦୟରେ ଏକ ନୂତନ ଯୁଗର ସନ୍ତାନ ଦେଇ ପାରିବ । ସେ ଯୁଗର ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ଆଦର୍ଶକୁ ଆଜି ସାର୍ବ ବର୍ଣ୍ଣର ଜନନାୟକଗଣ ଆଶ୍ୱର୍ଯ୍ୟ ହୋଇ ଗୁହଁ ରହିଛନ୍ତି ।

ଅସ୍ଥିମହାଗତ ଭାବେ ଜନ୍ମିତ ହୋଇ ରହିଥିବା ସାମାଜିକ, ଅର୍ଥନୈତିକ ଓ ସାଂସ୍କୃତିକ ବୈଷମ୍ୟକୁ ନେଇ ଭାରତ ଭୂମିରେ ଏକ ସାମ୍ୟବାଦୀ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ଶାସନ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିବା ଦେଶର ଜନନାୟକମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ଏକ ବିରୁଦ୍ଧ ସମସ୍ୟା ହୋଇ ଛୁଟି ହୋଇଥିଲା । ହିନ୍ଦୁ ବହୁଲ ଭାରତବର୍ଷରେ ଯେଉଁ ପ୍ରକାର ଆଶ୍ୱର ବିଶ୍ୱର ଓ ସଂସ୍କୃତି ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷ ଧରି ରହିଆସିଛି ତାହାର ମଧ୍ୟରେ ଏ ଦେଶର ଏକ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସାମ୍ୟକ ସାମ୍ୟ ଲାଗୁ ଗୋଷ୍ଠୀ ନିଷ୍ପେଷିତ ହୋଇ ଅଦ୍ୟାବଧି ପଳୁ, ଅଥବା ଓ କୀର୍ତ୍ତବ୍ୟାପାରୁ ମଧ୍ୟ ଅଧିକ ସ୍ଥାନ ଅବସ୍ଥାରେ ପଡ଼ି ରହିଛନ୍ତି । ହିନ୍ଦୁ ଶାସ୍ତ୍ରରେ ଏହି ନିଷ୍ପେଷିତ ଶୁଦ୍ର ଗୋଷ୍ଠୀଙ୍କ ପାଇଁ ଯେଉଁଭଳି ନିଷ୍ପରତମ ବ୍ୟବହାର କରାଯାଇଛି ତାହା ବିକିତ-ଶତ୍ରୁମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ନିଆଯାଉଥିବା ପ୍ରତିହତ୍ୟାପୁର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବହାରରୁ ମଧ୍ୟ କିରତର । ଏହି ଆର୍ଯ୍ୟାବର୍ତ୍ତରେ ଆଶ୍ୱଶ୍ୟାଳ ବ୍ରାହ୍ମଣ ସମସ୍ତେ ଭକ୍ତଦେବ ବନ୍ଦନରେ ଜଡ଼ିତ ଓ ଏକ ଭାରତ ମାତାର ସନ୍ତାନ, ଏହା ଭୁଲିଯିବା ଅନୁଚିତ । ଅର୍ଥନୀତି ଯଦି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ମୁକ୍ତିମେୟଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ପରିଚାଳିତ ହୁଏ ତାହା ସମସ୍ତ ସମାଜ ପକ୍ଷରେ ମଙ୍ଗଳକର ହେବନାହିଁ । କରାୟତ ଅର୍ଥନୀତି ଦ୍ୱାରା ସାମାଜିକ ବୈଷମ୍ୟ, ଅନ୍ଧବିଶ୍ୱାସ ଓ କୁସଂସ୍କାର ବୃଦ୍ଧି ଘଟେ ମାତ୍ର ବିଲେପ ହୁଏନାହିଁ । ସେହି କାରଣରୁ ହିଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ନାନାଦି ଅନ୍ଧବିଶ୍ୱାସ, ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ପରି ଜପନ୍ୟ ସାମାଜିକ ଅତ୍ୟାଚାର, ଶିକ୍ଷା ଓ ସଂସ୍କୃତିଗତ ବୌଦ୍ଧିକତାରେ ଜଡ଼ିତ ହୋଇ ଏକପ୍ରକାର ଜଡ଼ ଜୀବରେ ପରିଣତ ହୋଇଥିଲେ । ଉକ୍ତ ବର୍ଣ୍ଣର ହିନ୍ଦୁମାନେ ସମସ୍ତ ପ୍ରକାର ଅର୍ଥକାରୀ ସମ୍ପାଦ ମାଲିକ ହୋଇ ବସିଲେ । ଫଳରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାର

ତାତ୍ପର୍ଯ୍ୟରେ ସମସ୍ତ ପ୍ରକାର ଲଭନନକ ଦେବାର ବାଣିଜ୍ୟରୁ ବଞ୍ଚିତ ରହିଲେ । ଅନ୍ଧବିଶ୍ୱାସରେ ଜଡ଼ିତ ରହି ଭୂମି ଓ ସ୍ୱର୍ଣ୍ଣାଦି ଅର୍ଥକାରୀ ଜାତୀୟ ସମ୍ପଦର ଅଧିକାର ହୋଇ ପାରିଲେ ନାହିଁ । ଏପରିକି ଅଦୃଶ୍ୟ ଅନ୍ଧବିଶ୍ୱାସରେ ଆତଙ୍କିତ ହୋଇ ଲଭଦାୟକ ବୃକ୍ଷ ନଡ଼ିଆ, ପଶେଅଦି ଫଳଗଛ ଲଗାଇ ଗଛର ଫଳ ମଧ୍ୟ ଖାଇବାକୁ ସାହସ କରୁନଥିଲେ । କେବଳମାତ୍ର ଶରୀର ଶୁଣ ଦ୍ୱାରା ଯେଉଁ ସର୍ବନିମ୍ନ ମନୁଷ୍ୟ ମିଳିଲା ତାହାହିଁ ହେଲା ଅସଫଳ ଦଳିତ ଜାତିର ଜୀବନ ଧାରଣର ଆର୍ଥିକ ମାନଦଣ୍ଡ ।

ଦେଶର ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ପ୍ରତି ଦୃଷ୍ଟିପାତ କଲେ ଦେଖାଯାଏ ଯେହୁ ସୁଦୂର ଅଗାଧରୁ ହିଁ ଦେଶର ଶାସନ ଚୋର ସେହି ଉଚ୍ଚବର୍ଣ୍ଣ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ହାତରେ ରହି ଆସିଅଛି । ରାଜତନ୍ତ୍ର ଶାସନର ଅବସାନ ପରେ ଏ ଦଳିତ ଜାତି ବିଦେଶୀ ଇଂରେଜ ଶାସକଙ୍କ କାଳରେ ହୁଏତ ଶାସନ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଯୋଗ୍ୟତା ଅନୁଭାବୀ କିଛି ନା କିଛି ସ୍ଥାନ ପାଇବେ ବୋଲି ଆଶା ପୋଷଣ କରିଥିଲେ । ମାତ୍ର ସେମାନଙ୍କର ଆଶା ନିରାଶାର ଅନ୍ଧକାର ମଧ୍ୟରେ ଲୀନ ହୋଇଗଲା । ଏତାଦୃଶ ସୁଦୃଢ଼ ଗନ୍ଧମୟ ସାମାଜିକ ଅର୍ଥନୈତିକ ଓ ସାଂସ୍କୃତିକ ନୀତିର ନିଶ୍ଚିତ ଅବସାନ ମଧ୍ୟରେ ସମସ୍ତ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଆର୍ଥିକାଦି କରିବା ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଉପାୟ ପାଇନଥିଲା ।

ମାତ୍ର ଏହି ଆର୍ଥିକାଦିର କରୁଣ ଚିନ୍ତନ ଧ୍ୱନି ଶୁଣକର୍ମୀ, ବାବାସାହେବ ଭଲ୍ଲର ସ୍ୱାମୀ ରାଓ ଆନ୍ଦୋଳକଙ୍କେ ହୃଦୟ ଗହ୍ୱରେ ଡଳାଇତ ହେଲା । ସେହି ଆର୍ଥିକାଦି ଯେତେବେଳେ ବାବାସାହେବଙ୍କ ହୃଦୟ କନ୍ଦରରୁ ଓଜସ୍ବିନୀ ବହୁତା ଓ ମାନବିକ ମୁକ୍ତିସମ୍ପନ୍ନ ବ୍ୟାଘାନମାଳା ଆକାରରେ ପ୍ରତିଧ୍ୱନିତ ହେଲା ତାହା ସାରା ବିଶ୍ୱକୁ ବିସ୍ମୟାଭିଭୂତ କରିପକାଇଲା । ଭରତର ଗୁଳ୍ମସ୍ୱାଧୀନତା ସଂଗ୍ରାମୀ ଜାତୀୟତାବାଦି ନେତାମାନଙ୍କୁ ବିଚଳିତ କରାଯାଇଲା । ସେହି ପ୍ରତିଧ୍ୱନିର ବହୁର ଭୂଲିଲା ଇଂଲଣ୍ଡର ଗୋଲଡେଭୁଲ ବୈଠକରେ । ବାବା ସାହେବ ଗୁରୁମୁଣ୍ଡର ଧ୍ୱନିରେ ଯଦିପ୍ରତିମେ ଉପସ୍ଥାପନ କଲେ “ସ୍ୱାଧୀନ ଭାରତରେ ଦଳିତଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର” । ଦ୍ୱିତୀୟରେ ଉପସ୍ଥାପନ କଲେ “ଭାରତ ସମ୍ବିଧାନରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ଶାସନ ଅଧିକାର” । ତୃତୀୟରେ ଉପସ୍ଥାପନ କଲେ “ଦୈନିକ ଜୀବନରେ ଦଳିତଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ନିୟନ୍ତ୍ରଣ” । କେବଳ ସେତିକି ନୁହେଁ, ଭାରତର ଏକ ପ୍ରାନ୍ତରୁ ଅନ୍ୟ ପ୍ରାନ୍ତ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସେ ପ୍ରତିଧ୍ୱନିର ଜବାବ, ପ୍ରତ୍ୟେକ ଦଳିତ ଜନତାର ହୃଦୟରେ ଡଳାଇତ ହୋଇ ଉଠିଲା ଓ ଦେଖାଦେଲା ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ମୁକ୍ତି ଆଶାର ଆଲୋକ । ବାବା ସାହେବ



ସମସ୍ତ ଦଳିତ ଜାତିକୁ ତାଙ୍କର ଦେଲେ 'ଏକତ୍ରିତ ହୁଅ' 'ଜିନ ଅଜିନ କର' ଓ  
 ଜିନ ମାନ ? ଅଧିକାର ପାଇଁ ଆନ୍ଦୋଳନ କର । ସେ ପୁଷ୍ପସ୍ତ୍ର ଭାବରେ ଆହ୍ୱାନ  
 କଲେ ଭାରତ ସ୍ୱାତନ୍ତ୍ରତା ଲଢ଼କରିବାର ଅବ୍ୟବହୃତ ପୁଷ୍ପରୁ ମୁସଲମାନମାନେ  
 ଯେତେକ ଜନ୍ମାଙ୍କ ନେତୃତ୍ୱରେ ପାକିସ୍ତାନ ଘାଟକଲେ ଠିକ୍ ସେହିପରି ଦଳିତ  
 ଜାତିମାନଙ୍କ ପାଇଁ 'ଅବୃତ ସ୍ଥାନ' ଗଠିତ ହେଉ । ତାଙ୍କର ଏ ଆହ୍ୱାନରେ ସମସ୍ତ  
 ଭାରତ ବଚଳିତ ହୋଇପଡ଼ିଲା । ମହାସାଗରୀ ଏ ଆହ୍ୱାନକୁ ଏତାଇ ଦେଇ ଅଗଣ  
 ଭାରତବର୍ଷ ଗଠନ ପାଇଁ ଆମରଣ ଅନଶନ ଆରମ୍ଭକଲେ । ସର୍ବଶେଷରେ ଦଳିତ  
 ଶ୍ରେଣୀକୁ ସେମାନଙ୍କର ନ୍ୟାୟ ଅଧିକାର ଦିଆଯିବା ପାଇଁ ପୁନାଠାରେ ଏକ ସମ୍ମିଳନୀ  
 ବସିଲା । ଆମ୍ଭେଦଳରଙ୍କ ଅନାଟ୍ୟ ଯୁଗ ଯୋଗୁଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ମାନବିକ ଅଧି-  
 କାରକୁ ସାବ୍ୟସ୍ତ କରିବା ପାଇଁ ସର୍ବଶେଷରେ ପୁନା ପ୍ୟାଲ୍ ସାକ୍ଷରତ ହୋଇ,  
 ପାକିସ୍ତାନକୁ ବାଦ ଦେଇ ଅଗଣ ଭାରତର ପୁଷ୍ପ ଦିଗରେ ସମାଜବାଦ ଗଣତାନ୍ତ୍ରିକ  
 ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ନୂତନ ସୂର୍ଯ୍ୟ ଦେଖାଦେଲା । ସର୍ବସମ୍ମତକ୍ରମେ ତାଙ୍କର ଆମ୍ଭେଦ-  
 କରଙ୍କ ହାତରେ ଭାରତର ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରଣୟନର ଦାୟିତ୍ୱ ଅର୍ପଣ କରାଗଲା । ସମସ୍ତ  
 ଭାରତବର୍ଷରେ ଚିର ଅବହେଳିତ ଦଳିତ ଜାତିକୁ ସେମାନଙ୍କର ସାମାଜିକ,  
 ଅର୍ଥନୈତିକ, ସାଂସ୍କୃତିକ ଓ ରାଜନୈତିକ ନ୍ୟାୟାଧିକାରକୁ ଆଖି ଆଗରେ ରଖି  
 ତାଙ୍କର ପୃଷ୍ଠପୋଷକତାରେ ଯେଉଁ ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରଣୟନ କରାଗଲା ତାହା ହଜାର  
 ହଜାର ବର୍ଷ ଧରି ଚଳିଆସୁଥିବା ରୁଢ଼ିମନ୍ତ୍ର ଯୁଗକୁ ଏକ ନୂତନ ସାମ୍ୟ, ଶାନ୍ତି ଓ  
 ମୈତ୍ରୀ ଯୁଗର ସମ୍ମାନ ଦେଇ ପାରିଲା । ଏହି ନୂତନ ଯୁଗର ପ୍ରସ୍ତୁତ ଆମ୍ଭେଦଳରଙ୍କର  
 ଏହି ଅମର ଲାଞ୍ଜି ଚିରଦିନ ପାଇଁ ମାନବ ସମାଜକୁ ଦିଗ୍‌ବର୍ଦ୍ଧନ କରୁଥିବ ।

## ବାବାସାହେବଙ୍କ ଜୀବନ ସଂଗ୍ରାମ

ଉନବିଂଶ ଶତାବ୍ଦୀର ଶେଷଭାଗ । ସେତେବେଳେ ଭାରତବର୍ଷରେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ମଧ୍ୟରେ ଉଚ୍ଚ ବର୍ଣ୍ଣ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ନୀଚ ବର୍ଣ୍ଣମାନଙ୍କ ଉପରେ ଅଖଣ୍ଡ ଆଧିପତ୍ୟ । ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଅସ୍ଥିମିଳାଗତ । ବ୍ରାହ୍ମଣ ପ୍ରାଧାନ୍ୟ ସମାଜରେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କ ସ୍ଥିତି ଅତି ଦୟନୀୟ ଭାବେ ସବୁଠାରୁ ତଳେ । ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଦେବତା ମନ୍ଦିରର ଦ୍ଵାର ବୁଜି, ଯଦିଓ ସେମାନେ ହିନ୍ଦୁ ଓ ସେହି ଦେବତାକୁ ପୂଜା କରନ୍ତି । କୁଅ ପୋଖରର ଜଳ ସ୍ପର୍ଶ କରିବା ନିଷେଧ । ସବର୍ଣ୍ଣଙ୍କ ଠାରୁ ସେମାନଙ୍କ ସ୍ଥାନ ବହୁ ଦୂରରେ । ସେମାନଙ୍କ ବସବାସ ଗ୍ରାମର ଅପଦ୍ମସ୍ଥ ପରିତ୍ୟକ୍ତ ଅସ୍ଵାସ୍ଥ୍ୟଙ୍କର ସ୍ଥାନରେ । ଶିକ୍ଷା ସଂସ୍କୃତିର ପରିଚୟ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ନୁହେଁ । କୁକୁର ବସନ୍ତି ପଶୁ ହେଲେ ମଧ୍ୟ ସେମାନେ ସ୍ପୃଶ୍ୟ । ଶ୍ରାଷ୍ଠି ଆନ୍ଦ, ମୁସଲମାନ ଆଦି ଅନ୍ୟ ଧର୍ମର ଲୋକ ହେଲେ ମଧ୍ୟ ସେମାନେ ସ୍ପୃଶ୍ୟ । ମାତ୍ର ଏକ ଦେବତାର ଉପାସକ, ଏକ ଧର୍ମର ଅନ୍ତର୍ଭୁକ୍ତ ହେଲେ ମଧ୍ୟ ସେମାନେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ।

ଯେଉଁ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ବୈଦିକ ଯୁଗରେ କୌଣସି ଜାତି ପ୍ରଥା ନଥିଲା, ଯେଉଁ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ଦିନେ ବୁଦ୍ଧ, ବ୍ରାହ୍ମଣ, ବାମଦେବେଶ୍ଵର, ବ୍ରାହ୍ମନନ୍ଦ, କବୀର, ଚୈତନ୍ୟ, ଏକନାଥ, ଚୂକାଗ୍ରମ ଓ ରାଜା ରାମମୋହନ ରାୟ ଆଦି ଜନ୍ମ ଗ୍ରହଣ କରି ଏହି ଜଗତ୍ୟ ଜାତିପ୍ରଥା ଓ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ବିରୁଦ୍ଧରେ ସ୍ଵରାଜ୍ୟୋଜନ କରିଥିଲେ ସେହି ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ଏକାଦଶ କୁର୍ସିତ ଓ ବିକଳାଙ୍ଗ ରୂପ ସେମାନଙ୍କର ସମସ୍ତ ପ୍ରଚେଷ୍ଟା, ସମସ୍ତ ଉପଦେଶକୁ ଆଜି ବିଫଳତାରେ ପରିଣତକରିଛି । ସେମାନେ ମୁକ୍ତି କଣ୍ଠରେ ପ୍ରବୁର କରିଯାଇଥିଲେ, ସମସ୍ତେ ଭିକ୍ଷୁରଙ୍କର ସନ୍ତାନ, ସେହି ଭିକ୍ଷୁରଙ୍କ ନିକଟରେ କେହି ଉଚ୍ଚ ବା ନୀଚ ନୁହଁନ୍ତି । ସେ ସମସ୍ତ ବାଣୀ ନିରର୍ଥକ ହୋଇଯାଇଛି । ସାମାଜିକ କୃଷକମାନଙ୍କରେ ଗୋଟିଏ ନିରାଶ ଗୋଷ୍ଠୀ, ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା, ଅଜ୍ଞତା ଓ ଅଭିବ୍ୟାପର ବିଷକାଳାରେ ପକ୍ତ , ଅଧର୍ମ ଓ ଅଚେତନ ହୋଇ ପଡ଼ିଅଛି ।

ଠିକ୍ ଏହି ସମୟରେ ମହାରାଷ୍ଟ୍ରର ରାଜିବିର ଜଳରେ ଆନ୍ଧାଦାବେ ଗ୍ରାମରେ ୧୮୧୧ ମସିହା ଏପ୍ରିଲ ୧୪ ତାରିଖରେ ଏକ ମାହାର ପରିବାରରେ ଜନ୍ମ ଗ୍ରହଣ କଲେ, 'ବାବାସାହେବ ଭଲ୍ଲର ଶ୍ରୀମରାଓ ଶ୍ରୀମନ୍ତ ଆମ୍ବେଦକର । ତାଙ୍କର ପିତା ଶ୍ରୀମନ୍ତ ସକପାଲ ସନ୍ଥ କବାରଙ୍କର ଶିଷ୍ୟ ଥିଲେ ଓ ଭବିଷ୍ୟେ ପ୍ରତି ତାଙ୍କର ପ୍ରଗତି ବିଶ୍ୱାସ ଥିଲା । ଶ୍ରୀମନ୍ତ ସକପାଲ କୌଣସି ଜାତି ବା ଧର୍ମ ଭେଦରେ ବିଶ୍ୱାସ କରୁନଥିଲେ । ତାଙ୍କର ବିଶ୍ୱାସ ଥିଲା ଯେ ଯେଉଁମାନେ ହରି ଭଜନ କରନ୍ତି ସେମାନେ ଭବିଷ୍ୟେ ସତ୍ତା ଅନୁଭବ କରି ପାରନ୍ତି । ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କର ଜନ୍ମ ବସନ୍ତରେ ଗୋଟିଏ ଗଲ୍ଲ ଅଛି । ଶ୍ରୀମନ୍ତ ସକପାଲଙ୍କ କଳା ଜଣେ ସନ୍ତ୍ୟାସୀ ଥିଲେ । ସେ ଅରେ ସକପାଲଙ୍କୁ ଡାକ କହିଲେ—ତୁମର ଗୋଟିଏ ପୁଅ ଜନ୍ମ ହେବ । ସେ ପୁଅଟାର ଜଣେ ପ୍ରବଳ ଲୋକ ହୋଇ ପାରିବ । ଠିକ୍ କିଛି ଦିନ ପରେ ଶ୍ରୀମରାଓ ଆମ୍ବେଦକର ତାଙ୍କ ପିତା-ମାତାଙ୍କର ଚତୁର୍ଦ୍ଦଶ ସନ୍ତାନ ଭୂପେ ଜନ୍ମ ଗ୍ରହଣ କଲେ । ତାଙ୍କ ଜନ୍ମ ହେବାର ପାଞ୍ଚ ବର୍ଷ ପରେ ମାଆ ଦେହତ୍ୟାଗ କରିଥିଲେ ।

ଯେତେବେଳେ ଆମ୍ବେଦକର ଅବୋଧ ଶିଶୁ, ବିଦ୍ୟାଳୟରେ ପାଠ ପଢ଼ି ଆରମ୍ଭ କରିବାକୁ ଯାଉଥିଲେ, ସେହି ସମୟରେ ସେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାର ମର୍ମଭେଦୀ ଲକ୍ଷ୍ମିନାର ଶିକାର ହୋଇଥିଲେ । ସେ ଅନ୍ୟ ପିଲାଙ୍କ ସହତ ଶ୍ରେଣୀରେ ବସି ପାରୁନଥିଲେ । ଅନ୍ୟ କେହି ପାଣି ଡାଲିଦେଲେ ସେ ଗୋଟାଏ ହାତ, ପାଟି ପାଟରେ ଧରି ପାଣି ପିଉଥିଲେ । ଅରେ ଶ୍ରୀମରାଓ ସ୍କୁଲରେ ପଢ଼ୁଥିବା ବେଳେ, ଶ୍ରେଣୀରେ ଥିବା ତାଙ୍କର ବାପାଙ୍କୁ ଦେଖିବା ପାଇଁ ବଡ଼ସାଇଙ୍କ ସହତ ଯାଉଥିଲେ । ସେମାନେ ମସୂର ରେଳଷ୍ଟେସନରେ ଓହ୍ଲାଇ ଗୋଟିଏ ଗୋରୁ ଗାଡ଼ି ଭଡ଼ା କଲେ । ସେମାନେ କିଛି ବାଟ ଯିବା ପରେ ଗାଡ଼ିଆଳଟି ଜାଣିବାକୁ ଘାଇଲ ଯେ ସେମାନେ ମାହାର ଜାତିର ପିଲା ଅଟନ୍ତି । ସେ ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ଗାଡ଼ିରୁ ଓହ୍ଲାଇପଡ଼ି ତାର ଗୋଟିଏ ମୁଣ୍ଡରୁ ଏପରି ପେଲ ଦେଲ ଯେ ପିଲା ଦୁଇଟି ଛୁଟିକି ହୋଇ ତଳେ ପଡ଼ିଲେ । ଗାଡ଼ିଆଳଟି ଚିତ୍କାର କରି ମନଇଚ୍ଛା ଗାଲଦେଲ । ସେତେବେଳେ ଉଦୁଉଦିଆ ଶରାବେଲ । ପିଲା ଦୁଇଟି ଖୁବ୍ ଚୁପାନ୍ତି ହୋଇ ପଡ଼ିଥିଲେ । ଦଣ୍ଡା ଦଣ୍ଡା ଧରି ପିଲା ଦୁଇଟି ପାଣି ଟୋପେ ପାଇଁ ଆଖପାଖରେ ଥିବା ଲୋକମାନଙ୍କୁ ଅନୁରୋଧ କରିଥିଲେ ମଧ୍ୟ କେହି ହେଲେ ପାଣି ଟୋପେ ଦେଇନଥିଲେ । ପାଣି ଦେବା ତ ଦୂରର କଥା, ଲୋକମାନେ ପାଖରେ ଥିବା କୁଅ ଓ ପୋଖରୀର ପାଖକୁ ମଧ୍ୟ ଛୁଡ଼ିନଥିଲେ ।

କିନ୍ତୁ ଦିନ ପରେ, ଆଉ ଦିନେ ଶ୍ରାମରାଶି ଅତି ଦୃଷ୍ଟାନ୍ତ ହୋଇ ଗୋଟିଏ  
 ଚନ୍ଦ୍ର ପାଣି କାନ୍ତି ପିଇଲେ । ଦୁର୍ଭାଗ୍ୟକୁ କେହି ଜଣେ ଏହା ଦେଖି ପକାଇଲା ।  
 ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ଆଖପାଖର ଲୋକେ ତାଙ୍କୁ ଘେରି ଗଲେ । ନାନା କୁହାପାରେ ଗାଳି  
 ଦେବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ନିର୍ମମ ଭାବରେ ପ୍ରହାର କରିବାକୁ ଛାଡ଼ିଲେ ନାହିଁ । ଏହା  
 ଛଡ଼ା ଶ୍ରାମରାଶି ନିଜେ ନିଜର ବାଳ କାଟୁଥିଲେ । ଯେଉଁ ବାରିକମାନେ ମଝି ଓ  
 ଘୋଡ଼ାଙ୍କ ବାଳ କାଟି ସାଜନ୍ କରନ୍ତି, ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କ ବାଳ କାଟି ଦେଉ-  
 ନଥିଲେ । ଦିନେ ଶ୍ରାମରାଶି ଫୁଲ ଯାଉଥିବା ବେଳେ ବହୁତ ବର୍ଷା ହେଲା । ସେ  
 ବର୍ଷାରୁ ରକ୍ଷାପାତକୀ ପାଇଁ ଜଙ୍ଗେ କାନ୍ଥ କଡ଼ରେ ଟିକେ ଆଶ୍ରୟ ନେଲେ । ମାତ୍ର  
 ସେ ଘରର ମାଲିକାଣି ଏହା ଦେଖି ବହୁତ ଗୁଣିଗଲେ ଓ ତାଙ୍କୁ ଅକଥ୍ୟ ଭାଷାରେ  
 ଗାଳିଦେଲେ ଓ ତାଙ୍କୁ ସେହି ବର୍ଷପାଣି କାଦୁଅରେ ବୁଡ଼ିଥିବା ଦାଣ୍ଡକୁ ଠେଲି-  
 ଦେଲେ । ଆମ୍ବେଦକର କରୁଛି ହୋଇ ପଡ଼ିବାରୁ ତାଙ୍କର ବହୁ ଟାତା ଓ  
 ପୋଷାକପତ୍ର ସବୁ ଚିନ୍ତି ଲୁହୁ ବୁଡ଼ି ହୋଇଗଲା । ବାଲକାଳରୁ ଆମ୍ବେଦକର  
 ଏହିପରିଭାବରେ ବାଲ୍ୟର ଲୁହୁ ଓ ଅପମାନିତ ହୋଇ ବଚଳିତ ହୋଇପଡ଼ିଥିଲେ ।  
 ଏହିସବୁ ନିର୍ଦ୍ଦାୟନାର ଚିନ୍ତା ମଧ୍ୟରେ ତାଙ୍କର ଶିଶୁମନ ଏକ ସୁସ୍ଥ ଆଗ୍ନେୟ  
 ଗିରିରେ ପରିଣତ ହୋଇଗଲା । ବାଲକ ଆମ୍ବେଦକର ଜାଣିପାର ନଥିଲେ କାହିଁକି  
 ତାଙ୍କ ପ୍ରତି ଏପରି ନିର୍ମମ ବ୍ୟବହାର କରୁଅଛନ୍ତି । ଭଲଭାବରେ ଜାଣିଥିଲେ ଯେ  
 ସେ କୌଣସି ପାପ ବା ଅନ୍ୟାୟ କରିନାହାନ୍ତି । ତାଙ୍କର ଏକମାତ୍ର ଦୋଷ ହେଲା,  
 ସେ ମାହାର ଜାତିରେ ଜନ୍ମଗ୍ରହଣ କରିଛନ୍ତି । ଅନ୍ୟ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ଏହା ବିରୋଧ,  
 ଯେ ଏହା ଏକ ଛୋଟ ଜାତି ଏବଂ ଏ ଜାତିରେ ଯେଉଁମାନେ ଜନ୍ମଗ୍ରହଣ କରିବେ  
 ସେମାନଙ୍କୁ ଅନ୍ୟ ଜାତିର ଲୋକେ ଛୁଇଁବେ ନାହିଁ । ମାହାରମାନଙ୍କ ପରି ଆଉ  
 କେତେକ ଜାତି ମଧ୍ୟ ଅଛନ୍ତି ଯେଉଁମାନେ ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷଧରି ସାମାଜିକ  
 ନ୍ୟାୟରୁ ବଞ୍ଚିତ ହୋଇ ଆସୁଛନ୍ତି ।

ଏହି ଅପମାନଜନକ ଲୁହୁନା ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ଜୋମଳ ଶିଶୁମନରେ  
 ଗଭୀର ରେଖାପାତ କରିଥିଲା । ସେ ସେହି କାଳରୁ ହିଁ ଅନୁଭବକଲେ ହିନ୍ଦୁଧର୍ମ  
 ମଧ୍ୟରେ ଏହି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଏକ ସାମାଜିକ କଳଙ୍କ । ଏହି କଳଙ୍କକୁ ଦୂର କରିବା ପାଇଁ  
 ଦୃଢ଼ ପ୍ରତିଜ୍ଞାବଦ୍ଧ ହେଲେ । ଅନ୍ୟାୟ ବିରୁଦ୍ଧରେ ସଂଗ୍ରାମ କରିବା ମାହାର ଜାତିର  
 ଚେତନା ଦୃଷ୍ଟା । ଏହି କାରଣରୁ ହିଁ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ପିତା ସକପାଳ ଭଟ୍ଟାଚାର୍ଯ୍ୟ  
 ସୈନ୍ୟ ବିଭାଗରେ ଯୋଗ ଦେଇଥିଲେ । ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କର ବାଳାବସ୍ଥାରୁ ହିଁ

ତାଙ୍କର ଏକାଦଶ ଦୃଢ଼ ମନୋରାଜ୍ୟର ସୂଚନା ମିଳିଥିଲା । ଅଗ୍ରେ ଶ୍ରୀମତୀ ବର୍ଷା ହେଉଥାଏ । କାଳକ ଆମ୍ବେଦକର ବିଦ୍ୟାଳୟକୁ ଯିବା ପାଇଁ ବାହାରିପଡ଼ିଲେ । ତାଙ୍କର ସାଙ୍ଗମାନେ ଘୋର ବର୍ଷା ମଧ୍ୟରେ ବିଦ୍ୟାଳୟକୁ ନଯିବାପାଇଁ ପ୍ରବର୍ତ୍ତାଇଲେ ଶୁଣି ଆମ୍ବେଦକର ତାଙ୍କର ଦୃଢ଼ ସିଦ୍ଧାନ୍ତରୁ ନିବର୍ତ୍ତିତ ନାହିଁ । ଆମ୍ବେଦକର ବିନା ଛାତ୍ରରେ ସେହିନ ବିଦ୍ୟାଳୟକୁ ଯାଇଥିଲେ ।

ବିଦ୍ୟାଳୟରେ ଆମ୍ବେଦକର ଜଣେ ମେଧାବୀ ଛାତ୍ର ଥିଲେ । ଜଣେ ବ୍ରାହ୍ମଣ ଶିକ୍ଷକ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କର ସତେଜ ଓ ସୁଖାନ୍ତ ସ୍ମରଣଶକ୍ତିର ପରିଚୟ ପାଇ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ହୋଇଯାଇଥିଲେ । ତାଙ୍କର ପାରିବାରିକ ନାମ ଆମ୍ବେଦକର ଥିଲା । ଶିକ୍ଷକ ମହାଶୟ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କୁ ଏତେ ଭଲପାଉଥିଲେ ଯେ ସେ ତାଙ୍କର ନାମକୁ ଆମ୍ବେଦକର ପରିବର୍ତ୍ତି ଆମ୍ବେଦକର ବୋଲି ନାମିତ କରିଥିଲେ । ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ପିତା ଯେତେବେଳେ ଦ୍ଵିତୀୟ ବିବାହ କଲେ ସେତେବେଳେ ତାଙ୍କ ମନରେ ଏକ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଦେଖାଦେଲା । ସେ ସ୍ଥିତିରେ ଯେ ଏହା ହେଉଛି ଏକ ମାନ୍ୟ ପଦ୍ଧତି ସ୍ଵାକଳମ୍ବନଶୀଳ ହୋଇ ଭଲଭାବରେ ପାଠ ପଢ଼ିବା । ତାଙ୍କ ମନରେ ଦେଖାଗଲା ସେ କାହିଁକି ବମ୍ବେ ଯାଇ ପାଠ ପଢ଼ି ନପାରିବେ ? ଏଥିପାଇଁ ତାଙ୍କର ଚେନ ଖଟ ଛୋଟାକ କରିବାକୁ ଟଙ୍କା ଦରକାର । ସେ ଦିନ ଦିନ ଧରି ବିଭିନ୍ନ ସୁନ୍ଦର ଚେଷ୍ଟା କରୁ ବ୍ୟର୍ଥ ହେଲେ । ଶେଷରେ ତାଙ୍କ କକାଙ୍କ ପକେଟରୁ ଖୋଜି କରିବାକୁ ସ୍ଥିର କଲେ । ତାଙ୍କ ପକେଟରୁ ମାନ୍ୟ ଟଙ୍କା ପାଇଲା ପାଇଲେ । ତା ପରେ ସେ ଶୁଭ ଲକ୍ଷ୍ମିତ ହେଲେ ଓ ଏଥିପାଇଁ ଶରୀର ଅନୁଭାବ କଲେ ।

ସେ ସ୍ଥିତିରେ ଯେତେ ଦୁଃଖ କଷ୍ଟ ଆସୁନା କାହିଁକି ସେ ନିଜ ଗୋଡ଼ରେ ଛୁଡ଼ା ହେବାପାଇଁ ଆପ୍ରାଣ ଚେଷ୍ଟା କରିବେ । ସର୍ବ ଶେଷରେ ସେ ବମ୍ବେର ଇଲିଫାଣ୍ଟ ସ୍ଟେନ୍ ହାଇସ୍କୁଲରେ ଯୋଗଦେଲେ । ବମ୍ବେରେ ତାଙ୍କର ରହିବା ପାଇଁ ଖଣ୍ଡିଏ ଘର ଯୋଗାଡ଼ କରିବା ଗୋଟିଏ ସମସ୍ୟା ହୋଇ ଛୁଡ଼ା ହେଲା । ବହୁ ଖୋଜିଲା ପରେ ତାଙ୍କୁ ଖଣ୍ଡିଏ ଘର, ଯେଉଁ ଅଞ୍ଚଳରେ ଅତି ଦରଦ୍ର ଲୋକ ବାସକରନ୍ତି ସେହି ଅଞ୍ଚଳରେ ପାଇଲେ । ସେହି ଘରଟି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଗୋଟିଏ ଲୋକ ଶୋଇବା ପାଇଁ ଯଥେଷ୍ଟ ନଥିଲା । ତାଙ୍କର ମୁଣ୍ଡ ପାଖରେ ଗୋଟିଏ ଇଟା, ଅଟାପେଟା ଚକ ଓ ଗୋଡ଼ ପାଖରେ ଗୋଟିଏ ଛେଳି ବସାନ୍ତି । ତାଙ୍କର ବାପା ରାତି ଦୁଇଟା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ନଈକା ରହୁଥାଆନ୍ତି । ସେ ତାପରେ ଶୋଇପଡ଼ନ୍ତି ଓ ଶ୍ରୀମତୀ ଗୋଟିଏ

କ୍ଷେତ୍ରସିନି ଉଦ୍ଧାରଣରେ ରାଶି ପଡ଼ିବସନ୍ତ । ହାଇସ୍କୁଲ ଡ୍ରଇଭେ ସେ ଗୋଟିଏ ନିର୍ମମ ଆଦାତ ପାଇଥିଲେ । ତାଙ୍କୁ ସଫଳ ପଢ଼ିବାକୁ ଦିଆଯାଇ ନଥିଲା । ଅନ୍ୟ ହିନ୍ଦୁ ନାତିର ଛାତ୍ରମାନେ କିନ୍ତୁ ସଫଳ ପଢ଼ିଥିଲେ । ଏପରିକି ସେମାନଙ୍କୁ ଦେବ ଅଧ୍ୟୟନ କରିବାକୁ ମଧ୍ୟ ପୁରୁଣା ଦିଆ ଯାଉଥିଲା । ଏତାଦୃଶ ଦକ୍ଷିଣାତ ନିଉଅଂଗ୍ଲ୍ୟାଣ୍ଡ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ମନରେ ଚିନ୍ତା ଗୁଣ୍ଠି କରୁଥିଲା । ସେ ତାଙ୍କ ଜନ୍ମନିବାସ ମଧ୍ୟରେ ସଫଳ ଅଧ୍ୟୟନ କରି, ସେହି ଗ୍ରାମରେ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟ ଲଭି କିରିବାକୁ ଦୃଢ଼ ସକଲ୍ପବଦ୍ଧ ହେଲେ ଓ ପରିଶେଷରେ ସଫଳ ଗ୍ରାମରେ ଅଗାଧ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟ ଅର୍ଜନ କରିବାକୁ ସଫଳ ହୋଇଯାଉଥିଲେ ।

ଆମ୍ବେଦକର ୧୭ ବର୍ଷ ବୟସରେ ମାଟ୍ରିକ ପାସ କଲେ । କାସିକୁହାଟ୍‌ର ଗୋଟିଏ ଛାତ୍ରପୁରୁଷ ତାଙ୍କର ବିବାହ ରମାବାଇଙ୍କ ସହିତ ଅନୁଷ୍ଠିତ ହୋଇ-  
ଯାଉଥିଲା । ଆମ୍ବେଦକର ଇନ୍‌ଫିନିଟେଜି କଲେଜରୁ ଇଣ୍ଟରମିଡ଼ିଏଟ୍ ପରୀକ୍ଷାରେ ପାସକଲେ ଓ ୧୯୧୨ ମସିହାରେ ବି. ଏ. ଡିଗ୍ରୀ ପାଇଲେ । ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ପିତାଙ୍କର ଠିକ୍‌ତାର ପରେ ୧୯୧୩ ମସିହାରେ ଦେହାନ୍ତ ହୋଇଗଲା । ସେତେବେଳକୁ ଆମ୍ବେଦକର ମହାରାଜା ବ୍ରିଜେବାଇଙ୍କ ଅନୁରୋଧରେ ଗୁଜରାଟ ଆମ୍ବେ କରୁଥିଲେ ।

ଏହାପରେ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ଜନ୍ମନ ସହାୟତା ପ୍ରଥମ ଅଧ୍ୟାୟ ଆବୋଧିତ ହୋଇ ଦ୍ଵିତୀୟ ଅଧ୍ୟାୟର ସୁସମାପ୍ତି ହେଲା । ମହାରାଜା କରେଡା ତାଙ୍କୁ ଇଣ୍ଟରମିଡ଼ିଏଟ୍ ଆମେରିକାକୁ ପଠାଇଲେ । ଆମେରିକାରେ ଆମ୍ବେଦକର ନୂତନ ଜନ୍ମର ସନ୍ତାନ ପାଇଲେ । ତାହା ହେଉଛି ସେଠାରେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ନାହିଁ । ଏହି ପାର-  
ପାର୍ଶ୍ଵିକ ଅବସ୍ଥା ମଧ୍ୟରେ ଆମ୍ବେଦକର ତାଙ୍କର ଜଣେ ସାଥୀଙ୍କ ସାଙ୍ଗକୁ ପ୍ରତ୍ୟାତ ନାଟ୍ୟକାର ସେକ୍ସପିଅରଙ୍କର ଗୋଟିଏ ଧର୍ମ ଉଦ୍ଧାର କରି ଲେଖିଥିଲେ “ମଣିଷ ଜନ୍ମରେ କେତେବେଳେ କେମିତି ଗୋଟିଏ ସୁନ୍ଦର ଚରଣ ଗୁଣ୍ଠି ହୁଏ । ଯଦି ଜଣେ ସେହି ସୁଯୋଗର ସର୍ବବୃଦ୍ଧତା କରିପାରେ ତାହାହେଲେ ତାହା ତାକୁ ତାର ଚରମ ସୌଭାଗ୍ୟ ଦିଅନ୍ତୁ ଦେଖିଯାଏ ।” ଆମ୍ବେଦକର ଗୋଟିଏ ଶୁଭ ଜ୍ଞାନଗର୍ଭକ ସମ୍ବର୍ଦ୍ଧିତ ଶିକ୍ଷା ପି. ଏଚ୍. ଡି. ଉପାଧି ପାଇଲେ । ସେ ୧୯୧୮-୧୯୧୭ ମସିହାରେ ଭରତକୁ ଫେରିଲେ । ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ଧାର୍ମିକ ଶିକ୍ଷା ମଧ୍ୟରୁ ଏକ ଜାଣିବାର କଥା ହେଉଛି, ସେ ଭରତରେ ହିଁ ଇଂରାଜ ଓ ପରସ୍ପିଆନ୍ ଗ୍ରାମ ଅଧ୍ୟୟନ କରିଥିଲେ । ଆମେରିକାରେ ସେ ଧର୍ମନିରାଶିବାଦୀ, ଏଥିକସ୍, ଆଥ୍‌ଥ୍ରୋପୋଲୋଜି, ସୋସିଆଲ୍ ଯୋଗ୍ୟ ଓ ଇକୋନୋମିକସ୍ ଆଦି ବହୁ ବିଷୟ ଅଧ୍ୟୟନ କଲେ ଓ

ତଳରେ ପାଇଲେ । ଏପରିକି ସେହି ବାଲ୍ୟକାଳରୁ ତାଙ୍କ ମନ ମଧ୍ୟରେ ଯେଉଁ ବିଦ୍ରୋହର ନିଆଁ କୁହୁକ୍ତୁଥିଲା, ତାର ପ୍ରତିକାର ସ୍ବରୂପ ଅବହେଳିତ ଜାତିଗୁଡ଼ିକ ପ୍ରତି କରାଯାଉଥିବା ଅବରୁଦ୍ଧର ମୂଲୋପାଟନ କରିବାପାଇଁ ସେ ଏକ ଦୃଢ଼ୋଚ୍ଚ ପ୍ରକାଶ କଲେ ଓ ଏଥିପାଇଁ ହିନ୍ଦୁଧର୍ମ ମଧ୍ୟରେ ଏକ ଆଲୋଚନ ସୃଷ୍ଟି କରିବାକୁ ଆରମ୍ଭ କଲେ । ମାତ୍ର ସେ ଜଣେ ଆନ୍ଦୋଳନ କାରୀ ହେବା ପୂର୍ବରୁ ପୁଣ୍ୟାନୁପୁଣ୍ୟ ସ୍ଥାନରେ ଏସବୁ ସମସ୍ୟା ଓ ଭାର ସମାଧାନ ବିଷୟରେ ଗଭୀର ଜ୍ଞାନ ଆହରଣ କରି ଶକ୍ତିଶାଳୀ ମୁକ୍ତ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହେବାପାଇଁ ପ୍ରମୁତ ହୋଇପାରୁଥିଲେ । ତାଙ୍କର ସବୁ ଯୁକ୍ତି ଦୃଢ଼ ଭାବି ଭୂମି ଉପରେ ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ହୋଇଥିବାରୁ ସେଗୁଡ଼ିକୁ ଏଡ଼ାଇ ଦେବା ପାଇଁ କେହି ସକ୍ଷମ ହୋଇ ପାରୁନଥିଲେ । ସେହି ଯୁକ୍ତିଯୁକ୍ତ ସମସ୍ୟାର ସମାଧାନ ପାଇଁ ପରବର୍ତ୍ତୀ କାଳରେ ତାଙ୍କୁ ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରସ୍ତୁତକର ଦାୟିତ୍ବ ଦିଆଯାଇଥିଲା ।

ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କର ଉଚ୍ଚଶିକ୍ଷାଗତ ଯୋଗ୍ୟତା ଓ ଅଗ୍ରଧ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟ ସଂସାଧର ଲବ୍ଧକରଣ୍ୟତା ତଳରେହିଁ ଉପାଧି ପାଇଁ ତାଙ୍କୁ ବରୋଦା ରାଜ୍ୟରେ ଏକ ଉଚ୍ଚ ଅଧିକ୍ଷରେ [War Secretery] ଉଚ୍ଚ ଦାୟିତ୍ବରେ ନିଯୁକ୍ତ ଦିଆଗଲା । କିନ୍ତୁ ଯେଉଁ ମୁହୂର୍ତ୍ତରେ ସେ ଭାରତ ଭୂମିରେ ପାଦ ଦେଲେ ଠିକ୍ ସେହି ମୁହୂର୍ତ୍ତରେ ସେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାର ଶରଣ୍ୟ ହେଲେ । ଏତେ ଉଚ୍ଚ ପଦବୀରେ ଅଧିଷ୍ଠିତ ହୋଇଥିଲେ ମଧ୍ୟ ସେ ଯେତେବେଳେ ବରୋଦାରେ ପହଞ୍ଚିଲେ ସେତେବେଳେ ତାଙ୍କୁ କେହି ସମ୍ମାନ ଜଣାଇବାକୁ ଆସିଲେ ନାହିଁ । ଏହାଠାରୁ ଅନ୍ତର ଜାଣି କଥା, ଅତିଥିର ଗୁରୁମାନେ, ଏପରିକି ତାଙ୍କର ପିଅନ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କ ହାତକୁ ଫାଇଲ ନଦେଇ ଫାଇଲଗୁଡ଼ିକୁ ଟେବୁଲ ଉପରକୁ ଫିଙ୍ଗି ଦେଉଥିଲେ । କେହି ହେଲେ ତାଙ୍କୁ ପିଇବାପାଇଁ ପାଣି ଗ୍ଲାସେ ମଧ୍ୟ ଦେଉନଥିଲେ । ରହବା ପାଇଁ ସର ଝଣ୍ଟିଏ ମଧ୍ୟ ପାଇଲେ ନାହିଁ । ଆମ୍ବେଦକର ଏଥିପାଇଁ ମହାବଳା ବରୋଦାଠାରେ ଅଭିଯୋଗ କରିଥିଲେ, ମାତ୍ର ତାର କୌଣସି ପ୍ରତିକାର ହୋଇ ପାରିଲା ନାହିଁ । ଏପରିକି ଅଶହଜ୍ଞମାନେ ମଧ୍ୟ ଉପଯୁକ୍ତ ବ୍ୟବହାର କଲେନାହିଁ । ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ମନରେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ବିଦ୍ରୋହ ନିଆଁ ଜଳି ଉଠିଲା । ଅଲ୍ଲଭନ ମଧ୍ୟରେ ସେ ବରୋଦାରୁ କମ୍ବେ ପଳାଇ ଆସିଲେ ।

୧୯୨୦ ମସିହାରେ ଆମ୍ବେଦକର ଆହୁରି ଅଧିକ ଉଚ୍ଚଶିକ୍ଷା ପାଇଁ ଲଣ୍ଡନ ଗଲେ । ଲଣ୍ଡନର ବ୍ରୀଟିଶ ମିଉନିସିପାଲିଟିରେ ଗୋଟିଏ ଖୁବ୍ ଉଚ୍ଚକୋଟିର ଲବ୍ଧବ୍ରହ୍ମ

ଅଛି । ତାହା ସକାଳ ଆଠଟାରୁ ଖୋଲନ୍ତି । ଆମ୍ବେଦକର ପ୍ରତିଦିନ ସକାଳ ଆଠଟା ଠାରୁ ସନ୍ଧ୍ୟା ପାଞ୍ଚଟା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସେଠାରେ ଅଧ୍ୟୟନ କରନ୍ତି । ସେ ସେଠାରେ ଆସୋନଦକର ନାମକ ଜଣେ ଧନୀ ଗ୍ରନ୍ଥକୁ ଜାଣିବାକୁ ପାଢ଼ିଲେ । ସେ ପଢ଼ିବା ପାଇଁ ବିଶେଷ ଆଗ୍ରହ ନଥିଲେ । ଆମ୍ବେଦକର ତାକୁ ଡାକି କହିଲେ ତୁମେମାନେ ପ୍ରଚାର ଧନ ଗଢ଼ିତ କରି ରଖିପାର, କିନ୍ତୁ ମନେରଖ ତୁମେ ଜଣେ ମଣିଷର ସନ୍ତାନ, ତୁମେ କଣ କରିବାକୁ ଅସିଲ ? ମା ସରସ୍ୱତୀଙ୍କ ଆଶୀର୍ବାଦ, ତୁମେ ଯେତେବେଳେ ଗୁହ୍ୟ ପାଢ଼ି ପାରବ ନାହିଁ । ମୁଁମାନେ ତାଙ୍କ ଆଶୀର୍ବାଦ ସେତେବେଳେ ପାଢ଼ିବା ଯେତେବେଳେ ସେ ସିନ୍ଧୁଷ୍ଟ ହେବେ ।

ଆମ୍ବେଦକର ୧୯୨୨ ମସିହାରେ ଜଣେ କାଗଜର ହେଲେ ଓ ତାର ପରବର୍ତ୍ତୀ କର୍ମ ଭାରତକୁ ଫେରିଲେ । ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆରେ ଶ୍ରେଷ୍ଠତମ ନିର୍ଦ୍ଦେଶନା-ରୁଡ଼ିକୁ ଲେକି ଲେବନକୁଆଣିବା ପାଇଁ ଓ ସମାଜରେ ସମାନଅଧିକାର ପ୍ରତିଷ୍ଠାପାଇଁ “ମୁକ ନାୟକ” ନାମରେ ଏକ ସାମାଜିକ ପତ୍ରିକା ପ୍ରକାଶ ପାଇଲା । ଆମ୍ବେଦକର ଏହାକୁ ସମର୍ଥନ କଲେ ଓ ଏହାର ପ୍ରଥମ ପ୍ରକାଶନ ପାଇଁ ସେ ଯେଉଁ ଲେଖା ଦେଲେ ସେଥିରେ, ସେ ଲେଖିଲେ “ହନୁମନ୍ତ ହେଉଛନ୍ତି ଏକ ବହୁଜନ ପ୍ରାସାଦ-ବିଶିଷ୍ଟ ଦୁର୍ଗ । ଏଥିରେ କୌଣସି ସିଡ଼ି ନାହିଁ କିମ୍ବା କାହାରିକୁ ସିଡ଼ି ପାଇଁ କୌଣସି ଦ୍ୱାର ନାହିଁ । ଏହା ଏକ ଏପରି ସମାଜ ଯେଉଁଥିରେ ନିର୍ଜୀବ ବସ୍ତୁରେ ଉତ୍ତରଜ ସତ୍ତା ଅନୁଭବ କରାଯାଏ, ମାତ୍ର ଯେଉଁ ଲୋକମାନେ ସେହି ସମାଜର ଏକ ପୁରୁଷ-ପୁର୍ଣ୍ଣ ଅଂଶବିଶେଷ ସେମାନେ ହୁଅନ୍ତୁ ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆ” ।

ଏହାର ଫଳରେ ଯେଉଁ ସ୍ୱର ଉତ୍ତୋଳନ କରାଗଲା ତାହାରି ଫଳରେ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜ ରୁଟିବାକୁ ଆରମ୍ଭ କଲା ଯେ ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆ ହେଉଛି ଅନ୍ୟାୟ । ଖୋଲଗୁରେ ପାହୁ-ମହାରାଜ ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆନଙ୍କ ପାଇଁ କାର୍ଯ୍ୟ ଯୋଗାଇ ଦେବାର ବ୍ୟବସ୍ଥା କଲେ । ୧୯୨୪ ରେ ଭାରତ ଫାବର କର, ପ୍ରଖ୍ୟାତ ସ୍ୱାଧୀନତା ସଂଗ୍ରାମୀ, ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆ ଜେଲରୁ ମୁକ୍ତ ହେଲେ । ସେ ମଧ୍ୟ ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆ ବିରୁଦ୍ଧରେ ସଂଗ୍ରାମ କଲେ । ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ ମଧ୍ୟ ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆ ଲେପ ପାଇଁ କାନ୍ଦିବ ପଦକ୍ଷେପ ଗ୍ରହଣ କଲେ ।

ସାମାଜିକ ନିର୍ଜାତିନା ଓ ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କର ଯେଉଁ ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ଅଭିଜ୍ଞତା ଥିଲା ସେଥିରୁ ସେ ଗୁହ୍ୟନଥିଲେ ଯେ ଅନ୍ୟମାନଙ୍କର ଦୟା



ଉପରେ ନିର୍ଭର କରି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ନିରବ ରହନ୍ତି । ତାଙ୍କ ମତରେ ଅନ୍ୟମାନେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କୁ ଉଠାଇ ପାରିବେ ନାହିଁ । ଅନ୍ୟାୟର ଗୁପ୍ତରେ ଯେଉଁମାନେ ନିର୍ଯ୍ୟାତ, ସେମାନେହିଁ ନ୍ୟାୟ ହାସଲ କରିବା ଉଚିତ୍ । ଆମ୍ଭେଦକର ଅନୁଭବ କଲେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ଶତାଘାତ ଶତାଘାତ ଧରି ସେମାନଙ୍କ ବ୍ୟକ୍ତିତ୍ୱ ହରାଇ ବସିଛନ୍ତି । ସେମାନଙ୍କୁ ନେବନ ଭାଷଣ ଓ ଘୋରାନ୍ ଦ୍ୱାରା ଉଚ୍ଛାଦ କରିବା ସମ୍ଭବନୁହେଁ । ସେ ଶ୍ରୀର କଲେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଅନ୍ଧବିଶ୍ୱାସ ବରୁଣରେ ବିଦ୍ରୋହ କରିବେ । ଚୌଦାର ନିଲାଶପ୍ତ ସତ୍ୟଗ୍ରହ ଥିଲା ତାଙ୍କର ସେହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତର । ସେତେବେଳକୁ ବମ୍ବେ ବ୍ୟାପକ ସଭା ଗୋଟିଏ ବଲ୍ ପାସ କରି ସାରିଥିଲେ । ସେହି ବଲ୍ ଅନୁଯାୟୀ ସ୍ୱରକାର ଶ୍ରୀର କରିଥିଲେ ଯେ ସମସ୍ତ ସର୍ବସାଧାରଣ କୁବ ଓ ପୁଷ୍ପଶ୍ରୀମାନଙ୍କୁ ବ୍ୟବହାର କରି ପାରିବେ । କୋଲକ ଜିଲାର ମାହାନ୍ ମୁହସପାଲଟି ପୋଷଣା କରିଥିଲେ ଯେ ଚୌଦାର ପୁଷ୍ପଶ୍ରୀ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କଦ୍ୱାରା ବ୍ୟବହାର କରାଯାଇ ପାରିବ । ମାତ୍ର ତାହା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ହେଉନଥିଲା । ଆମ୍ଭେଦକର ଏହି ପୁଷ୍ପଶ୍ରୀର ଜଳ ବ୍ୟବହାର କରି ସେଠାରେ ଏକ ସାମାଜିକ ସାମ୍ୟତାର ପତକା ଉଠେଇନ କରିଥିଲେ । ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଦିନ ଆମ୍ଭେଦକର ସର୍ବପ୍ରଥମେ ସେହି ଜଳ ଶୁଣି କରିଥିଲେ । ତା ପରେ ତାଙ୍କର ବହୁ ଅନୁଗାମୀ ଜଳ ପାନ କଲେ । ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ସେ ଜଳ ଶୁଣି କରି ନଥିଲେ ଓ ପୋଷଣା ପାଖକୁ ମଧ୍ୟ ଯାଇ ପାରୁନଥିଲେ । ସେ ପ୍ରମାଣ କରିଦେଲେ ଯେ ଜଳ ସମସ୍ତଙ୍କ ପାଇଁ ଉତ୍ତରାବଳ ଏକ ଅବଦାନ । କିନ୍ତୁ ଟିକ୍ ଦୁଇପକ୍ଷୀ ପରେ କେହି ପ୍ରସ୍ତର କରିଦେଲା ଯେ ବିରେଶ୍ୱର ମନ୍ଦିରକୁ ମଧ୍ୟ ପ୍ରବେଶ କରିବେ । ଅନ୍ୟ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଆମ୍ଭେଦକର ଓ ତାଙ୍କର ଅନୁଗାମୀମାନଙ୍କୁ ଆକ୍ରମଣ କଲେ ଯେଉଁଥିରେ କି ଆମ୍ଭେଦକର ଶତବିଷତ ହେଲେ ।

ଏହି ଘଟଣା ଶ୍ରୀରାମ ସାମାଜିକ ଜୀବନରେ ଏକ ନୂତନ ଅଧ୍ୟାୟ ପୃଷ୍ଠି ଜଳ । ବହୁ ବିରୁଦ୍ଧେନ୍ତ ହିନ୍ଦୁ ଆମ୍ଭେଦକରଙ୍କୁ କରାଯାଇଥିବା ଆବାଜକୁ ନିନ୍ଦା କଲେ । ସେମାନେ ପୋଷଣା କରିବାକୁ ଆରମ୍ଭ କଲେ ଯେ, ପୁଷ୍ପଶ୍ରୀରୁ ଜଳ ଗ୍ରହଣ କରି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ କୌଣସି ଭୂଲ କାର୍ଯ୍ୟ କରିନାହାନ୍ତି । ଆମ୍ଭେଦକରଙ୍କ ଯୁକ୍ତି ଥିଲା ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ହିନ୍ଦୁ, ସେମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ଦେବତାମାନଙ୍କୁ ପୂଜା ଦେଉଳି, ତେଣୁ ଦେବତାମାନଙ୍କର ମନ୍ଦିର ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଗୋଲ ରହୁବା ଉଚିତ୍ । ଯଦି ଛାତ୍ର ଆନ ଓ ମୁସଲମାନମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କୁ ଛୁଇଁବାରେ କୌଣସି

ବାଧା ନାହିଁ, ତେବେ ସେମାନେ ନିଜ ଜାତିର ଲୋକଙ୍କୁ କୁଇଁଲେ ବାଧା କାହିଁକି ? ସେ ତାଙ୍କର ଦେଲେ ଯେ ଯେଉଁମାନେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାକୁ ଗ୍ରହଣ କରନ୍ତି ସେମାନେ ଦଣ୍ଡିତ ହେବା ଉଚିତ୍ । କେତେକ ଯୁକ୍ତି କଲେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ଅନ୍ୟମାନଙ୍କ ସହଜ ସମ୍ପର୍କ ହେବା ପାଇଁ ସକ୍ଷମ ନୁହନ୍ତି । ଯେତେବେଳେ ସ୍ବାଧୀନତା ଓ ଗଣତନ୍ତ୍ର ପାଇଁ ସ୍ବର ଉତ୍ତୋଳନ କରାଗଲା, ସେତେବେଳେ ଆମ୍ଭେଦେଶର ଦର୍ଶାଇଲେ 'ଯେଉଁ' ଦେଶରେ ଗୋଟିଏ ଗୋଷ୍ଠୀ ଅନ୍ୟ କେତେକ ପଦୁଆ ଗୋଷ୍ଠୀଙ୍କ ସ୍ବାଧୀନତା ଓ ସାମାଜିକ ସ୍ଥିତିକୁ ବିପର୍ଯ୍ୟୟ କରିଥାଆନ୍ତି, ସେମାନେ ତେଉଁ ଯୁକ୍ତିରେ ଦେଶର ଉଚ୍ଚା ଦେଶବାସୀଙ୍କର ଗଣତାନ୍ତ୍ରିକ ଅଧିକାର ଆଶା କରନ୍ତି ? ସେ ବନ୍ତ ଗନ୍ଧାର ସ୍ବରରେ ଘୋଷଣା କଲେ, ଯେତେଦିନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ତଥା ପଦୁଆ ଗୋଷ୍ଠୀର ଲୋକମାନେ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ସାମାଜିକ ନ୍ୟାୟ ନପାଇ ପାରନ୍ତି ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଗଣତାନ୍ତ୍ରିକ ଅଧିକାର ଓ ନ୍ୟାୟ ଦାବୀ କରିବାକୁ ସେମାନଙ୍କର ଅଧିକାର ନାହିଁ ।

୧୯୨୭ ମସିହାରେ ଗୋଟିଏ ବଡ଼ ପତ୍ରିକାମା ହେଲା, ଯେଉଁଥିରେ ଘୋଷଣା କରାଗଲା ଯେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମରେ କୌଣସି ଜାତିଭେଦ ରହିବନାହିଁ । ସବୁ ଜାତିର ଲୋକ ପୁରୁଷ ହିନ୍ଦୁବାଦରେ ମନ୍ଦର ମଧ୍ୟରେ ଉପାସନା କରି ପାରିବେ । ଇତି ମଧ୍ୟରେ ତୌଦାର ପୁଷ୍ପଭଣ୍ଡା ବିବାଦର ବିଚାର ହୋଇ ଶୁଣାଯାଉଅଛି । ସେଥିରେ ଘୋଷଣା କରାହୋଇଥିଲା ଯେ ସେ ପୁଷ୍ପଭଣ୍ଡାଟି ସବୁସାଧାରଣର ସମ୍ପତ୍ତି ।

ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷ ଧରି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ଓ ଲକ୍ଷ୍ମିତ ହୋଇ ଆସୁଥିବା ଲୋକମାନଙ୍କୁ କପରି ନ୍ୟାୟ ଦିଆଯାଇ ପାରିବ ସେଥିପାଇଁ ଆମ୍ଭେଦେଶର ନମୋକ୍ତ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ପଦକ୍ଷେପଗୁଡ଼ିକ ଗ୍ରହଣକଲେ । (୧) ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମର କୌଣସି ସଂପ୍ରଦାୟକୁ ମନ୍ଦର ବାସନା କରାଯିବ ନାହିଁ । (୨) ବିଧାନସଭାମାନଙ୍କୁ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଅଧିକ ସଂଖ୍ୟକ ପ୍ରତିନିଧି ନିର୍ବାଚିତ । ଏହି ପ୍ରତିନିଧିମାନେ ସରକାରଙ୍କ ଦ୍ବାରା ମନୋଜିତ ନହୋଇ ଲୋକମାନଙ୍କ ଦ୍ବାରା ନିର୍ବାଚିତ ହେବେ । (୩) ସୈନ୍ୟ ଓ ପୋଲିସ ବିଭାଗରେ ସରକାର ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କୁ ବହୁ ସଂଖ୍ୟାରେ ନିଯୁକ୍ତି ଦେବେ । (୪) ଯେଉଁମାନେ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ନିର୍ଦ୍ଦୀଷ୍ଟ ହେଉଥିବେ ସେମାନଙ୍କୁ ନିରପେକ୍ଷ ନ୍ୟାୟ ପ୍ରଦାନ କରାଯିବ । ଏହିଗୁଡ଼ିକ ଆମ୍ଭେଦେଶର କଠୋର ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଥିଲା । ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରିବା ପାଇଁ ସେ ଯେ କୌଣସି ପ୍ରତିରୋଧର ସମ୍ମୁଖୀନ ହେବାକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ଥିଲେ ।

ଏହି ସମୟରେ ବ୍ରିଟିଶ୍ ସରକାର କେତେକ ଭାରତୀୟ ନେତାଙ୍କୁ ଭାରତର ସମସ୍ୟା ବଦଳରେ ଆଲୋଚନା କରିବା ପାଇଁ ନିମନ୍ତ୍ରଣ କଲେ । ଏହି ବୈଠକ ଲଣ୍ଡନଠାରେ ଗୋଲଟେବୁଲ ବୈଠକ ନାମରେ ପ୍ରସିଦ୍ଧ । ଗାନ୍ଧିଜୀ ମଧ୍ୟ ଏହି ବୈଠକରେ ଅଂଶ ଗ୍ରହଣ କରିଥିଲେ । ସେହି ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବୈଠକରେ ଆମ୍ବେଦକର ହେଉଛନ୍ତି ଏକମାତ୍ର ବ୍ୟକ୍ତି ଯେ କି ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷ ଭାବରେ ସରକାରଙ୍କ ବୁରୁଜରେ ଉଦ୍ଦୀପ୍ତ ଭାବରେ ତତ୍ତ୍ୱ ସମାଲୋଚନା କରିଥିଲେ । ସେ କହିଥିଲେ ଯେ, ପଛୁଆ ଜାତିର ଲୋକଙ୍କ ପାଇଁ କିଛି କରି ପାରିନାହାନ୍ତି । ସେମାନେ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାରଙ୍କ ଅଧୀନରେ ଅନ୍ୟ ଜାତିର ଲୋକମାନଙ୍କ ସହିତ କୌଣସି ଶେଷରେ ସମାନ ଅଧିକାର ପାଇ ପାରିନାହାନ୍ତି । ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର କେବଳ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ପଦାଙ୍କ ଅନୁସରଣ କରି ଯାଇଅଛନ୍ତି ।

ସେତେବେଳେ ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ ଭାରତରେ ଖୁବ୍ ଲୋକପ୍ରିୟ ନେତା । ଲକ୍ଷ ଲକ୍ଷ ଲୋକ ତତ୍ତ୍ୱର ସହ ତାଙ୍କର ପଦାଙ୍କ ଅନୁସରଣ କରୁଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କୁ ନ୍ୟାୟ ଦିଆଯାଇ ପାରିବ, ଏ ବିଷୟ ନେଇ ଆମ୍ବେଦକର ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କ ମତାମତକୁ ଖୋଲଖୋଲି ଭାବେ ପ୍ରତିରୋଧ କଲେ । ତାଙ୍କୁ ଯାହା ଠିକ୍ ଅନୁଭୂତ ହେଲା ସେ ତାହାହିଁ ଅକୃଣ୍ଡିତ ଭାବରେ ସମର୍ଥନ କଲେ । ୧୯୩୦ରେ ଦ୍ୱିତୀୟ ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବୈଠକରେ ଆମ୍ବେଦକର ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ ପାଇଁ ଦାବୀ ଉପସ୍ଥାପନ କଲେ । ଫଳରେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ସେମାନଙ୍କର ପ୍ରତିନିଧିମାନଙ୍କୁ ଅଲଗା ନିର୍ବାଚନ କରିବା ପାଇଁ ସକ୍ଷମ ହୋଇ ପାରିବେ ।

ଗାନ୍ଧିଜୀ ଅନୁଭବ କଲେ ଯେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କଠାରୁ ଅଲଗା କରି ଦେବ । ହିନ୍ଦୁମାନେ ଭାଗ ଭାଗ ହୋଇଯିବେ । ଏହି ଚିନ୍ତା ତାଙ୍କୁ ବହୁତ ଦୁଃଖ ଦେଲା । ଏହି ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ ବିରୁଦ୍ଧରେ ସେ ଆମରଣ ଅନେନେ ଆନ୍ଦ୍ର କଲେ । ବହୁ କଂଗ୍ରେସ ନେତା ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କୁ ବ୍ୟାଞ୍ଜିତା ପାଇଁ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ପାଖକୁ ଧାଇଁଲେ । ଆମ୍ବେଦକର ଦୃଢ଼ଭାବରେ ସ୍ପଷ୍ଟ କଲେ, ଗାନ୍ଧିଜୀ ମୁସଲମାନ, ଖ୍ରୀଷ୍ଟୀୟାନ୍ ଓ ଶିଖମାନଙ୍କ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ ଅଧିକାରକୁ ବିରୋଧ କରୁନଥିବାବେଳେ ହିନ୍ଦୁଜନମାନଙ୍କ ପାଇଁ ବିରୋଧ କରିବା ? କୌଣସି ଯୁକ୍ତି ନାହିଁ । ଯଦି ତୁମ୍ଭେମାନେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳର ପ୍ରସ୍ତାବରେ ଏକମତ ନହୁଅ ତାହାହେଲେ ଏହାର ସମାଧାନ କଣ ?

ଗାନ୍ଧୀଜୀଙ୍କୁ ବନ୍ଦୀକରି ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟସ୍ଥଳରେ ରଖିଦିଆଯିବ । ମାତ୍ର ସେ ଯୋଷଣା କଲେ ଗାନ୍ଧୀଜୀଙ୍କ ପରି ଜଣେ ଲୋକକୁ ବନ୍ଦୀକରି ପାଇଁ ତେବେ ଅବହେଳିତ ପଦ୍ଧତି ଜାରି ନେଇମାନଙ୍କ ସ୍ୱାର୍ଥକୁ ମୁଁ ତ୍ୟାଗ କରିପାରିବି ନାହିଁ । ଯଦି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଯଦି କ୍ଷେତ୍ରରେ ସ୍ଥାନ ସରକ୍ଷଣ କରାଯାଇ ପାରିବ ତେବେ ମୁଁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳର ଦାବୀରୁ ଓହ୍ଲାଇ ଯାଇପାରେ । ଯଦି ଶେଷରେ କଂଗ୍ରେସ ନେତା ଓ ଆମ୍ଭେଦିନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଏକ ଚୁକ୍ତି ସ୍ୱାକ୍ଷର ହେଲା । ଏହି ରାଜନୀତିର ଚୁକ୍ତି ପୁନଃପୁନଃ ସ୍ୱାକ୍ଷର ହୋଇଥିବାରୁ ଏହା ପୁନଃ ପ୍ୟାକ୍ଟ ନାମରେ ପରିଚିତ । ଏହି ପ୍ୟାକ୍ଟ ଅନୁଯାୟୀ ପଦ୍ଧତି ଜାରିମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସ୍ଥାନ ସରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଶୁଭ ହୋଇ ପାରିଲା । ଆମ୍ଭେଦିନଙ୍କ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳର ଦାବୀକୁ ପରିତ୍ୟାଗ କଲେ ଓ ଗାନ୍ଧୀଜୀଙ୍କର ଅନଶନର ଅବସାନ ଘଟିଲା ।

ଆମ୍ଭେଦିନଙ୍କର ଏହା ଦୃଢ଼ ଧାରଣା ଥିଲା ଯେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ହେଉଛି ଜାତି ପ୍ରଥାର ଏକ ଶାଖା । ଯେତେଦିନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଜାତି ପ୍ରଥାର ମୂଳପୋଷ ନହୋଇଛି ସେତେଦିନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଯିବନାହିଁ । ସେ ଯୁକ୍ତି ବାଜିଥିଲେ ଯେ ଜାତି ପ୍ରଥାକୁ ଦୂର କରିବାକୁ ହେଲେ ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ଦରକାର । ସେ ବିଶ୍ୱାସ କରନ୍ତି, ଧର୍ମ ମଣିଷ ପାଇଁ ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ । କିନ୍ତୁ ସେ ବିଦ୍ରୋହ କଲେ ସେହି ମାନଙ୍କ ବିରୋଧରେ, ଯେଉଁମାନେ ଧର୍ମନାମରେ ସେହି ଧର୍ମର ଲୋକମାନଙ୍କୁ ପଶୁଠାରୁ ସ୍ଥାନ ବ୍ୟବହାର କରନ୍ତି । ଏଥିପାଇଁ ବହୁତ ଲୋକ ତାଙ୍କୁ ସମାଲୋଚନା କଲେ । କେତେକ ଡେଇଁ କାଗଜ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ସମାଲୋଚନାମୂଳକ ଲେଖା ପ୍ରକାଶ କଲେ । ଏପରି ବହୁତ ସମୟ ଆସିଛି, ଆମ୍ଭେଦିନଙ୍କ ଜୀବନ ମଧ୍ୟ ଯଜ୍ଞଚାପନ୍ନ ହୋଇ ପଡ଼ିଛି । ଆମ୍ଭେଦିନଙ୍କ ଏହା ମଧ୍ୟ ଜାଣିଥିଲେ ଯେ ଯେତେ ପ୍ରତିରୋଧୀନ ଲୋକ ହେଲେ ମଧ୍ୟ, ଏହି ଜାତି ପ୍ରଥା ଯୋଗୁଁ ସେ କୌଣସିମତେ ଲୋକଲୋଚନକୁ ଆସି ପାରିବ ନାହିଁ । ଲୋକମାନେ ତାର ଜାତିକୁ ଗୁରୁତ୍ୱ ଦେଇ ତାର ସମସ୍ତ ଉପାଦାନକୁ ନଷ୍ଟକରି ଦିଅନ୍ତି । ଆମ୍ଭେଦିନଙ୍କ ଜାତିପ୍ରଥା ବିରୁଦ୍ଧରେ ସଂଗ୍ରାମ କଲେ । ସଂଗ୍ରାମ ମନୋରାଜ୍ୟକୁ ଲୋକଙ୍କଠାରୁ ନ୍ୟାୟ ପାଇବା କିଭଳି କଷ୍ଟ ଯାଏ ଏ ବିଷୟ ନେଇ ସେ ବ୍ୟତିବ୍ୟସ୍ତ ହୋଇ ପଡ଼ିଥିଲେ । ଶେଷରେ ସେ କହିଲେ ହିନ୍ଦୁଧର୍ମ ବରଂ ଗୁଡ଼ି ଦେବା ଗଲ ମାତ୍ର ସେହି ଧର୍ମ ମଧ୍ୟରେ ରହି ସେହି ଧର୍ମର ଲୋକଙ୍କଠାରୁ ପୃଷ୍ଠିତ ଲକ୍ଷ୍ମୀ ତାଙ୍କ ସମାଜରେ ହୋଇ ନ୍ୟାୟ ନପାଇ ପାରିବ । ମଧ୍ୟରେ କୌଣସି ଶାନ୍ତି ନାହିଁ ।

ମୁଦଳମାନ ଓ ଶ୍ରୀକୃଷ୍ଣାନ ସୁବ୍ୟାପାନେ ତାଙ୍କର ଏହି ଗୋଷ୍ଠୀକୁ ଜାଣିପାରି ତାଙ୍କୁ ତାଙ୍କର ଧର୍ମ ପ୍ରତି ଆକୃଷ୍ଟ କରିବାକୁ ପ୍ରବଳ ଚେଷ୍ଟା କଲେ । ସେମାନେ ତାଙ୍କୁ କେଟି ଭରସା ଦେଲେ ଯେ ଯଦି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ଧର୍ମ ପରିଚ୍ଛେଦ କରି ତାଙ୍କର ଧର୍ମକୁ ଗ୍ରହଣ କରନ୍ତି ତାହାହେଲେ ତାଙ୍କୁ ସେମାନଙ୍କ ସମାନ ମଧ୍ୟରେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବେ ସମାନ ଅଧିକାର ଦିଆଯିବ । କିନ୍ତୁ ଆମ୍ବେଦକର ସେମାନଙ୍କର ଏହି ପ୍ରଲୋଭନସ୍ୱ ଭରସାରେ ଆସ୍ଥା ରଖି ପାରିଲେ ନାହିଁ । ଅବିଚଳିତ ଭାବରେ ନିଜ ସିଦ୍ଧାନ୍ତରେ ଅଟଳ ରହି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କୁ ସେମାନଙ୍କର ନିର୍ଯ୍ୟାତକାରୁ ରକ୍ଷା କରିବା ପାଇଁ ଦୃଢ଼ପଦକ୍ଷେପ ଦେଲେ ।

ଭାରତବାସୀ ବିଦେଶୀ ଶାସନ କବଳରୁ ୧୯୪୭ ମସିହା ଅଗଷ୍ଟ ୧୫ ତାରିଖରେ ମୁକ୍ତ ହେଲେ ଯଦି କିନ୍ତୁ ସେମାନଙ୍କ ଆଗରେ ଏକ ବିରାଟ ସମସ୍ୟା ଆସି ଦେଖାଦେଲା । ସେହି ସମସ୍ୟାମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ମୁଖ୍ୟ ସମସ୍ୟା ହେଲା କିଭଳି ଭାରତ ପରି ଏକ ବିଶାଳ ରାଷ୍ଟ୍ରର କୋଟି କୋଟି ଲୋକଙ୍କୁ ନେଇ ଶାସନ କରାଯାଇ ପାରିବ । କିଭଳି ନିର୍ବାଚନ ହେବ । ଲୋକମାନଙ୍କର କେଉଁ କେଉଁ ଅଧିକାର ରହିବ । କେ ଯେ ସବୁ ଆଇନ ପ୍ରଣୟନ ହେବ । ସରକାର କିପରି ପରିଚାଳିତ ହେବ । ବିଚାର ବିଭାଗକୁ କିପରି ସମସ୍ତଙ୍କୁ ନ୍ୟାୟ ଦେଲାଗଲା ପରିଚାଳିତ କରାଯାଇ ପାରିବ । ଏସବୁ ନିୟମାନୁପାଳକ ବ୍ୟବହାରକୁ ନେଇ ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିବା ହିଁ ସ୍ଥଳ ଏକମାତ୍ର ପନ୍ଥା । ଏହି ଗୁରୁ ଦାୟିତ୍ୱ ବହନ କରିବା ପାଇଁ ଯେଉଁ ଦକ୍ଷ ଅଭିଜ୍ଞ ଓ ଉଚ୍ଚ ଶିକ୍ଷାବିତମାନଙ୍କୁ ନିଯୁକ୍ତ କରାଗଲା ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ତତ୍କାଳୀନ ଆମ୍ବେଦକର ହେଉଛନ୍ତି ଅନ୍ୟତମ । ସାରା ଭାରତେ ନିର୍ବାଚନ ଲୋକେ ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାର ସଭାପତି ପାଇଁ ତାଙ୍କୁ ହିଁ ଆଖି ଆଗରେ ଦେଖିବାକୁ ପାଇଲେ । ତାଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ସାଧାରଣ ଭାରତର ପ୍ରଥମ ଆଇନ ମନ୍ତ୍ରୀ କରାଗଲା ।

ଭାରତ ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରଣୟନ କରିବା ଭଳି ତାଙ୍କର ସେହି ଅସାଧାରଣ ଦକ୍ଷତା ପାଇଁ ତାଙ୍କୁ ଆଜି ଭାରତ ଇତିହାସ ମଧ୍ୟରେ ସ୍ମରଣ କରାଯାଉଛି । ଭାରତ ଏପରି ଏକ ରାଷ୍ଟ୍ର, ଯେଉଁଠାରେ ବିଭିନ୍ନ ଭାଷା, ବିଭିନ୍ନ ଜାତି ଓ ବିଭିନ୍ନ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟ ସମାହାର ହୋଇ ରହିଛି । ଏହି ସବୁ କାରଣରୁ ଅର୍ଥନୈତିକ, ସାମାଜିକ ଓ ଶିକ୍ଷାନୈତିକ ସମସ୍ୟାମାନଙ୍କରେ, ଭାରତୀୟ ଜାତୀୟ ଜୀବନ ଆଦେଶ ଜଟିଳ

ହୋଇ ପଡ଼ିଥିଲା । ଏ ପରସ୍ପରିତରେ ସମସ୍ତଙ୍କୁ ସମାନ ଅଧିକାର ଓ ନ୍ୟାୟ ଦେଇ-  
ପାରିବା ଭଳି ଏକ ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିବା କମ କଷ୍ଟସାଧ୍ୟ କାର୍ଯ୍ୟ ନୁହେଁ ।  
ଏଥିପାଇଁ ଭାରତୀୟ ଇତିହାସ ଏ ଆଇନ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଗଭୀର ଜ୍ଞାନ, ଭାରତୀୟ  
ସମାଜବିଜ୍ଞାନଜ୍ଞର ମତାମତର ଚୁଲ୍ଲନାସ୍ତକ ସମୀକ୍ଷା ଓ ବିଭିନ୍ନ ଦେଶମାନଙ୍କର  
ସମ୍ବିଧାନରେ ଥିବା ଶାସ୍ତ୍ରତାତ୍ତ୍ୱିକ ସୂଚ୍ୟବିଶ୍ଳେଷ ଦୁଃଖାନୁସୂଚ୍ୟ ବିଶ୍ଳେଷଣ ଏକାନ୍ତ  
ଆବଶ୍ୟକ । ଏହି ସବୁ ଚିନ୍ତାଧାରାକୁ ଆଗରେ ରଖି ୧୯୪୭ ମସିହା ଅଗଷ୍ଟ ୨୯  
ତାରିଖରେ ଗୋଟିଏ କମିଟି ଭାରତ ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରଣୟନ ପାଇଁ ଗଠନ କରାଗଲା ।  
ଆମ୍ଭେଦେଶର ସର୍ବସମ୍ମତତମେ ସେହି କମିଟିର ରେପୋର୍ଟମାନ ବହୁ ହେଲେ ।  
ଶ୍ରୀ ଟି.ଟି. କୃଷ୍ଣମାଚାର୍ଯ୍ୟ ସେହି କମିଟିର ଜଣେ ସଭ୍ୟ ହିସାବରେ କହିଲେ,- ଯଦିଓ  
୭ ଜଣ ଲୋକଙ୍କୁ ନେଇ ଗୋଟିଏ କମିଟି ଗଠନ କରାଗଲା, ଜଣେ ସଭ୍ୟ ମଣ-  
ଇଲେ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କ ସ୍ଥାନରେ କାହାଙ୍କୁ ନିଆଗଲା ନାହିଁ ! ଜଣେ ସଭ୍ୟ ସରକାରୀ  
କାର୍ଯ୍ୟରେ ବ୍ୟସ୍ତ ରହିଲେ । ସୂଚ୍ୟ କାରଣରୁ ଦୁଇଜଣ ଦିଲ୍ଲୀରୁ ଦୂରରେ ରହିଲେ ।  
ଯାହା ଫଳରେ ଡକ୍ଟର ଶ୍ରୀମଦ୍ ଆମ୍ଭେଦେଶକୁ ସମ୍ବିଧାନ ଚିଠା ପ୍ରସ୍ତୁତ  
କରିବା ପାଇଁ ସପ୍ତର୍ଷି ଦାସୀତ୍ୱ ବହନ କରିବାକୁ ପଡ଼ିଲା ।” ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ଜନକ ଭାବେ  
ଆମ୍ଭେଦେଶର ତାହା ସମାହତ କଲେ । ଆଇନମନ୍ତ୍ରୀ ହିସାବରେ ଡକ୍ଟର ଆମ୍ଭେଦେ-  
ଶର ସମ୍ବିଧାନ ଚିଠା ତା ୩୧୮୩୮ରେ କନଷ୍ଟିଚ୍ୟୁସନ୍ ଆସେମ୍ବଲିରେ ଉପସ୍ଥାପନ  
କଲେ । ସମ୍ବିଧାନ ବିଷୟକ ବହୁ ଜଟିଳ ପ୍ରଶ୍ନର ଯଥାରଥ ଉତ୍ତର ଆମ୍ଭେଦେଶର  
ଦକ୍ଷତାର ସହଜ, ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସ୍ତରରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ  
ହୋଇଥିଲେ । ସମ୍ବିଧାନରେ ଥିବା ଅସ୍ପଷ୍ଟତା ଦୂରୀକରଣ ବିଭାଗଟି  
ତା ୨୯/୮/୧୯୪୮ରେ ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସ୍ତର ଦ୍ୱାରା ଗ୍ରହଣ କରାଗଲା ।

ଏହାହିଁ ଥିଲା ଆମ୍ଭେଦେଶର ଜୀବନ ସଂଗ୍ରାମର ଏକ ବିଜୟ ଥିବା ସ୍ୱରୂପ ।  
ସାରା ଭାରତରେ ଏକ ନୂତନ ସାମାଜିକ ଫରନର ଅଧ୍ୟାୟ ଆରମ୍ଭ ହେଲା । ଠିକ୍  
ସେହି ଦିନଠାରୁ ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସ୍ତର ଆଲୋଚନାର ଉତ୍ସବରେ ଆମ୍ଭେଦେଶର  
ଯେଉଁସବୁ ଯୁକ୍ତି ଦର୍ଶାଇଥିଲେ ତାହା ବାସ୍ତବରେ ମନେ ଚାଲିବା ଉଚିତ୍ । ସେ  
ତାଙ୍କ ବକ୍ତବ୍ୟରେ ଯୁକ୍ତିଯୁକ୍ତି ଭାବେ ଦର୍ଶାଇଥିଲେ “ଭାରତ ତାର ସ୍ୱାଧୀନତା  
ହରାଇଥିଲା, ତାର ନିଜ ଲୋକଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧ ଘାତକତା ଯୋଗୁଁ । ସିନ୍ଧୁରଙ୍ଗର ରାଜା  
‘ଦାହର’ ମହମ୍ମଦ ବିନକାସିମଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ପରାସ୍ତ ହେଲେ । କାରଣ ଦାହରଙ୍କ  
ଦୈନିକୀନେ କାସିମଙ୍କଠାରୁ ଲକ୍ଷ ଗ୍ରହଣ କରିଥିବା ଯୋଗୁଁ ସେମାନେ ଯୁଦ୍ଧ  
କ୍ଷେତ୍ରରେ ରାଜାଙ୍କ ପାଇଁ ସଂଗ୍ରାମ କଲେନାହିଁ । ରାଜା କସ୍ତୁରଜୀ ହିଁ ମହମ୍ମଦ  
ଦୋରଙ୍କୁ ଆମନ୍ତ୍ରଣ କରି ଆଣିଥିଲେ, ରାଜା ପୃଥ୍ୱୀରାଜ ବିରୁଦ୍ଧରେ ସଂଗ୍ରାମ କରିବା

ପାଇଁ । ଯେତେବେଳେ ଶିବାଜୀ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ସ୍ୱାଧୀନତା ପାଇଁ ସଂଗ୍ରାମ କରୁଥିଲେ । ଅନ୍ୟ ମରହଟ୍ଟା ନେତାମାନେ ଓ ରାଜପୁତମାନେ ମୋଗଲ ପକ୍ଷରେ ସଂଗ୍ରାମ କରୁଥିଲେ । ନେତାମାନେ କେବଳ ନୀଚତା ଦୃଷ୍ଟି ହୋଇ ରହିଲେ ଭଳିବନାହିଁ । ଏହାର ସୁନ୍ଦରତ୍ୱ ଯେପରି ନିଶ୍ଚୟ ଏଥିପାଇଁ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଯେପରି ସ୍ଥିତି ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ନେବେ ସେ ସ୍ୱାଧୀନତା ରକ୍ଷା ପାଇଁ ସେମାନେ ସେମାନଙ୍କର ଶେଷ ରକ୍ତବିନ୍ଦୁ ଦେଇ ସଂଗ୍ରାମ କରିବେ ।

ହମ୍ପିଆନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ୧୯୪୧ ମସିହା ନଭେମ୍ବର ୨୭ ତାରିଖରେ ହମ୍ପି-  
ଆନର ଠାୁ ଗୃହୀତ କଲେ । ଡକ୍ଟର ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ଅଭିଯୋଗ ମେଧାନ୍ତର  
ଅଗାଧ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟ, ଦୃଢ଼ ସକଳ ଯୋଗୁଁ ସେ ସମାଜର ସୁଦୃଢ଼ ସମ୍ମାନକୁ ଉଠି  
ପାରିଥିଲେ ଓ ଭରତଭଳି ଏକ ବ୍ୟକ୍ତିର ହମ୍ପିଆନ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରି ପାରିଥିଲେ । ତେଣୁ  
ତାଙ୍କୁ ଭାରତର ଅଧିକ ମନୁ ଆଶୀର୍ବାଦିଆଯାଇଥିଲା ।

ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ପ୍ରଥମ ସ୍ତ୍ରୀ ରମାବାଇଙ୍କର ଦେହାନ୍ତ ହୋଇଯିବାରୁ ସେ  
ଡକ୍ଟର ସାରଦା କବିରାଜଙ୍କୁ ବିବାହ କଲେ । କେନ୍ଦ୍ର ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳ ମଧ୍ୟରେ  
ଦୃଷ୍ଟି ହୋଇଥିବା କେତେକ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ମତ ପାର୍ଥକ୍ୟ ଯୋଗୁଁ ଆମ୍ବେଦକର ୧୯୫୧  
ମସିହାରେ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରୁ ଇସ୍ତଫା ଦେଇଥିଲେ । ୧୯୫୨ ଜାନୁଆରୀରେ ସେ  
ଲେକପଡ଼ା ନିର୍ବାଚିତ ହୋଇ ପାରି ନଥିଲେ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କୁ ରାଜ୍ୟସଭାକୁ ନିର୍ବାଚିତ  
କରି ନିଆଯାଇଥିଲା । ରାଜ୍ୟ ସଭାରେ ସେ ଯେତେବେଳେ ଅନୁଭବକଲେ ସରକାର  
ନିଜେନମାନଙ୍କୁ ଉପଯୁକ୍ତ ନ୍ୟାୟ ଦେଇ ନାହାନ୍ତି, ସେତେବେଳେ ସେ ଅତି ରୁଷି  
ଭାବରେ ସରକାରଙ୍କୁ ସମାଲୋଚନା କରାକୁ ପଡ଼ିଥାଏ ନଥିଲେ । ୧୯୫୩ ମସିହାରେ  
ସରକାର ରୋଟିଏ ଟିଲ ଅଣିଲେ, ଯେଉଁଥିରେ ତ୍ୟବହାର ରହିଲା ଯେଉଁମାନେ  
ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାକୁ ଅତ୍ୟାସ କରିବେ ସେମାନଙ୍କୁ କାରାଦଣ୍ଡ ଓ ନୋରମାନାରେ  
ଦଣ୍ଡିତ କରାଯିବ । ଗୁଜରାଟରେ ଥିଲେ ସେମାନଙ୍କୁ ଗୁଜରାଟର ବ୍ୟବସାୟରେ  
ଥଲେ ତାଙ୍କର ଅନୁମତି ପରି ରଦ୍ଦ କରାଯିବ ।

ଭାରତ ହମ୍ପିଆନ ପ୍ରବେଶ ହୋଇ ସାରିବା ପରେ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ମନ  
ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମ ଆଡ଼କୁ ଆକର୍ଷିତ ହେଲା । ତାଙ୍କ ଦୃଢ଼ତାକୁ ନ୍ୟାୟ ଓ ଶାନ୍ତିର ତୃଷ୍ଣା  
ବିଚଳିତ କରି ପଡ଼ାଇଲା ସେ ୧୯୫୬ ମସିହାରେ ଶ୍ରୀଲଙ୍କାରେ ହେଉଥିବା ବୁଦ୍ଧ  
ସମ୍ମିଳନୀରେ ଯୋଗଦେଲେ । ଯଦିଓ ହିନ୍ଦୁ ଆଧ୍ୟାତ୍ମିକ ସମାଜପ୍ରତି ତାଙ୍କର ଚିନ୍ତା  
ବଳି ଗୁଲୁଥିଲା ତଥାପି ସେ ଖ୍ରୀଷ୍ଟ ବା ମୁସଲମାନ ଧର୍ମପ୍ରତି ଅଳ୍ପତ୍ର ହୋଇନଥିଲେ ।

ସଙ୍ଗେସଙ୍ଗେ ପୁର ନିର୍ଦ୍ଦିତ ହୋଇ ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମ ଗ୍ରହଣ କଲେ । ଗହ୍ମର ଚନ୍ଦ୍ରା ଓ ବିଭିନ୍ନ ଦୃଷ୍ଟିକୋଣରୁ ଆଲୋଚନା ପରେ ସେ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତରେ ଉପନୀତ ହୋଇ ଥିଲେ । ବହୁ ଲୋକଙ୍କ ମନରେ ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠିଲା-ଆମ୍ଭେଦିନର କାହିଁକି ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମ ଗ୍ରହଣ କଲେ ? ତାର ଉତ୍ତରରେ ଆମ୍ଭେଦିନର କହୁଥିଲେ ଯେ ସେତାଙ୍କ ଜନର ସାଧୁ କାଳରେ ଅନୁକର କରୁଥିଲେ, ଦୁଃଖର ଚରୁପାତ୍ର ଓ ବିଭିନ୍ନ ଦେଶମାନଙ୍କରୁ ତାଙ୍କର ଅନୁମତ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ସ୍ୱାଗତ ଚିନ୍ତାଧାରା ଉପରେ ପ୍ରଭାବ ଆଡ଼ମ୍ବର କରାଯାଇଛି । ଏହି ଆଡ଼ମ୍ବରୀତା ଚିନ୍ତାଧାରାର ବନ୍ୟାରେ ଏହି ଲୋକମାନେ ପଥହରା ହୋଇଯାଇଛନ୍ତି । ଏହି ଦେଶର ମୂଳ ଜୀବନ-ସ୍ରୋତ ବା ସସ୍ପୃଶ୍ୟ ଠାରୁ ସେମାନଙ୍କୁ ବହୁଳ କରି ବିଦେଶୀଗତ ସସ୍ପୃଶ୍ୟ ମଧ୍ୟରେ ସାମିଲ କରିଦେବା ପାଇଁ ପ୍ରବଳ ଚେଷ୍ଟା ଚାଲିଛି । ଏହି ମନୋଭାବ ଦୃଢ଼ଗତିରେ ଆଗେଇ ଚାଲିଛି । ଏପରି ତାଙ୍କର କେତେକ ସହକର୍ମୀ ସେହିମାନଙ୍କ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା, ଶ୍ରେଣୀତା ଓ ଅସମାନତା ପ୍ରତି ଶତପ୍ରତି ହୁ ଥିଲେ ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଏହି ସ୍ରୋତର ବିପକ୍ଷରେ ଛଡ଼ାହେବା ପାଇଁ ସାମର୍ଥ୍ୟ ହରାଇ ବସିଥିଲେ । ତାଙ୍କର ଇଚ୍ଛାଥିଲା ସେମାନେ ଏହି ମୂଳ ଜାତୀୟ ସ୍ରୋତରୁ ବହୁଳ ହୋଇ ନ ଯାଆନ୍ତି । ସେ, ସେମାନଙ୍କୁ ଗୋଟିଏ ସଂଗଠିତ ଶ୍ରେଣୀ ପଥ, ସାହାଯ୍ୟ ସେମାନଙ୍କର ଆର୍ଥିକ, ରାଜନୈତିକ ଜୀବନରେ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଆଣି ପାରିବ ସେହି ପଥର ଅନୁସନ୍ଧାନରେ ଯାଇ ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମର ପଥକୁ ଏକ ସଂଗଠିତ ପଥ ଭାବରେ ଦେଖିବାକୁ ପାଇଥିଲେ । ତେଣୁ ସେ ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମ ଗ୍ରହଣ କରିଥିଲେ ।

ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷ ଧରି ସେହି ଜୀବନଧାରା ଏହି ଭାରତ ଦର୍ଶରେ ବହୁ ଆସିଛି, ସେ ସ୍ରୋତର ଛିଦ୍ର ଖୁବ୍ ସୁଦୃଢ଼ । କେବଳ ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମ ହିଁ ସେହି ପ୍ରବଳ ସ୍ରୋତର ସମ୍ମୁଖରେ କୌଣସି ବାଧା ସୃଷ୍ଟି ନକରି ଏକ ସହାର ମୂଳକ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଆଣିପାରିବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ସମସ୍ତଙ୍କୁ ନ୍ୟାୟ ଓ ଶାନ୍ତି ଦେଇପାରିବ । ଅନୁମତ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକେ ନିର୍ଦ୍ଦିତ ଭାବରେ ତାଙ୍କ ପ୍ରତି ଦେଖୁଥିବା ଅନ୍ୟାୟ ବିରୁଦ୍ଧରେ ବିଦ୍ରୋହ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହୋଇ ପାରିବେ । ସେମାନେ ଏହି ଅନ୍ୟାୟର ନିର୍ଦ୍ଦିତ ଭାବେ ମୂଳପୋଛ କରିପାରିବେ । ମାତ୍ର ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଏକ ସମସ୍ୟା । ଏହାକୁ ସମାଧାନ କରିବା ପାଇଁ ସେ ଯୋଗଦାନ କରିଥିଲେ ସେ, ଏପରି ଏକ ପଥ ଗ୍ରହଣ କରାଯିବ, ଯାହାଦ୍ୱାରା ଭାରତୀୟ ସସ୍ପୃଶ୍ୟ ଓ ତାର ଇତିହାସର କୌଣସି କ୍ଷତି କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ସେହି ପଥକୁ ହେଉଛି ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମର ପଥ । ଏହାହିଁ ଥିଲା ତାଙ୍କର ମୌଳିକ ଚିନ୍ତାଧାରା ।



ଅମ୍ଳେଦକର କୌଣସି କାଳ୍ପନିକ ଘଟଣା ଉପରେ ବିଶ୍ୱାସ କରୁନଥିଲେ । ସେ ବିଶ୍ୱାସ କରୁଥିଲେ, ଆର୍ଯ୍ୟମାନେ ଅନ୍ୟ ସ୍ଥାନରୁ ଆସି ଏ ଦେଶର ଦଣ୍ଡ ବା ଦ୍ରାବିଡ଼ ମାନଙ୍କୁ ପରାସ୍ତ କରିଥିଲେ । ଦେଶରେ ଏହାର କୌଣସି ଭିତ୍ତି ନାହିଁ । ଦେଶରେ ଆର୍ଯ୍ୟ ଶବ୍ଦ କେବଳ ଖଣ୍ଡାଧାରୀ ଥର ବ୍ୟବହାର କରାଯାଇଥିଲା-ସମ୍ରାଜ୍ଞ ବା ଗୁରୁଜନଙ୍କର ବିଶେଷଣ ଭାବେ । ମହାଭାରତ ଓ ରାମାୟଣରେ ଦଣ୍ଡ ଶବ୍ଦ ବ୍ୟବହାର କରାଯାଇଛି ସବୁ ବର୍ଣ୍ଣ ବା ଜାତିର ଜୀବନ ଅବସ୍ଥା ମଧ୍ୟରେ । ଏପରି ଭାବରେ ଅମ୍ଳେଦକର ନିଜର ମତକୁ ଦୃଢ଼ତାର ସହିତ ସମର୍ଥନ କରୁଥିଲେ । ୧୯୫୭ ମସିହା ଅକ୍ଟୋବର ମାସ ୧୪ ତାରିଖ ଦିନ ଅମ୍ଳେଦକର ତାଙ୍କର ସ୍ତ୍ରୀ ସହିତ ନାଗପୁରରେ ଏକ ବିରାଟ ଉତ୍ସବରେ ବୌଦ୍ଧଧର୍ମ ଗ୍ରହଣ କଲେ ।

ଅମ୍ଳେଦକର, ନିଜକୁ ତାଙ୍କର ଜୀବନବ୍ୟାପୀ ସତ୍ତାମ ମଧ୍ୟରେ, ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବେ ଅଛବମାନଙ୍କ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ, ସେମାନଙ୍କୁ ସମାଜିକ ନ୍ୟାୟ ଓ ସମାନତା ଦେବାପାଇଁ ଉତ୍ସର୍ଗୀକୃତ କରିଥିଲେ । ସେ ବହୁ ସମୟରେ କହିଥିଲେ “ଭାରତ ମୋତେ ଅଛବମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟ କରି ପଠାଇଅଛନ୍ତି । ମୋର ସେ କାର୍ଯ୍ୟ ସମାପ୍ତ ହେବା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସାହାଯ୍ୟ କରନ୍ତୁ ।” ମାସ ୧୯୫୭ ମସିହା ଡିସେମ୍ବର ମାସ ୭ ତାରିଖ ଦିନ ବାବା ସାହେବଙ୍କର ଦେହାବସାନ ହୋଇ-  
ଯାଇଥିଲା ।

# ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ଜୀବନର ଗୁରୁତ୍ବପୂର୍ଣ୍ଣ ଘଟଣା

ମସିହା

ଘଟଣାବଳୀ.

୧୮୯୧ ଏପ୍ରିଲ ୧୪ ଜାଗଡ଼-ଜନ୍ମ । ପିତା-ରାମଜୀ ମାଲୋଜୀ ସକପାଳ ।

ମାତା-ରାମବାଇ ।

୧୯୦୫— ୧୪ ବର୍ଷ ବୟସରେ ରମାବାଇଙ୍କ ସହ ବିବାହ ।

୧୯୦୮ — ବମ୍ବେର ଏଲଫିନଷ୍ଟୋନ ଉଚ୍ଚ ଇଂରାଜୀ ବିଦ୍ୟାଳୟରୁ ମାଟ୍ରିକ ପାସ୍ ।

୧୯୧୨ — ଏଲଫିନଷ୍ଟୋନ କଲେଜରୁ ବି.ଏ. ପାସ୍ ।

୧୯୧୫ — ଭରତର ନାତି ପ୍ରଥା, ସେରୁଡ଼ିକର ଗଠନ ପ୍ରଣାଳୀ, ସୃଷ୍ଟି ଓ ବିସ୍ତାର ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଲେଖା ।

୧୯୧୭ — ଆମେରିକାର କଲମ୍ବିଆ ବିଶ୍ୱବିଦ୍ୟାଳୟରୁ ଅର୍ଥ ଶାସ୍ତ୍ରରେ ଏମ.ଏ. ପାସ୍ । ପି.ଏଚ୍.ଡ଼ି. ଲାଭ ।

୧୯୧୭ — ଲଣ୍ଡନ ସ୍କୁଲ ଅଫ୍ ଇକୋନୋମିକ୍ସ, ରାଜନୀତିକ ବିଜ୍ଞାନ ଓ 'ଗ୍ରେ'ଙ୍କ 'ଇନ'ରେ ଯୋଗଦାନ ।

୧୯୧୮-୨୦ — ବମ୍ବେର ସିଡ୍ଡେନହାମ ଇକୋନୋମିକ୍ସ ଏଣ୍ଡ କମର୍ସ କଲେଜରେ ଇକୋନୋମିକ୍ସ ଅଧ୍ୟାପକ ଭାବେ ଶିକ୍ଷା ପ୍ରଦାନ ।

୧୯୧୯ — ଭରତର ଦଳିତ ଜାତିଙ୍କର ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ଦାବୀ କରି ସାଉଥ୍‌ଆଫ୍ରିକା ଉପରମହାସମୁଦ୍ରରେ ସାକ୍ଷ୍ୟ ପ୍ରଦାନ ।

୧୯୨୦ ଜୁନ — “ମୁକ ନାୟକ” ନାମକ ଏକ ପାଞ୍ଜିକ ପତ୍ରିକା ପ୍ରକାଶ କରିଥିଲେ ।

୧୯୨୧ — ଇଂଲଣ୍ଡରେ ଏମ.ଏସ୍.ସି. ଡ଼ିଗ୍ରୀ ଲାଭ କଲେ ।

୧୯୨୩ — ଡ଼ି.ଏସ୍.ସି ଡ଼ିଗ୍ରୀ ଲାଭ, ଅଲ୍‌ଭେନ ବ୍ୟବସାୟରେ ଯୋଗଦାନ ଓ ଟଙ୍କାର ସମସ୍ୟା ଉପରେ ଗବେଷଣା ମୂଳକ ପ୍ରବନ୍ଧ ଲେଖିଥିଲେ ।

୧୯୨୪ ଜୁନ — ବମ୍ବେ ହାଇକୋର୍ଟରେ ଅଲ୍‌ଭେନ ବ୍ୟବସାୟ, ଜଗେ ରଜନଜି, ଲେବେ, ଓ ଶିକ୍ଷାବିତ୍ ଭାବେ ସମାନ ସେବା କାର୍ଯ୍ୟରେ ନିଜକୁ ବନିଯୋଗ ।

- ୧୧୬୪ — ଅଛୁଆ ମାନଙ୍କର ନୈଜାମ ଓ ଭୌତିକ ଉନ୍ନତି ପାଇଁ  
“ବହୁସ୍ୱତ ହୃଦକାଶିଷୀ ସଭା”ର ଆରମ୍ଭ ।
- ୧୧୬୫-୩୦ — ଅଛୁଆ ଗୁପ୍ତମାନଙ୍କ ପାଇଁ ବମ୍ବେ ପ୍ରେସ୍‌ଡେନସିରେ  
୪ଟି ଗୁପ୍ତବାସ ପ୍ରତିଷ୍ଠା ।
- ୧୧୬୬-୩୪ — ବମ୍ବେ ବିଧାନ ସଭାକୁ ମନୋନୀତ ସଭ୍ୟ ହେଲେ ।
- ୧୧୬୭ ଏପ୍ରିଲ — ପାକ୍ଷୀକ ପତ୍ରିକା “ବହୁସ୍ୱତ ଭାରତ” ଆରମ୍ଭ କଲେ ।
- ୧୧୬୭ ସେପ୍ଟେମ୍ବର — ସବର୍ଣ୍ଣ ଓ ଅସବର୍ଣ୍ଣ ମଧ୍ୟରେ ସାମାଜିକ ଅଧିକାର  
ସମ୍ବନ୍ଧରେ ପ୍ରଚାର ପାଇଁ “ସମାଜ ସମତା ସଭା”  
ଗଠନ କଲେ ।
- ୧୧୬୭ ଡିସେମ୍ବର — ମାହାତମାରେ ଅଛୁଆ ମାନଙ୍କର ସଙ୍ଗସାଧାରଣ  
ଜଲାଗୟ (ଚୌଦ୍ୱାର ପୋଖରୀ) ରୁ ଜଲ ବ୍ୟବହାର  
କରିବାର ସାମାଜିକ ଅଧିକାର ସାବ୍ୟସ୍ତ କରିବା ପାଇଁ  
ସତ୍ୟାଗ୍ରହ କଲେ । ପରେ ୧୯୩୭ ମାର୍ଚ୍ଚ ମାସରେ  
ବମ୍ବେ ହାଇକୋର୍ଟରେ ଜୟଲଭ କଲେ ।
- ୧୧୬୮ — ବମ୍ବେ ଲଞ୍ଚ କଲେଜରେ ପ୍ରଫେସର ଭାବେ ନିଯୁକ୍ତ  
ପାଇଲେ । ପରେ ପ୍ରିନସିପାଲ ପଦରେ ନିଯୁକ୍ତ ହେଲେ ।
- ୧୧୬୯ ମାର୍ଚ୍ଚ — ସମତା ସଭାଠନ ଆରମ୍ଭ କଲେ ।
- ୧୧୭୦ — “ଦି ଜନତା” ନାମକ ଏକ ସାପ୍ତାହିକ ପତ୍ରିକା  
ପ୍ରକାଶ କଲେ ।
- ୧୧୭୦ ମାର୍ଚ୍ଚ — ନାସିକଠାରେ ‘କଳାସମ’ ମନ୍ଦିରରେ ପ୍ରବେଶ  
ଅଧିକାର ପାଇଁ ସତ୍ୟାଗ୍ରହ ଚଳାଇଲେ ।
- ୧୧୭୦-୩୩ — ମନୋନିତ ପ୍ରତିନିଧି ଭାବେ ଲଣ୍ଡନଠାରେ ୩ଟି ଗୋଲ  
ଟେବୁଲ ବୈଠକରେ ଯୋଗଦାନ କଲେ ।
- ୧୧୭୧ ନଭେମ୍ବର — ଦ୍ୱିତୀୟ ଗୋଲଟେବୁଲ ବୈଠକରେ ସଙ୍ଗୀତକୁ  
କମିଟିରେ ଅଛୁଆ ମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ  
ଦାସକୁ ଗାନ୍ଧୀ ବିରୋଧ କରୁଥିଲେ ।
- ୧୧୭୨ ଅଗଷ୍ଟ — ଅଛୁଆ ମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ବ୍ୟବସ୍ଥା କମିଶନାଲ ଆର୍ଡ୍ରାଡ୍  
ସୋପାନ କରାଗଲା ।

୧୯୩୨-ସେପ୍ଟେମ୍ବର—ଗାନ୍ଧୀଜୀଙ୍କର ଅନଗନ ଓ ସ୍ୱର୍ଗଶେଷରେ ସୁରଧା ନେଲେ  
ସୁନା ପାକଟି ଶୁଷ୍କ ।

୧୯୩୫- — ଜୁଷ୍ଟିସ୍ ପ୍ରଭୃତିଙ୍କର ସେବା ପ୍ରଦେଶର ଭାବେ ନିୟୁକ୍ତ ।

୧୯୩୫-ଅକ୍ଟୋବର ୧୩—ନାସିକ୍ ଜିଲ୍ଲାର ସ୍ଥାନେଠାରେ ଗୋଟିଏ ସାଧାରଣ  
ସଭାରେ ଘୋଷଣା କଲେ ଯେ ଅଛନ୍ତିମାନେ ହିନ୍ଦୁ  
ଶୃଙ୍ଖଳକୁ ତ୍ୟାଗ କରିବେ ତେ ଅନ୍ୟତମ ଗ୍ରହଣ କରିବେ ।

୧୯୩୬-ଅକ୍ଟୋବର—ଭାରତର 'ସ୍ୱାଧୀନ ପ୍ରିମିୟମ୍' ଗଠନ କଲେ ।

୧୯୩୬- — ସର୍ବଭାରତୀୟ ରାଜନୈତିକ ଦଳ ଭାବେ ସିନ୍ଧୁଭିଲ୍ଡ୍  
କାଷ୍ଠ ଫେଡ୍ରେସନ୍ ଗଠନ କଲେ ।

୧୯୩୭- — ରାଜାଜି, ଗାନ୍ଧୀ ଓ ନନ୍ଦା ଉପରେ ଏକ ସମ୍ବନ୍ଧ  
ଲେଖିଲେ ।

୧୯୪୨-ଜୁଲାଇ ଠାରୁ

୧୯୪୨-ମାର୍ଚ୍ଚ — ଗଭର୍ଣ୍ଣର-ଜେନେରାଲ୍ ଏକ୍ଜିକ୍ୟୁଟିଭ୍ କାଉନ୍ସିଲ୍‌ର  
ସଭ୍ୟ ହିସାବରେ ସିନ୍ଧୁଭିଲ୍ଡ୍ କାଷ୍ଠର ଶିକ୍ଷା ପାଇଁ  
ସର୍ବୋତ୍ତମ ଅର୍ଥ ସରକାରଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ବ୍ୟବସ୍ଥା କରିପାରିଲେ  
ଓ କେନ୍ଦ୍ର ଓ ରାଜ୍ୟ ସରକାରଙ୍କର ରାଜ୍ୟ ସେକ୍ସରେ  
ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସ୍ଥାନ ସରକାରଙ୍କ ବ୍ୟବସ୍ଥା  
କରିପାରିଲେ ।

୧୯୪୫- — ସିନ୍ଧୁଭିଲ୍ଡ୍ ଏକ୍ଜିକ୍ୟୁଟିଭ୍ ସୋସାଇଟି ଗଠନ କଲେ ।  
ସାହା ସମ୍ପର୍କରେ କମ୍ପେ ଟ୍ରେଡିଂ ଓ ଟ୍ରେଡିଂ ଠାରେ ସିନ୍ଧୁଭିଲ୍ଡ୍  
କାଷ୍ଠ ଗ୍ରହଣପାଇଁ ବହୁ କଲେଜ ଟ୍ରେଡିଂ ହୋଇପାରିଲା ।

୧୯୪୬- — କେଉଁମାନେ ଶୁଦ୍ଧ ଓ କପରି ସେମାନେ ଇଣ୍ଡୋ-ଏଗ୍ରିଆନ୍  
ସମାଜର ରାଜକର୍ମୀ ମଧ୍ୟକୁ ଆଣିଲେ ଯେ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଏକ  
ପ୍ରବନ୍ଧ ଲେଖିଲେ ।

୧୯୪୬-୪୭ — କ'ଣେସ ଦ୍ୱାରା ସେ କନ୍ସ୍ଟିଚ୍ୟୁଟିଭ୍ ଆସେମ୍ବଲିକୁ  
ମନୋନୀତ ହେଲେ । ସେ ମଧ୍ୟ ନେସ୍ଟେରୁ କ୍ୟାବିନେଟ୍‌ରେ  
ଆଇନ ମନ୍ତ୍ରୀ ରୂପେ ଯୋଗଦେଲେ । ଭାରତ ସମ୍ବିଧାନ  
ପ୍ରଣୟନ ଠା କମିଟିର ଚେୟାରମ୍ୟାନ୍ ଭାବେ ଦକ୍ଷତାର  
ସହିତ ବିଲ୍‌ଟିକୁ ପାସ୍ କରାଇ ପାରିଲେ । ହିନ୍ଦୁ କୋଡ୍

ବିଲ୍ ପାଇଁ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରାଯାଇଥିବା ଡ୍ରାଫଟ୍ ପାଇଁ ତାଙ୍କୁ  
 “ଆଧୁନିକ ମନୁ” ଆକ୍ଷା ଦିଆଯାଇଥିଲା । ସେ କ୍ୟାବି-  
 ନେଟ୍‌ରୁ ଇସ୍ତଫା ଦେଲେ ।

୧୯୫୧- —ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ ନିର୍ବାଚନରେ ହାରିଲେ ।

୧୯୫୨-ଫେବୃଆରୀ —ବମ୍ବେ ଲୋକସଭା ଲେଟରସ୍ ମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା କାଉନ୍‌ସିଲ୍  
 ଅଫ୍ ଷ୍ଟେଟ୍‌ସ୍ ମନୋନୀତ ହେଲେ ।

୧୯୫୨-ମେ —ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ ନିର୍ବାଚନରେ ଦ୍ଵିତୀୟଥର ପାଇଁ  
 ପରାଜିତ ହେଲେ ।

୧୯୫୩ଜୁ ୫ —ଭାରତରେ ବୃତ୍ତଧର୍ମ ପ୍ରଚାର ପାଇଁ ବୃତ୍ତ ମହାସଂଘ  
 ଗଠନ କଲେ ।

୧୯୫୭-ଅକ୍ଟୋବର —ସ୍ଵାଧୀନତାଦିନ ଗାନ ଗପରେ ପ୍ରବନ୍ଧ ଲେଖିଲେ ।

୧୯୫୭-ଡିସେମ୍ବର ୭ —ନାଗପୁରଠାରେ ଏକ ବିରୁଦ୍ଧ ଉତ୍ସବ ମଧ୍ୟରେ ବୃତ୍ତ ଧର୍ମ  
 ପ୍ରସ୍ତୁତ କଲେ ଓ ସେହିବର୍ଷ ଶେଷ ନିର୍ବାସିତ ହୋଇଥିଲେ ।

## ଗୋଲଟେରୁଲ ବୈଠକରେ ବାବା ସାହେବଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ଉପସ୍ଥାପନ କରାଯାଇଥିବା ଦୁଇଟି ସ୍ଥାପନା ପଦ

୧୯୩୦-୩୧ ମସିହାରେ ଲଣ୍ଡନଠାରେ ବସିବାକୁ ସ୍ଥିର ହୋଇଥିବା ଗୋଲଟେରୁଲ ବୈଠକ ପାଇଁ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ତରଫରୁ ବାବା ସାହେବଙ୍କୁ ସଙ୍ଗେ ଉନ୍ନତ ସମେସ୍ତ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ କରିବାକୁ ବାଧ୍ୟ ହୋଇଥିଲେ । ଡକ୍ଟର ଆମ୍ବେଦକର ଦକ୍ଷତାର ସହିତ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ କରିବାକୁ ସମର୍ଥ ହୋଇଥିଲେ । ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀ ସେହି ବୈଠକରେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ନେତୃତ୍ଵକୁ ଶ୍ରେୟାଞ୍ଜନ କରି ଏକ ବ୍ୟବସ୍ଥାପନ ଦୃଷ୍ଟିରେ ଦେଖିଥିଲେ ଓ ଦଲିତ ମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟାକୁ ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ନେତୃତ୍ଵ ଯଥାର୍ଥଭାବେ ପ୍ରତିପାଦିତ କରି ପାରିବ ନାହିଁ ବୋଲି ତାଙ୍କର ଦୃଢ଼ ଧାରଣା ଥିଲା । ମାତ୍ର ବାବାସାହେବଙ୍କର ଧୀମତି ଓ ହୃଦୟତା ଯୁକ୍ତସ୍ଵରୂପ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ଶୁଣି ଗାନ୍ଧୀଜୀ ଅତ୍ୟନ୍ତ ହୋଇଯାଇଥିଲେ ଓ ବାବା ସାହେବଙ୍କ ନେତୃତ୍ଵକୁ ସ୍ଵୀକାର କରିବାକୁ ବାଧ୍ୟ ହୋଇଥିଲେ ।

ସେହି ଗୋଲଟେରୁଲ ବୈଠକରେ ବାବା ସାହେବ, ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସ୍ଵାର୍ଥରକ୍ଷା ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ ଓ ସେମାନଙ୍କୁ ସଙ୍ଗେ ଗରଷ୍ଟ ହିନ୍ଦୁ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଅକସମୟ ଅତ୍ୟାଚାର, ଅନ୍ୟାଚାର କରଳରୁ ରକ୍ଷା କରିବା ପାଇଁ ନିମ୍ନୋକ୍ତ ମତେ ଦୁଇଟି ସ୍ଥାପନା ପଦ ଉପସ୍ଥାପନ କରିଥିଲେ ।

### ସ୍ଥାପନା ପଦର ସ୍ଵରୂପ ଓ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ

ଭାରତୀୟ ସ୍ଵାଧୀନ ଶାସନର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ହିନ୍ଦୁଧର୍ମରେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସ୍ଵରକ୍ଷା ପାଇଁ ଗୋଟିଏ ଜେନେଟିକ ନିରାପଣର ସାଧନା ଭାରତୀୟ ଗୋଲଟେରୁଲ ବୈଠକ, ଲଣ୍ଡନଠାରେ ଉପସ୍ଥାପନା କରାଗଲା ।

ନିମ୍ନୋକ୍ତ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସର୍ତ୍ତାବଳୀ ଉପରେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ, ନିଜକୁ ଭାରତୀୟ ସ୍ଵାଧୀନଶାସନାଧୀନ ରହିବାକୁ ସ୍ଵୀକୃତି ପ୍ରଦାନ କରିବାକୁ ସମର୍ଥ ହୋଇପାରିବେ ।

୧ ମ ସର୍ତ୍ତ—

ସମନାଗରୀକତା:- ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ, ବର୍ତ୍ତମାନରୁ ତଳ ଅସୁଥିବା ସେମାନଙ୍କ ପାରମ୍ପରିକ ଦାବୀ ଅବସ୍ଥାରେ ଆଇନ ସଙ୍ଗ୍ୟାୟକଙ୍କ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥା

ପାଖରେ ଅଧିନତା ସ୍ୱୀକାର କରିବାକୁ କେତେହେଲେ ସମ୍ମତ ହେବେ ନାହିଁ । ସଂଖ୍ୟାଧିକ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥା ପ୍ରତିଷ୍ଠା ହେବା ପୂର୍ବରୁ ଅନୁଷ୍ଠାନ ପ୍ରଥାରୁ ସେମାନଙ୍କୁ ନିସ୍ତୁଟ ମିଳିବା ସୁଦୃଢ଼ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତାର ବିଷୟ ହେବ । ଏହାକୁ ସେହି ସଂଖ୍ୟାଧିକଙ୍କ ଲୋଭ ବା ଦୟା ଉପରେ ଗୁରୁ ଦେବା କୌଣସି ମତେ ଉଚିତ ହେବନାହିଁ । ଉଚିତ ଶ୍ରେଣୀ ରାଜ୍ୟର ଅନ୍ୟ ନାଗରିକମାନଙ୍କ ପରି ସମସ୍ତ ଅଧିକାର ଲାଭ କରି ସ୍ୱାଧୀନ ନାଗରିକ ହେବାକୁ ଯୋଗ୍ୟ ବା ସମ୍ମତ ହେବା ଉଚିତ ।

(କ) ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ଓ ସମାନ ନାଗରିକ ଅଧିକାର ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିବା ପାଇଁ ଏହି ପ୍ରତ୍ୟାବ ଉପସ୍ଥାପନ କରାଯାଉଛି ଯେ ନିମ୍ନଲିଖିତ ମୌଳିକ ଅଧିକାରମାନ ଭାରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନର ଅନ୍ତର୍ଭୁକ୍ତ କରାଯାଉ ।

### ମୌଳିକ ଅଧିକାର :

Ref:—U. S. A. Constitution Amendment XIV and Govt: of Ireland Act 1920, 10 & 11 Geo V. Ch. 67 Sec. 5 (2). This is so, in all Constitution. See Prof Keith's remarks in end 207 P.56.

ଭାରତର ସମସ୍ତ ରାଜ୍ୟବାସୀ ଆଇନ ପାଞ୍ଚରେ ସମାନ ଓ ସମସ୍ତେ ସମାନ ସାମାଜିକ ଅଧିକାର ପାଇବେ । କୌଣସି ପ୍ରଚଳିତ ଆଇନ, ନିୟମ, ନିର୍ଦ୍ଦେଶ, ପ୍ରଥା ବା ଆଇନର ବ୍ୟାଖ୍ୟା ଯାହାଦ୍ୱାରା କୌଣସି ଦଣ୍ଡରେ ତଡ଼ି ବା ଅନ୍ଧମତା ନିର୍ଧାରଣ କରାଯାଇଥାଏ ବା କୌଣସି ବିଭେଦ, ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଦୃଷ୍ଟିରୁ ରାଜ୍ୟବାସୀଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ କରାଯାଇଥାଏ, ତାହା ଭାରତ ସମ୍ବିଧାନ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ହେବା ମାତ୍ରେ ବଦଳ ହୋଇଯିବ ।

(ଖ) ଭାରତ ସରକାର ଆକ୍ଟ ୧୯୧୧ର ୧୧୦ ଓ ୧୧୧ ଧାରା ଅନୁଯାୟୀ, କାର୍ଯ୍ୟ ନିବାସୀ ଅଧିକାରୀଗଣ ଯେଉଁ ଗହ୍ୱାତ ବା ଗୁଡ଼ ଉପରେ କରୁଥିଲେ ତାହା ଉଠାଇ ଦିଆଯିବ ଓ ସୁରକ୍ଷାପତ୍ର ବୁକିଣ୍ଗ ସରକାରଙ୍କର ଅଧିକାରୀମାନଙ୍କ ପରି ସେମାନଙ୍କର ନାହିଁ ସମର ଦାୟିତ୍ୱ ବୁକି କରାଯିବ ।

## ୨ୟ ସର୍ବ

ସମ ଅଧିକାରକୁ ଅବଧାନରେ ଉପଲବ୍ଧି କରାବା :—

ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପାଇଁ ସମାନ ଅଧିକାର ଘୋଷଣାର କୌଣସି ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ, ଯଦି ସେମାନଙ୍କୁ ଏହା ଅବଧାନରେ ଉପଲବ୍ଧି କରାବାକୁ ଦିଆ ନଯାଏ । ଏଥିରେ କୌଣସି ସନ୍ଦେହ ନାହିଁ ଯେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଯଦି ସେମାନଙ୍କର ସମାନ ନାଗରିକ ଅଧିକାର ଉପଲବ୍ଧି କରାବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ସେମାନଙ୍କୁ ରକ୍ଷଣଶୀଳ ସମାଜର ସମସ୍ତ ଶକ୍ତିଯୁକ୍ତ ପ୍ରତି-  
 ରୋଧର ସମ୍ମୁଖୀନ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସେଥିପାଇଁ ଅନୁଭବ କରନ୍ତି ଯେ ଯଦି ଏହି ଘୋଷଣା ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ କେବଳ ଏକ ପବ୍ଲିକ୍ ଉତ୍ସାହ ମାତ୍ର ହୁଏ, ତାହା-ହେଲେ ଏହାକୁ ପ୍ରତ୍ୟେକଙ୍କ ଜୀବନର ବାସ୍ତବିକତା ମଧ୍ୟରେ ପ୍ରତିପାଦିତ କରି ହେବନାହିଁ । ପରନ୍ତୁ ସେମାନଙ୍କର ଏହି ଦୃଷ୍ଟିକୋଣ ଅଧିକାରକୁ ଉପଲବ୍ଧି କ୍ଷେତ୍ରରେ ହେଉଥିବା ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତାକୁ ଆବଶ୍ୟକ ମତେ ଶାନ୍ତି ଓ ଦଣ୍ଡ ଦ୍ୱାରା ରକ୍ଷା କରାଯାଇ ପାରିବ ।

(କ) ଏହି ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ପ୍ରସ୍ତାବ କରନ୍ତି ଯେ, ନିମ୍ନୋକ୍ତ ଧାରାଟିକୁ ୧୯୫୧ ମସିହାର ଗଜେଟ୍‌ମେନ୍ସ ଅଫ୍ ଇଣ୍ଡିଆ ଆକ୍ଟର ୧୯୫୩ ଭାଗ ସହ ଏ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଅପରାଧ, ତାର ପ୍ରତ୍ୟାକ୍ଷ ଓ ଦଣ୍ଡ ବ୍ୟାପକ କ'ଣିଆ ଯୋଗ କରାଯାଉ !

ନାଗରିକତା ବିଧିଲେଖନ ଅପରାଧ :—

U.S. Status at large civil rights protection Acts of April 9th 1966 and of March 15th 1875 passed in the interest of the Negroes of after their emancipation.

ଯେ କେହି, କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତିକୁ ଆଇନଗତ କାରଣ ବ୍ୟତୀତ, ଅସ୍ୱାଭାବିକ ବ୍ୟବସ୍ଥାର ଅସ୍ୱା-  
 ଶ୍ୟତା ଯୋଗୁଁ; ବସବାସ, ଆଶ୍ରୟ ନେବାର ସୁବିଧାସୁଯୋଗ, ଶିକ୍ଷା ଅନୁଷ୍ଠାନ, ରାସ୍ତାବାଟ, ଷୋଷଣ, କୂଅ ଓ ଅନ୍ୟ ଜଳାଶୟ, ସାଧାରଣ ଜଳାକଳ ସ୍ଥାନ, ପ୍ରେକ୍ଷାଳୟ କମ୍ପା-  
 ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ଆମୋଦ ପ୍ରମୋଦ ସ୍ଥାନ, ଯେଉଁଥି-  
 ପାଇଁ ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଅଭିପ୍ରେତ ବା ଅନୁମତି ପ୍ରାପ୍ତ ହୋଇଥାନ୍ତି; ବାରଣ କରେ,



ତାହାହେଲେ ସେ ନିଶ୍ଚିତ ଭାବରେ  
ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସମୟ ପାଇଁ ଜେଲ ଦଣ୍ଡ ଭେଗିବ,  
ଯାହାକି ୫ ବର୍ଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ବୃଦ୍ଧି କରାଯାଇ-  
ପାରେ ଓ ଅର୍ଥ ଦଣ୍ଡରେ ଦଣ୍ଡିତ  
ହୋଇପାରେ ।

(ଖ) ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପାଇଁ,  
ସେମାନଙ୍କର ଅଧିକାର ଉପଭୋଗ ରକ୍ଷଣଶୀଳ  
ବ୍ୟକ୍ତିଙ୍କର ପ୍ରତିରୋଧ, ଏକ ମାତ୍ର ଭୟ  
ନୁହେଁ । ସବୁଠାରୁ ଅତି ସହଜ, ସାଧାରଣ  
ଓ ମାରାତ୍ମକ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ହେଉଛି ସାମାଜିକ  
ବାସନ । ଇନ୍ଦ୍ରଶିଖରଙ୍କ ହାତରେ ଏହା  
ହେଉଛି ସବୁଠାରୁ ଉନ୍ନତ ମାରାତ୍ମକ ଅସ୍ତ୍ର  
ଯାହା ମାଧ୍ୟମରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସେମାନଙ୍କର  
ମୁକ୍ତି ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ ଯେ କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟପଦ୍ଧତି  
ଞ୍ଜିତ କରନ୍ତି ନା କାହିଁକି, ସେ ସବୁକୁ  
ଅନ୍ତେମ କରିଦିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହୁଅନ୍ତି । ଯେଉଁ-  
ଭାବରେ ଏହା କାର୍ଯ୍ୟ କରେ ଓ ଯେଉଁ  
ପଟ୍ଟମାନଙ୍କ ମାଧ୍ୟମରେ ଏହା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ  
ହୁଏ ତାହା ବିଷଦ ଭାବରେ ୧୯୨୮-  
ମସିହାରେ ବମ୍ବେ ସରକାରଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ନିୟୁକ୍ତ  
ହୋଇଥିବା କମିଟିର ରିପୋର୍ଟରେ ଭଲ  
ଭାବରେ ବର୍ଣ୍ଣନା କରାଯାଇଛି ।

“ରାଜ୍ୟର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ଆଦିମ ଅଧିବାସୀଙ୍କର ଶିକ୍ଷା, ଅର୍ଥନୀତି ଓ  
ସାମାଜିକ ଅବସ୍ଥାର ତଦନ୍ତ କରାଯାଇ ସେମାନଙ୍କର ଉନ୍ନତି ପାଇଁ ବିଭିନ୍ନ  
ବ୍ୟବସ୍ଥାର ସୁପାରିସ କରାଗଲା ।”

ନିମ୍ନରେ ତାହାର ଉଦ୍ଦୃଷ୍ଟି ଦିଆଗଲା :—

### ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ସାମାଜିକ ବାସନ

“୧୦୨. ଯଦିଓ ଅନେକାନ୍ତେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଯବସାଧାରଣ ଅଧିକାର  
ପାଇଁ ବିଭିନ୍ନ ପ୍ରକାରର ପ୍ରତିକାର ସୁପାରିସ କରାହୁଁ, ତଥାପି ଉଦ୍‌ହୃତ,

ସେମାନେ ତାହା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରିବା ପାଇଁ ତାଙ୍କୁ ବହୁଦିନ ଧରି ଅସୁବିଧାର ସମ୍ମୁଖୀନ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ପ୍ରଥମ ଅସୁବିଧା ହେଉଛି ଶେଷୋଳ ଶ୍ରେଣୀମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଖୋଲ ଖୋଲ ଭାବେ ବିଦ୍ରୋହ କରିବେ । ଏହା ଦେଖିବାର କଥା ଯେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଗ୍ରାମରେ ସଂଖ୍ୟାଳବ୍ଧ ଅଟନ୍ତି । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ତାଙ୍କର ଅଧିକାର ସାବ୍ୟସ୍ତ କରି ସୁବିଧା ସୁଯୋଗ ଉପଭୋଗରେ ସଂଖ୍ୟାଧିକ ରକ୍ଷଣଶୀଳଙ୍କ ପୂର୍ବରେ ଆଞ୍ଚଳିକରେ ସେମାନେ ଯେ କୌଣସି ମତେ ସେମାନଙ୍କର ପୂର୍ବ ମର୍ଯ୍ୟାଦା ରକ୍ଷା କରିବାକୁ ଦୃଢ଼ ପରିକର ହେବେ । ଯୋକିଏ ଦ୍ଵାରା ଅଭିଯୁକ୍ତ ହେବାର ଭୟ, ରକ୍ଷଣଶୀଳଙ୍କ ହିଂସାସୂଚକ କାର୍ଯ୍ୟକଳାପକୁ କିଛି ଅଂଶରେ ସମ୍ବଳ କରିପାରନ୍ତି । ଫଳରେ ତାହା କ୍ଷୁଦ୍ରେ ଦେଖାଯାଏ ।”

ଦ୍ଵିତୀୟ ବାଧା ଦେଖାଦେବ ଅର୍ଥନୈତିକ ଅବସ୍ଥା ପାଇଁ, ଯେଉଁଥିରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଅନ୍ୟାନ୍ୟଙ୍କ ଦୁର୍ଦ୍ଦିନ ସମ୍ବନ୍ଧ । ରାଜ୍ୟର ଅଧିକାଂଶ ସ୍ଥାନରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଅର୍ଥନୈତିକ ସ୍ଵାଧୀନତା ନାହିଁ । ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ କେତେକ ଅନ୍ୟ ରକ୍ଷଣଶୀଳ ଗୋଷ୍ଠୀଙ୍କର ଇଚ୍ଛାଧୀନ ପ୍ରଜା ହସାବରେ ରହି ସେମାନଙ୍କର ଜମି ଗୁଣ୍ଠି କରନ୍ତି । ଅନ୍ୟମାନେ ରକ୍ଷଣଶୀଳଙ୍କ କ୍ଷେତ ମଜୁରୀ ଭାବେ ନିଯୁକ୍ତ ପାଇ ସେହି ଆୟ ଉପରେ ନିର୍ଭର କରି ଚଳନ୍ତି । ବାକିତକ ଚଳନ୍ତି ଗ୍ରାମ ଗୁଣ୍ଠିରୁ ହସାବରେ । ସେମାନଙ୍କୁ ମିଳିଥିବା ଗାଦୀ ଓ ଶସ୍ୟ ଉପରେ ସେମାନେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ନିର୍ଭରଶୀଳ । ଆମ୍ଭେମାନେ ଅସଂଖ୍ୟ ଉଦାହରଣ ଶୁଣିଛୁ ଯେଉଁଠାରେ ରକ୍ଷଣଶୀଳ ଗୋଷ୍ଠୀ ସେମାନଙ୍କର ଆର୍ଥିକ ଉପକ୍ରମକୁ ଅସ୍ତ୍ର ରୂପେ ସେହି ଗ୍ରାମର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ପ୍ରୟୋଗ କରିଥାନ୍ତି । ଯେତେବେଳେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ନିଜର ଅଧିକାର ସାବ୍ୟସ୍ତ କରିବାକୁ ସାହାସ କରନ୍ତି, ସେତେବେଳେ ରକ୍ଷଣଶୀଳମାନେ ସେମାନଙ୍କୁ ନିଜ ଭୂମିରୁ ତଡ଼ି ଦିଅନ୍ତି । ଗୁଣ୍ଠିରୁ ବାହାର କରି ଦିଅନ୍ତି ଓ ଦରମା ବନ୍ଦ କରି ଦେଇ ଆର୍ଥିକ ଅନାଟନ ମଧ୍ୟରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ଅସହାୟ କରି ପକାନ୍ତି । ଏହି ବାଦନ, ସଦା ସର୍ବଦା ଏପରି ବହୁଳ ତଥା ଯୋଜନାବଦ୍ଧ ଭାବରେ କରାଯାଇ ଥାଏ, ତାହା ସହିତ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀମାନଙ୍କୁ ସର୍ବସାଧାରଣ ବ୍ୟବହୃତ ରାସ୍ତା, ଦୋକାନ-ବଜାରରୁ ମଧ୍ୟ ବଞ୍ଚିତ କରିଥାନ୍ତି । ଦୁଷ୍ଟାନ୍ତ ସ୍ଵରୂପ କେତେକ ସମୟରେ ହାମାନ୍ୟ କାରଣ ଯୋଗୁଁ ମଧ୍ୟ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ସାମାଜିକ ବାସନା ଘୋଷଣା କରାଯାଇଥାଏ । ଏହାର ବାସ୍ତବିକ ପ୍ରୟୋଗ ଫଳରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସେମାନଙ୍କର ସର୍ବସାଧାରଣ କୂଅ ବ୍ୟବହାରରୁ ବଞ୍ଚିତ ହୁଅନ୍ତି । ଏଭଳି ସଂଘଟଣା ବିରଳ ନୁହେଁ, ଯେଉଁଥିରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଅତି କଠିନ ବାସନା ବ୍ୟବସ୍ଥା ପ୍ରୟୋଗ କରାଯାଇଛି, ତାହାର କେବଳ କାରଣ ହେଉଛି ଜଣେ ଦଳିତ ଜାତି ପରିତା ପକାଇଲା, ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନ ନିମିତ୍ତ, ଶାସ୍ତ୍ର ଭଲ ଲୁଗା ପିନ୍ଧିଲା, ସୁନା

ଅଲଙ୍କାର ପିନ୍ଧିଲୁ, କିମ୍ବା ସବସାଧାରଣ ରୂପରେ ସେମାନଙ୍କର ବରଦାସୀ ଦଳ  
ଦୋଡ଼ା ଚଢ଼ି ଶୋଭାଯାତ୍ରା କରି ଯାଇଥିବା ଯୋଗୁଁ ।

ଆମେ ଜାଣୁନା, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ନିଷ୍ପେଷିତ କରିବା ପାଇଁ ଏହି  
ସାମାଜିକ ବାସ୍ତବ ଠାରୁ ଆଉ କଣ ଅଧିକ ମାରାତ୍ମକ ଅସ୍ତ୍ର ଥାଇପାରେ ? ଏହାର  
ମେପର ସୁଦୂର ପ୍ରସାର ମାରାତ୍ମକ ପରିଣାମ ରହିଛି, ତା ବିରୁଦ୍ଧରେ ଯେକୌଣସି  
ପ୍ରକାରର ଖୋଲ ଖୋଲ ବିଦ୍ରୋହ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ମଳିନ ପଡ଼ିଯିବ । ଏହା ଅଧିକ  
ଭୟଙ୍କର, କାରଣ ଏହା କାଳକ୍ରମେ ଆଜନ୍ମ ରୂପ ଧାରଣ କରି ଯୋଗା ଯୋଗ  
ବା ସମ୍ପର୍କ ସ୍ଥାପନ କରିପାରୁଥିବାର ସ୍ବାଧୀନତାର ବିରୁଦ୍ଧାଚରଣ କରିବାରେ ଏକ  
ସୂକ୍ଷ୍ମ ହୋଇଯାଏ । ଆମେମାନେ ଏକମତ ଯେ ନିଷ୍ପାଧିକଙ୍କ ଏକାଦୃଶ ସ୍ପେକ୍ଟାକୁର  
ଦୃଢ଼ ହୃଦରେ ନିଶେଷ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ, ଯଦି ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର କିଛି ଉନ୍ନତି  
ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କୁ କହିବା ଓ ତଳିବାର ସ୍ବାଧୀନତା ଦେବାକୁ ଆମେମାନେ  
ନିଧାର୍ଯ୍ୟ କରିବା ।

ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ମତରେ ସେମାନଙ୍କର ଅଧିକାର ଓ ସ୍ବାଧୀନତା ପ୍ରତି ଥିବା  
ଏହିସବୁ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଗୁଡ଼ିକୁ ଅବହେଳା କରିବାକୁ ଏକମାତ୍ର ଉପାୟ ହେଉଛି,  
କୌଣସି ପ୍ରକାରର ସାମାଜିକ ବାସ୍ତବକୁ ଆଇନଗତ ଦଣ୍ଡନାୟ ଅପରାଧ ରୂପେ  
ସାବ୍ୟସ୍ତ କରିବା । ସେମାନେ ଏହା ନିଧାର୍ଯ୍ୟ କରିବାକୁ ବାଧ୍ୟ ଯେ ଗଭର୍ଣ୍ଣମେଣ୍ଟ  
ଅଦ ଇଣ୍ଡିଆ ଆକ୍ଟ ୧୯୧୯ର ଏକାଦଶ ଖଣ୍ଡରେ ନିମ୍ନ ଲିଖିତ ଧାରାଗୁଡ଼ିକ  
ଯୋଗ କରିଦିବା ଉଚିତ୍ ଯେଉଁଥିରେ ଅପରାଧ, କାର୍ଯ୍ୟବିଧି ଓ ଦଣ୍ଡବିଧିର  
ନମୁନା ରହିଛି ।

## ୧ । ବାସ୍ତବ ଅପରାଧର ବର୍ଣ୍ଣନା—

(କ) ଜଣେ, ଅନ୍ୟ ଜଣକୁ ବାସ୍ତବ କରିବାକୁ ଦଣ୍ଡନାୟ ବିବେଚିତ ହେବ,  
ଯିଏ—କୌଣସି ଗୃହ, ନିମ୍ନ, କିମ୍ବା ମଜୁରୀ ସୂକ୍ଷ୍ମରେ କାର୍ଯ୍ୟ କରିବାକୁ, କିମ୍ବା  
ଅନ୍ୟ ଶକ୍ତିତ ବ୍ୟବସାୟ କରିବାକୁ, କିମ୍ବା କାହାକୁ ସେବା କରିବାକୁ ବା ସେବା  
ପାଇବାରେ ବାରଣ କରୁଥାଏ, କିମ୍ବା କୌଣସି ବ୍ୟବସାୟ ବା କାର୍ଯ୍ୟକୁ ସାଧାରଣ  
ରୂପେ ସମ୍ପାଦନ କରିବାକୁ ବାରଣ କରେ କିମ୍ବା ।

(ଖ) ସାମାଜିକ, ଦୃଷ୍ଟିଗତ ବା ବ୍ୟବସାୟ ସୂକ୍ଷ୍ମରେ ଯାହା ଖୋଲିକ ପାଏ ।  
ଏହି ସବୁ ପ୍ରଥା ସମାଜ ମଧ୍ୟରେ ଥିବା ପଡ଼ିଏ ଏହା ସମ୍ବୃଦ୍ଧିଧାନରେ ଏହି ଲୋକକୁ

ସାଧାରଣ ଭାବେ ବ୍ୟବହାର କରି ସେମାନଙ୍କର ନାଗରିକ ସାଙ୍ଗଭୋମ ଅଧିକାର ବା ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ଅଧିକାରର ବିରୁଦ୍ଧାବସ୍ଥା କରିବା କିମ୍ବା

(ଗ) କୌଣସି ମତେ ଆଘାତ କରିବା, ଧମମାନିତ କରିବା କିମ୍ବା ତାର ଆଇନଗତ ଅଧିକାର ଅନୁଯାୟୀ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତି ସମ୍ମୁଖେ କାର୍ଯ୍ୟ କରିବାରେ ହସ୍ତକ୍ଷେପ କରିବା ।

(ଏହା ଏବଂ ନିମ୍ନୋକ୍ତ ଆଇନଗତ ବ୍ୟବସ୍ଥାଗୁଡ଼ିକ ଅଙ୍ଗୀକାରୀ ଭାବେ ୧୯୬୧ ମସିହାର ବର୍ମା ବାସନ୍ତ ବିପ୍ଳବୀ ଆକଟ୍‌ରୁ ଆବଶ୍ୟକ ମତେ ସାମାନ୍ୟ ପରିବର୍ତ୍ତନ ସହ ନିଆଯାଇଛି । )

୨ । ବାସନ୍ତ ବିପ୍ଳବରେ ଦଣ୍ଡବିଧି:—

ଯେ କେହି, କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତିକୁ ତାର କରିବାକୁ ଥିବା ଯଥାବିଧି କାର୍ଯ୍ୟ କରୁଥିବା ବେଳେ, କିମ୍ବା ବିଧିବଦ୍ଧ ଭାବରେ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ଦିଆଯାଇଥିବା କାର୍ଯ୍ୟକୁ ଯଦି ନ କରେ କିମ୍ବା ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟମୂଳକ ଭାବେ କୌଣସି ଲୋକର ଆଇନ ପୂର୍ବକ ନ କରିବା କାର୍ଯ୍ୟକୁ କରିବା ପାଇଁ ବାଧ୍ୟ କରାଯାଏ କିମ୍ବା ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ମୂଳକ ଭାବେ ସେହି ଲୋକକୁ ଶାରୀରିକ ମାନସିକ ଖାରଜ କିମ୍ବା ଆର୍ଥିକ କ୍ଷତି ତାହା ନ୍ୟବସାୟ, କିମ୍ବା ବ୍ୟବସାୟ ଅବଲମ୍ବନରେ ବାଧାଦେବା ଭଳି ବାସନ୍ତ କରାଯାଏ କିମ୍ବା କୌଣସି ଲୋକ, ଯାହାଠାରେ ସେହି ଲୋକ ଆକ୍ରମଣ, ସେ ଲୋକକୁ ଜେଲ ଦଣ୍ଡ ଦିଆଯିବ ଯାହାକି ୨ ବର୍ଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ବଢ଼ାଯାଇ ପାରିବ କିମ୍ବା ଜୋରିମାନା କିମ୍ବା ଉଭୟ ଭେଟିବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

ବିଶେଷ ଭାବରେ ଏହି ଧାରା ଅନୁଯାୟୀ କୌଣସି ଅପରାଧ କରିଥିବାର ବିବେଚିତ ହେବ ନାହିଁ, ଯଦି ନ୍ୟାୟାଳୟ ସନ୍ତୁଷ୍ଟ ହୁଏ ଯେ ଅପରାଧୀ ଲୋକ ଯଦି ଅନ୍ୟର ପ୍ରତ୍ୟେକନା, ସହଯୋଗ ବା କୌଣସି ଚିନ୍ତାଧାରାରେ ପଡ଼ି କୌଣସି ସର୍ତ୍ତ ବସତଃ କିମ୍ବା ସାମାଜିକ ବାସନ୍ତ କରିଥାଏ ।

୩-ବାସନ୍ତ ପାଇଁ ପ୍ରବର୍ତ୍ତାଇବା ବା କରିବା ପାଇଁ ଦଣ୍ଡବିଧି:—

ଯଦି କେହି (କ) କୌଣସି ବାସନ୍ତ ପ୍ରସ୍ତାବକୁ ସଂସଦୀୟାୟାଗରେ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରେ ବା ପ୍ରସ୍ତୁତ କରେ ବା ବିଚାରଣା କରେ ବା

(ଖ) କୌଣସି ବିବୃତ୍ତି, ଗୁନବ, ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟମୂଳକ ବିବରଣୀ ଯାହା ପ୍ରତି ତାର ଦୃଢ଼ବୋଧ ହୋଇଥାଏ ତାହା ପ୍ରଦାନ କରେ ବା ପ୍ରସ୍ତୁତ କରେ କିମ୍ବା

(ଗ) ଅନ୍ୟ କୌଣସି ମାଧ୍ୟମରେ ପ୍ରକୃତ୍ତିାଏ କିମ୍ବା ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ଭାବେ କିମ୍ବା ଶ୍ରେଣୀଗତ ଭାବେ ବାସନ୍ଦ କରେ ସେ ଜେଲ ଦଣ୍ଡରେ ଦଣ୍ଡିତ ହେବ, ଯାହାକି ୫ ବର୍ଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ବୃଦ୍ଧି କରାଯାଇ ପାରେ କିମ୍ବା ଜୋରିମାନା ବା ଉତ୍ତମ୍ଭ ଦଣ୍ଡରେ ଦଣ୍ଡିତ ହେବ ।

**ବ୍ୟଖ୍ୟାନ—**ଏହି ଧାରା ଅନୁର୍ଗହ ଗୋଟିଏ ଅପରାଧ କରିଥିବାର ବୁଝାଯିବ ଯଦୃ ସେ ବ୍ୟକ୍ତି—

ଏହି ଧାରା ଅନୁଯାୟୀ ଦଣ୍ଡିତ ଅପରାଧ, ତାକୁ ହିଁ ବୁଝାଯିବ, ଯଦୃ? ଲୋକଟି ଆତ୍ମାନ୍ତ ହୋଇଥିବାର କିମ୍ବା ଏଥିରେ ପୂର୍ବତ ହୋଇଥିବା କୌଣସି କାରଣ ହେତୁ ଆତ୍ମାନ୍ତ ହେବାର ସମ୍ଭାବନା ଥାଏ, ତାହା ହେଲେ ତାର ଉପାଧି ଯୁକ୍ତ ନାମ ବା ଶ୍ରେଣୀକୁ ବୁଝାଯିବ ନାହିଁ । ତାର ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଭାବେ କରିଥିବା କାର୍ଯ୍ୟକୁ ବୁଝାଯିବ ।

**୪ ବାସନ୍ଦ କରିବା ପାଇଁ ଧମକାଇବାର ଅପରାଧ ।**

ଯେ କେହି, କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତି ଯୋଗୁଁ କିଛି କାର୍ଯ୍ୟ କରେ ଯାହା ବ୍ୟବହାର ଭାବରେ ତାହା କରିବାକୁ ସେ ଦାୟୀ କିମ୍ବା, କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟକୁ ସେ ବାଦ-ଦେଇଛି, ଯାହା କରିବାକୁ ସେ ପକ୍ଷମ କିମ୍ବା ନିୟମାନୁଯାୟୀ ତାହାର କରିବାକୁ ନ ଥିଲେ ମଧ୍ୟ ସେ ଯଦି ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ମୁଳକ ଭାବେ ଅନ୍ୟ ଦ୍ଵାରା କରାଏ କିମ୍ବା ନିୟମାନୁଯାୟୀ ତାକୁ କରିବାକୁ ଥିଲେ ମଧ୍ୟ ଯଦି ସେ ତାହା ଏଡ଼ାଇ ଦେବ ବୋଲି ଧମକ ଦିଏ, କିମ୍ବା କୌଣସି ଲୋକ ଯାହା ଦ୍ଵାରା ଯଦି ସେ ବାସନ୍ଦ ହେବାକୁ ଚାହୁଁ ଥାଏ ସେ ମଧ୍ୟ ନିଧାର୍ଯ୍ୟ ସମୟ ପାଇଁ ଜେଲ ଦଣ୍ଡରେ ଦଣ୍ଡିତ ହେବ, ଯାହାକି ୫ ବର୍ଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ବଢ଼ାଯାଇ ପାରିବ କିମ୍ବା ଜୋରିମାନା କିମ୍ବା ଉତ୍ତମ୍ଭ ଦଣ୍ଡରେ ଦଣ୍ଡିତ ହୋଇ ପାରିବ ।

**ବ୍ୟତକ୍ରମ :—**ଏହା ବାସନ୍ଦ ବୋଲି ଗ୍ରହଣ କରାହେବ ନାହିଁ

(୧) କୌଣସି ପ୍ରାୟାଶ୍ଚିତ୍ତ ବ୍ୟବହାର ବୃଦ୍ଧି ହେବାରେ ଯଦି କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟପଦ୍ଧତି ଗ୍ରହଣ କରାଯାଏ । ସାଧାରଣ ବ୍ୟବହାର ପ୍ରତିଯୋଗିତାରେ କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟପଦ୍ଧତି ଗ୍ରହଣ କରାଯାଏ ।

**ବିଶେଷ ଦ୍ରବ୍ୟ :**—ଏହି ସମସ୍ତ ଅପରାଧ ଧର୍ତ୍ତିବ୍ୟ ଅପରାଧ ଭାବେ ବିଚାର କରାଯିବ ।

## ଦୃତୀୟ ସର୍ଗ

ବାଜ୍ର ବିଗ୍ରହ ବିଭୂତରେ ପ୍ରତରଣା—

ଉତ୍ତରାଂଶରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ, ବିଧାନ ବା ନିବାସୀ ଅଦେଶ ଦ୍ଵାରା ସମ୍ଭାବିତ ବାଜ୍ରବିଭୂତର ସୃଷ୍ଟି ପ୍ରତି ଗୁରୁତର ଉଦ୍‌ଯୋଗପଣ କରନ୍ତି । ତେଣୁ ସେମାନେ ସଂଖ୍ୟାଧିକ ଶାସନରେ ନିଜକୁ ଅନ୍ତର୍ଭୁକ୍ତ କରିବା ପାଇଁ କେବେହେଲେ ସମ୍ମତ ଦେବେ ନାହିଁ, ଯଦି ବୈଧାନିକ ବା ନିବାସୀ ଅଧିକାରୀ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ବିଭୂତରେ କରଯାଉଥିବା ଯେ କୌଣସି ବ୍ୟବସ୍ଥାମୂଳକ ବାଜ୍ରବିଭୂତକୁ ଆଇନ-ରାଜ ଅବାସ୍ତବ ବୋଲି ଗୁପ୍ତାଦୃତ ନକରନ୍ତି ।

ଏଣୁ ପ୍ରସ୍ତାବ କରଯାଉଛି ଯେ ନିମ୍ନଲିଖିତ ସ୍ତ୍ରୀଙ୍କୁ ବ୍ୟବସ୍ଥାଗୁଡ଼ିକ ବିରୋଧୀ ସାମ୍ବିଧାନିକ ବିଧି କୋଲି ଧାର୍ଯ୍ୟ କରଯାଉ ।

“ଭାରତର କୌଣସି ବୈଧାନିକ ବା ନିବାସୀ ଅଧିକାରୀ, ଅଜ୍ଞାତର ସମ୍ମାନ-ହ୍ଵନ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ଅବସ୍ଥା ପାଇଁ, ସାବତୌମ୍ୟ ଭାରତ ଅଧିନରେ ଥିବା ରାଜ୍ୟର ନାଗରିକଙ୍କ ଅଧିକାର ଶୁଣନ କରିବା ଭଳି କୌଣସି ଆଇନ, ନିର୍ଦ୍ଦେଶ, ନିୟମ ବା ଧରା ପାସ କିମ୍ବା ନିର୍ଗମିତ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହୋଇପାରିବେ ନାହିଁ ।

(୧) ଚାନ୍ଦି କରବା ଓ ଜାହା ସାମ୍ୟୁ କରବା, ଅଭିଯୋଗ କରିବା, ପକ୍ଷ ସମର୍ଥନ କରିବା ଓ ସାକ୍ଷ୍ୟ ଦେବା, ଉତ୍ତରାଧିକାରୀ ହେବା, ନିୟମ କରିବା, ପକ୍ଷା ଦେବା, ବିଚାର କରିବା, ନିଜ ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ସମ୍ପତ୍ତିକୁ ଦଣ୍ଡାଳରେ ରଖିବା ଓ ହସ୍ତାନ୍ତର କରିବା

(୨) ରାଜ୍ୟର ସବୁ ଶ୍ରେଣୀର ଅଧିବାସୀମାନଙ୍କୁ, ଆବଶ୍ୟକୀୟ ତଦନୁରୂପ ସର୍ତ୍ତ ଓ ସୀମା ବ୍ୟତୀତ ବେସ୍ଵାମିଶକ, ସାମଗିକ ଓ ଶିକ୍ଷାନୁଷ୍ଠାନମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଯୋଗ୍ୟ ବିବେଚିତ କରିବା

(୩) ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସର୍ତ୍ତ ଓ ସୀମା ବ୍ୟତୀତ ପ୍ରତ୍ୟେକ ବଣ, ଶ୍ରେଣୀ, ଜାତି, ବର୍ଣ୍ଣ କିମ୍ବା ଧର୍ମର ସମସ୍ତ ଅଧିବାସୀ, ବସବାସ ସୁଯୋଗ-ସୁଯୋଗ, ଶିକ୍ଷା-ଅନୁଷ୍ଠାନ, ଆଶ୍ରୟସ୍ଥଳ, ନଦୀ, ଝରଣା, କୂପ, ପୁଷ୍କରିଣୀ, ସତକ, ପଥ, ସାବୁ ଦାଣ୍ଡ, ଜଳ, ସ୍ଥଳ, ଆକାଶର ସାଧାରଣ ଗମନାଗମନ, ପ୍ରେକ୍ଷାଳୟ ଓ ଅନ୍ୟାନ୍ୟ

ସଂସାଧାରଣ ସ୍ଥାନ କିମ୍ବା ଆମୋଦପ୍ରମୋଦ ଗୁଡ଼ିକର ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ଉପଭୋଗ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହେବା ।

(୪) ଗୋଟିଏ ଧର୍ମ ଓ ବିଶ୍ୱାସର ଲୋକମାନଙ୍କ ପାଇଁ କିମ୍ବା ସଂସାଧାରଣଙ୍କୁ ଅନୁମତି ପସି ଦେବାକୁ, ବୌଦ୍ଧ ଦାତବ୍ୟ ଅନୁସ୍ଥାନ ପ୍ରତି ତ୍ୟାଗ ସ୍ୱୀକାର କରିବାକୁ କିମ୍ବା କୌଣସି ଧର୍ମଗତ ସୁବିଧାକୁ ବନ୍ଦୀ ବଦଳେରେ ଅଂଶ ଗ୍ରହଣକରିବାକୁ ଦକ୍ଷ ଓ ସକ୍ଷମ ହେବାକୁ ।

(୫) ସଂସାଧାରଣଙ୍କ ସୁରକ୍ଷା ପାଇଁ, ସମସ୍ତ ଆଇନ ଓ ବିଚାରଦ୍ୱାରା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଓ ସମାନ ଉପକାର ଦାଗ କରିବାକୁ ଓ କୌଣସି ଅତୀତ ଅଛୁର ଅବସ୍ଥାକୁ ଖାତର ନକରି ଅନ୍ୟମାନଙ୍କ ପରି ସମ୍ପତ୍ତି ଉପଭୋଗ କରିବାକୁ କିମ୍ବା ଅନ୍ୟ କାହା ବ୍ୟତୀତ ଦଣ୍ଡ, ନୋହିମାନା ଭୋଗିବାକୁ ।

୪ର୍ଥ ସର୍ଗ

ବିଧାନସଭାରେ ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ସଂଖ୍ୟାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ —

ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ, ସେମାନଙ୍କର ଉନ୍ନତର ସୁରକ୍ଷା ପାଇଁ ବୈଧାନିକ ଓ କାର୍ଯ୍ୟ ନିର୍ବାହୀ ଅଧିକାରୀମାନଙ୍କୁ ପ୍ରବର୍ତ୍ତାଇବା ଭଳି ଯଥେଷ୍ଟ ପରିମାରେ ରାଜନୈତିକ କ୍ଷମତା ଦିଆଯିବା ଉଚିତ ।

ଏହି ପରିପ୍ରେକ୍ଷୀରେ ସେମାନେ ଦାଗ କରନ୍ତି ଯେ ନିର୍ବାଚନ ଆଇନରେ ନିମ୍ନୋକ୍ତ ବ୍ୟବସ୍ଥା କରାଯିବ ।

୧) ରାଜ୍ୟ ଓ କେନ୍ଦ୍ରର ବୈଧାନିକମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ସଂଖ୍ୟକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଅଧିକାର —

୧) ନିଜ ଲୋକଙ୍କୁ ସେମାନଙ୍କର ପ୍ରତିନିଧି ବାଛୁବାର ଅଧିକାର

(କ) ସାବାଳକ ଭେଟଦ୍ୱାରା

(ଖ) ପ୍ରଥମ ଦଶ ବର୍ଷ ପାଇଁ ପୃଥକ ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ ଦ୍ୱାରା ଓ ତାପରେ ମିଳିତ ନିର୍ବାଚନରେ ସ୍ଥାନ ସରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଦ୍ୱାରା । ଏଥିରୁ

ଜଣାଯାଏ ଯେ ଯଦି ଏହି ମିଳିତ ନିର୍ବାଚନ ସାବ୍ୟସ୍ତ ଭାବେ  
ମାଧ୍ୟମରେ ନହୁଏ ତାହାହେଲେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ମତ ବିରୁଦ୍ଧରେ  
ବାଧ୍ୟ କରାଯିବ ନାହିଁ ।

ବିଶେଷ ଦ୍ରଷ୍ଟବ୍ୟ— ଅନ୍ୟ ସପ୍ତଦାୟମାନଙ୍କର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବର ପରିମାଣ ନିର୍ଦ୍ଧାରିତ  
ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ପରିମାଣର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ  
ପରିମାଣସ୍ବରୂପ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ବର୍ଣ୍ଣନା କରି ହେବନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଏହା  
ନିଶ୍ଚିତ ଗୁଣାଯିବ ଯେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ସପ୍ତ-  
ଦାୟର ଯୋଗ୍ୟତା ଲୋକର ଅପେକ୍ଷାକୃତ ଉତ୍ତମ ପ୍ରତ୍ୟାବ-  
ପ୍ରତି ଉତ୍ପତ୍ତି କରିବେ ନାହିଁ । ସେମାନେ ଏହି ବିଷୟ  
ନେଇ ନିଜପ୍ରାୟ ନିଜେ ଅସୁବିଧାରେ ପଡ଼ିବା ପାଇଁ କେବେ-  
କେଲେ ଚିନ୍ତା ହେବେ ନାହିଁ । ଯେକୌଣସି ଉପାୟରେ  
ବମ୍ବେ ଓ ମାଡ୍ରାସର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ରାଜ୍ୟର ଅନ୍ୟ ସମସ୍ତ  
ଲୋକଙ୍କୁ ଦୟା ସାରିଥିବା ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟରେ ନିଜସ୍ବ  
ସେମାନଙ୍କର ଜନସଂଖ୍ୟାର ହାରାହାରି ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ ଉପରେ  
ଗୁରୁତ୍ବ ଦେବେ ।

**୫ମ ପର୍ବ**

**ରାଜ୍ୟର ଶେଷରେ ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ପରିମାଣର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ—**

ନ୍ୟାୟ ବିଚାର, ନୀତିପେକ୍ଷତା ଓ ବିବେକାନୁମୋଦିତ ନୀତିକୁ ଖାତର  
ନକରି ଉଚ୍ଚବର୍ଣ୍ଣର ଅଧିକାରମାନେ; ଯେଉଁମାନେ କି ଆଇନକୁ ଅପବାଦହାର  
କରି କିମ୍ବା ତାଙ୍କ ହାତରେ ଥିବା ବିଶ୍ବସ୍ଥାନ ଅଧିକାରକୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପ୍ରତି  
ଥିବା ବିଦ୍ବେଷକମେ ସାଧାରଣ ରାଜ୍ୟକୁ ଏକରୂପିଆ କରିଥିଲେ ଓ ଉଚ୍ଚବର୍ଣ୍ଣ  
ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କୁ ସୁବିଧା ସୁଯୋଗ ଦେଇଥିଲେ, ସେମାନଙ୍କ ହାତରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ  
ବହୁତ କିଛି ନିର୍ଯ୍ୟାତନା ଅବହେଳା ଭୋଗିଛନ୍ତି । ଏହି କ୍ଷତିକୁ କେବଳ ମାତ୍ର  
ଦୂର କରାଯାଇପାରିବ, ଯଦି ଉଚ୍ଚବର୍ଣ୍ଣ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ରାଜ୍ୟ ଶେଷରେ ଥିବା  
ଏକରୂପିଆ ଅଧିକାରକୁ ଶୃଙ୍ଖଳିତ କରି ଦିଆଯାଏ ଓ ସେମାନଙ୍କର ଆବଶ୍ୟକତାକୁ  
ଏପରି ଭାବରେ ନିୟନ୍ତ୍ରଣ କରାଯିବ ଯେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସହ ସମସ୍ତ ସପ୍ତଦାୟ  
ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ପରିମାଣରେ ଭାଗ ନେଇପାରିବେ । ଏଥିପାଇଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ନିମ୍ନୋକ୍ତ



ପ୍ରତ୍ୟାବର୍ତ୍ତକକୁ ସ୍ଥାୟୀ ସାମ୍ବିଧାନିକ ଆନେ ରୂପେ ପ୍ରଣୟନ କରିବାକୁ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଅଛି ।

(୧) ସର୍ବସାଧାରଣ ଗୁଣଗୁଡ଼ିକୁ ଆୟତ୍ତଧୀନ କରି ତାର ନିୟନ୍ତ୍ରଣ ଗୁଣକୁ ନିଜ ହାତକୁ ନେବା ପାଇଁ ଭାରତ ଓ ଭାରତର ପ୍ରତ୍ୟେକ ପ୍ରଦେଶରେ ଗୋଟିଏ ଲୋକ ସେବା ଆୟୋଗ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରାଯିବ ।

(୨) ଲୋକ ସେବା ଆୟୋଗର କୌଣସି ସଭ୍ୟଙ୍କୁ ବୈଧାନିକଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ଅନୁମୋଦିତ ହୋଇଥିବା ଅଧ୍ୟାଦେଶ ବ୍ୟତୀତ ତାଙ୍କୁ ଅନ୍ତର କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ କିମ୍ବା ଅବସର ପରେ ସେ ସରକାର ଅଧୀନସ୍ଥ କୌଣସି ଅଫିସରେ ନିୟୁତ୍ତ ପାଇ ପାରିବେ ନାହିଁ ।

(୩) ଲୋକ ସେବା ଆୟୋଗର କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ହେବ, ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଦକ୍ଷତା ପାଇଁ ପରୀକ୍ଷା କରିବା—

କ) ଗୁଣଗୁଣ ପାଇଁ ଏଭଳି ଉପାୟରେ କର୍ମଗୁଣ ସମ୍ବନ୍ଧ କରିବେ ଯାହା ଦ୍ଵାରା ସବୁ ସମ୍ପ୍ରଦାୟରୁ ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ପରୀକ୍ଷା ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ ପାଇପାରିବେ

ଖ) କୌଣସି ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଗୁଣଗୁଣ କ୍ଷେତ୍ରରେ ବିଭିନ୍ନ ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ବର୍ତ୍ତମାନର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵର ପରିମାଣକୁ ସମସ୍ତାନୁକୂଳେ ବିନିମୟ କରିବେ

ଉଷ୍ଣ ସର୍ବ—

ସ୍ଵାର୍ଥହୀନୀ ଓ ବିଦ୍ୟେଷ ମୂଳକ କାର୍ଯ୍ୟ ବିରୁଦ୍ଧରେ ବ୍ୟବସ୍ଥା :—

ଏହା ବାସ୍ତବ ଯେ ଭବିଷ୍ୟତର ମହାଧିକ ଶାସନ, ରକ୍ଷଣୀୟ ଶାସନ ହେବ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଭୟ କରନ୍ତି ଯେ ଏହି ସର୍ବସାଧାରଣ ଶାସନ ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି କେବେହେଲେ ସହାନୁଭୂତିଶୀଳ ହେବେ ନାହିଁ । ତେଣୁ ସେମାନଙ୍କ ସ୍ଵର୍ଥ ଓ ସେମାନଙ୍କର ପ୍ରଧାନ ଆବଶ୍ୟକତା ପ୍ରତି ବିଦ୍ରୋହୀତ ହେବାର ସମ୍ଭାବନାକୁ ଏଡ଼ାଇ ଦିଆଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ଏହା ନିଶ୍ଚିତ ଭାବେ, ସମସ୍ତ ଲୋକ ପ୍ରତିନିଧିଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସର୍ବୋଚ୍ଚ ଭାବେ ଗଣ୍ୟ ହୋଇଥିବା ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ପରିମାଣର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ ଦିଆଯିବ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଏହାକୁ ଅତ୍ୟନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ ବୋଲି ମନେ କରନ୍ତି ଯେ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ନିଶ୍ଚିତ ଭାବରେ ସମ୍ବିଧାନରେ ଉପାୟ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ କରି ଦିଆଯାଉ । ଏହି ଏହା ପ୍ରତ୍ୟାବର୍ତ୍ତକ ହେଉଛି ଯେ ନିମ୍ନଲିଖିତ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଭାରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନରେ ନିଶ୍ଚିତଭାବେ ରଖାଯିବ :—

British-North Ame-  
rica Act. 1867 Sec.  
93.

“ପ୍ରତ୍ୟେକ ପ୍ରଦେଶ ମଧ୍ୟରେ ଓ ପାଇଁ, ଭାରତ  
ମଧ୍ୟରେ ଓ ପାଇଁ ବୈଧାନିକ ଓ କାର୍ଯ୍ୟ  
ନିର୍ବାହୀଙ୍କର ଏହା କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ଓ ଦାୟିତ୍ୱ କିମ୍ବା  
ଆଇନ ଦ୍ୱାରା ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ଅନ୍ୟ କୌଣସି  
କର୍ତ୍ତୃପକ୍ଷ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଶିକ୍ଷା, ସ୍ୱସ୍ଥ୍ୟ,  
ସ୍ୱାସ୍ଥ୍ୟାବଳୀ ଓ ଶୁଦ୍ଧତାରେ ନିୟନ୍ତ୍ରଣ ଓ ଅନ୍ୟ  
ସାମାଜିକ ଓ ରାଜନୈତିକ ଅଗ୍ରଗତି ପାଇଁ  
ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତ ପରିମାଣ ବ୍ୟୟ କରବେ ଓ ତାହା  
ବିଦ୍ୟେଷମୂଳକ ଭାବେ ସେମାନଙ୍କୁ ଆଦାତ  
କରିବ ନାହିଁ ।

୧) ଭାରତ ମଧ୍ୟରେ କିମ୍ବା ପ୍ରଦେଶର କୌଣସି ଠାରେ ଯଦି ଏହି ପରିଚ୍ଛଦର  
ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ବ୍ୟାହତ କରାଯାଏ, ତାହାହେଲେ ଗଭର୍ଣ୍ଣର ଜେନେରାଲଙ୍କ କାଉନ୍-  
ସିଲରେ, ପ୍ରାଦେଶିକ କର୍ତ୍ତୃପକ୍ଷଙ୍କ କାର୍ଯ୍ୟ ବା ନିଷ୍ପତ୍ତି ବିରୁଦ୍ଧରେ ସେନେଟାରି ଅଫ  
ସ୍ପେଟ୍ରିକୁ ସାଧାରଣ କର୍ତ୍ତୃପକ୍ଷଙ୍କ କାର୍ଯ୍ୟ ବା ନିଷ୍ପତ୍ତି ଉପରେ ଆବେଦନ କରାଯାଇ  
ପାରିବ ।

୩) ଏହିପରି ପ୍ରତ୍ୟେକ ଦିଗରେ, ଯେଉଁଠାରେ ଏହା ଦେଖାଦେଇଛି,  
ଯେ କାଉନ୍ସିଲରେ ଗଭର୍ଣ୍ଣର ଜେନେରାଲଙ୍କୁ କିମ୍ବା ସେନେଟାରି ଅଫ ସ୍ପେଟ୍ରିକୁ;  
ରାଜ୍ୟ କର୍ତ୍ତୃପକ୍ଷ ବା କେନ୍ଦ୍ର କର୍ତ୍ତୃପକ୍ଷ ଏହି ପରିଚ୍ଛଦର କାର୍ଯ୍ୟକାରୀତା ପାଇଁ  
ଆବଶ୍ୟକ ପଦକ୍ଷେପ ନେଇ ନାହାନ୍ତି, ଏହିପରି ପ୍ରତ୍ୟେକ ଦିଗରେ ଓ ପ୍ରତ୍ୟେକ  
ଦିଗର ପରିସ୍ଥିତିରେ ଗଭର୍ଣ୍ଣର ଜେନେରାଲ ଓ ସେନେଟାରି ଅଫ ସ୍ପେଟ୍ରି,  
ଅଭିଯୋଗର ବିଚାରକ ଭାବେ ଏହି ପରିଚ୍ଛଦର ବ୍ୟବସ୍ଥା ଅନୁଯାୟୀ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ  
କରିବାକୁ ବା ଯଥାବିଧି ନିରାକରଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଗ୍ରହଣ କରିବାକୁ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସମୟ  
ମଧ୍ୟରେ ନିଷ୍ପତ୍ତି କରବେ ଓ ଏହି ନିଷ୍ପତ୍ତିଗୁଡ଼ିକୁ ଅଭିଯୁକ୍ତ କର୍ତ୍ତୃପକ୍ଷର ପାଳନ  
କରିବାକୁ ବାଧ୍ୟ ।

୭ମ ସର୍ଭ —

ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ବିଭାଗୀୟ ଯତ୍ନ

ଅସହାୟ, ହତବଳ୍ୟ ଓ ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ଶୂନ୍ୟ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ; ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବେ ଓ  
ନିଶ୍ଚିତରୂପେ, ଦୃଢ଼ ସକଳବଳ ଓ ଜିଜ୍ଞାସାର ଅପର ପକ୍ଷର ସମସ୍ତ ରକ୍ଷଣାବେ

ବାସିନ୍ଦାଙ୍କ ପାଖରେ ଚିକିତ୍ସାପାତ୍ରବେ ନାହିଁ । ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ସେମାନେ କେବେହେଲେ ସେମାନଙ୍କ ସହ ସମାନ ମର୍ଯ୍ୟାଦା ନିମ୍ନ ସମାନ ବ୍ୟବହାର ପାଇବାକୁ ଦେବେନାହିଁ । ତାଙ୍କର ଅର୍ଥିକ ଅବସ୍ଥା ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଏହା କହିବା ସତେଷ୍ଟ ହେବନାହିଁ ଯେ ସେମାନେ ତାରିନ୍ଦ୍ରୀ ନିପିଡ଼ାତ, କିମ୍ବା ସେମାନେ ଗୋଟିଏ ଭୂମିସ୍ଥାନ ଶ୍ରମିକଶ୍ରେଣୀ, ଯଦିଓ ଉଭୟ ବିବୃତ୍ତିରେ ବାହୁବଳୀ ଅଛି । ଏହା ଉଲ୍ଲେଖ କରିବା କଥା ଯେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଦରିଦ୍ରତାର କାରଣ ପ୍ରଧାନତଃ ସାମାଜିକ ବିଦ୍ରୋହର ପରିଣାମ ଯୋଗୁ । ଯାହା ଫଳରେ ବହୁ ପରିମାଣରେ ଅର୍ଥକାରୀ ବ୍ୟବସାୟର ଦ୍ଵାର ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ବୁଜ ହୋଇଯାଇଛି । ଏହାହିଁ ହେତୁଟି ଘଟଣା, ଯାହା ସାଧାରଣ ଜାତିର ଶ୍ରମିକଙ୍କଠାରୁ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ପୃଥକ କରିଅଛି ଓ ସର୍ବଦା ଦୁଇଜ ମଧ୍ୟରେ ଗୋଲମାଲ ସୃଷ୍ଟି କରୁଅଛି । ଏହା ମଧ୍ୟ ମନେରଖିବା କଥା ଯେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଉପରେ ହେଉଥିବା ଅତ୍ୟାଚାର ଓ ଦମନର ଆକର ବହୁବିଧ ଓ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ନିଜକୁ ରକ୍ଷା କରିବାର ସମତା ଏକାନ୍ତ ସୀମିତ । ଏହି ସମ୍ପର୍କରେ ଯେଉଁ ଘଟଣା ସବୁ ମିଳିଛି ଯାହା ସମଗ୍ର ଭାରତ ପାଇଁ ସାଧାରଣ ଘଟଣା ତାହା ଭଲଭାବରେ, ମାତ୍ରାସ ସରକାରଙ୍କର ବୋର୍ଡ ଅଫ୍ ରେଭେନ୍‌ସାର ତା ୩୧୯୯/୮୮୧୭ ମସିହାର ୭୨୩ ନମ୍ବର ପ୍ରୋସିଡ଼ିଂସର ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟାଂଶରେ ବର୍ଣ୍ଣନା କରାଯାଇଛି । ତାହା ନିମ୍ନରେ ପ୍ରଦତ୍ତ ହେଲା:—

“୧୩୪-ଦମନ କରିବାର କେତେକ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଧାରା ରହିଛି, ଯାହା ସୁରକ୍ଷାହୀନ ଭାବେ ସନ୍ଧେପରେ ଉଲ୍ଲେଖ କରାଗଲା । ଅବାଧ ପରିଚ୍ଛା ଜାତିର ଲୋକ, ଯେ କି ବର୍ତ୍ତମାନର ଦଲିତ ଜାତିର ଅନ୍ତର୍ଗତ, ତାଙ୍କୁ ଦଣ୍ଡ ଦେବା ପାଇଁ, ତାଙ୍କର ମୁନିବ—

(କ) ଗ୍ରାମପଞ୍ଚାୟତ, ଯେଉଁଥିରେ ତାର ସମର୍ଥକ ଅଧିକ ଓ ଫୌଜଦାରୀ ବରାବରାୟରେ ମିଥ୍ୟା ମକଦ୍ଦମା କରେ ଓ ମିଥ୍ୟା ସାକ୍ଷୀ ଯୋଗାଇ ଜୟଲଭ କରେ ।

(ଖ) ପରିଚ୍ଛାଙ୍କର ଘର ଗୁରୁତ୍ଵେ ଥିବା ସରକାରୀ ଜମିକୁ ଦରଖାସ୍ତଦେଇ ଅକ୍ରିଆର କରି ପରିଚ୍ଛାର ଗୋରୁ ଗାଈ ଓ ପରିବାର ଲୋକଙ୍କୁ ଆବଳ କରିରଖେ ।

(ଗ) ଜାଲ ଦରଖାସ୍ତ ମାଧ୍ୟମରେ ସରକାରଙ୍କ ଜମି ଜବର ଦଖଲ ଓ ସର୍ବସାଧାରଣଙ୍କର ଯାତାୟତରେ ବାଧା ସୃଷ୍ଟି କରୁଥିବା ଦର୍ଶାଇ ସରକାରଙ୍କର ଅପରାଧୀ ଖାତାରେ ତାର ନାମ ଅନ୍ତର୍ଭୁକ୍ତ କରିଦିଏ ।

(ଏ) ଲୋକ ଲଗାଇ ତାର କୁଡ଼ିଆ ଘର ଭଙ୍ଗିଦେବ ଓ ଫସଲ ନଷ୍ଟ କରିଦେବ ।

(ଝ) ବହୁ କାଳରୁ ଦଖଲ କରି ଆସୁଥିବା ଭୂ-ସମ୍ପତ୍ତିରୁ ତାର ଦଖଲକୁ ଅସ୍ୱୀକାର କରାଇ ଦେବ ।

(ଚ) ନବରସ୍ୟ କରି ପରିଚାର ଫସଲ କାଟିନେବ, ସେଥିରେ ବାଧ୍ୟଦେଲେ ତାକୁ ଶ୍ରେଷ୍ଠ ଓ ଦଙ୍ଗା ମକଦ୍ଦମାରେ ଅଛେଯୁକ୍ତ କରେ ।

(ଛ) ମିଥ୍ୟା ସାକ୍ଷୀ ଦେଇ ଅସତ୍ ଉପାୟରେ ପ୍ରଲୋଭିତ କରି ସାଧା କାଗଜରେ ଦସ୍ତଖତ କରାଇ ନେଇ କୋର୍ଟ କଚେରୀ ମାଧ୍ୟମରେ ତାକୁ ଖଜାନ୍ତି କରାଇ ଶେଷକୁ ସଫାସ୍ଥାନ କରେ ।

(ଜ) ସେମାନଙ୍କ ନମିରୁ ଘାଣି, ନାଲକୁ କାଟି ଦେବ ଫଳରେ ଫସଲ ମରୁଡ଼ିରେ ନଷ୍ଟ ହୋଇଯାଏ ।

(ଝ) ଆଇନଗତ କୌଣସି ସୂଚନା ନଦେଇ ତାକୁ ଭରସୁଥିବା ଉଚ୍ଛେଦ କରେ ଓ ସରକାରୀରୁ ମିଥ୍ୟା ନିଲମ କରାଇ ତାର ନିଜର ସମ୍ପତ୍ତିକୁ ହସ୍ତାନ୍ତର କରାଇଦେବ ।”

“୧୩୫-କୁହାଯାଇ ପାରେ ଯେହୁତ ଛୟ-ଛତ ଓ ଅନ୍ୟାୟର ନିରାକରଣ ପାଇଁ ଦେଢ଼ାମା ଓ ଯୌଜଦାସ ବରୁରଲୟ ମାନ ଅଛି । ପ୍ରକୃତରେ ବରୁରଲୟ ମାନ ଅଛି, କିନ୍ତୁ ଭରତରେ ଗ୍ରାମ ବରୁରଲୟ (Hampdens) ସୃଷ୍ଟି ହୋଇନାହିଁ । କୋର୍ଟକୁ ଯିବାପାଇଁ ହେଲେ ଯେହୁତେ ଯାହା ସତ୍ୟ ଦରକାର । ଆଇନଜ୍ଞକୁ ନିୟୁକ୍ତ କଲେ ବାକୁ, ଆଇନଗତ ଖର୍ଚ୍ଚ ବହନ କରିବାକୁ, ମୋକଦ୍ଦମା ଓ ଅପିଲ କରିବାକୁ ଧନ ଓ ଇମତା ଥିବା ଦରକାର । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଅଧିକାଂଶ ମୋକଦ୍ଦମା ପ୍ରଥମ ବରୁରଲୟର ନିହାରି ଉଠିବାରେ ନିର୍ଭରକରେ ଓ ସେହି ବରୁରଲୟ ଗୁଡ଼ିକ ଯେଉଁ ବରୁରଲୟ ଓ ଅପିସମୋନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ପରିଚାଳିତ ହୁଏ ସେମାନେ ବହୁ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଦୁର୍ଗତିଗ୍ରସ୍ତ ହୋଇଥାନ୍ତି । ଅନ୍ୟ ଏକ କାରଣରୁ ସେମାନେ ଧନୀ ଓ ପ୍ରଭାବଶାଳୀ, ଯେଉଁ ମାନଙ୍କ ଗୋଷ୍ଠୀରୁ ସେମାନେ ନିଜେ ଆସିଥାନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତିବିଶେଷ-ସହାନୁଭୂତିର୍ଶଳ ହୋଇଥାନ୍ତି ।”

“୧୩୭-ଏହି ଶ୍ରେଣୀର ଆଧିପତ୍ୟଶାଳୀ ଅତିସର ଜଗତରେ ଥିବାର କେବେ ହେଁ ଅଭାବ ନୁହେଁ । ଏହା ସ୍ୱଦେଶୀକ ମଧ୍ୟରେ ତରମ ପର୍ଯ୍ୟାୟକୁ ଓ ସୁବେଶ୍ୟାସମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ମଧ୍ୟ ବହୁଳ । ତଳରୁ ସର୍ବୋଚ୍ଚ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ, ପ୍ରତ୍ୟେକ ଅତିସରେ ସେମାନଙ୍କର ଲୋକ ପୂର୍ଣ୍ଣହୋଇ ଅଛନ୍ତି । ସେମାନଙ୍କ ଗୋଷ୍ଠୀର ତଥା ନିଜର ସ୍ୱାର୍ଥକୁ ଆଞ୍ଚ ଆଶୁଥିବା ପରି ମୋକଦ୍ଦମାର ରାସ୍ତା ବାହାର ଥିବାର ଉଦ୍ଦା-ହରକଣ୍ଠାସ୍ତ ନାହିଁ । ମାତ୍ର ସେମାନେ, କୌଣସି ମୋକଦ୍ଦମାର ସୁସମାଜ ଠାରୁ ରାସ୍ତା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ପ୍ରଭବ ପକାଇ ଥିବାର ଦୃଷ୍ଟାନ୍ତ, ଯଥେଷ୍ଟ ।”

ଏହା ନିଃସନ୍ଦେହ ଯେ ଏହି ପରିସ୍ଥିତି ଯୋଗୁଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଉନ୍ନତ ଯନ୍ତ୍ର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଉନ୍ନତର କାର୍ଯ୍ୟକ୍ଷର ସମସ୍ତ ସରକାରୀ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମର ସଂ-ପ୍ରଥମେ ଚଳା ନଯାଏ ଓ ଯଦି ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ନିୟମ ଦ୍ୱାରା ସମାନ ସୁବିଧା ସୁଯୋଗ ଗୁଡ଼ିକୁ କାର୍ଯ୍ୟ ମଧ୍ୟରେ ଅନୁଭବ କରାଯିବା ପାଇଁ ସରକାର ଦୃଢ଼ ପରିକର ନହୁଅନ୍ତି, ତେବେ ତାହା କେବଳ ପବନ ଆଗାରେ ହିଁ ରହିଯିବ ।

ଏଥିପାଇଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ପ୍ରସାର ହେଉଛି ଯେ ଗଭର୍ଣ୍ଣମେଣ୍ଟ ଅଫ୍ ଇଣ୍ଡିଆ ଆକ୍ଟରେ ନିମ୍ନୋକ୍ତ ମତେ ଏକ ଅତିରିକ୍ତ ଧାରା ଯୋଗ କରାଯାଇ ସେହି ସାମ୍ପ୍ରତିଧାନକ ବିଧିକୁ ବୈଧାନିକ ବାଧ୍ୟତା ରୂପେ ଭାରତ ସରକାରଙ୍କ ଉପରେ ନିଷ୍ପତ୍ତି ଭାବେ ନ୍ୟାୟ କରାଯାଇ ଓ ସରକାର ପାଇଁ ଏକ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ବିଭାଗ ମାଧ୍ୟମରେ ସେମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟା ଗୁଡ଼ିକର ସମାଧାନ କରାଯାଇ ।

(୧) ସମ୍ପ୍ରତିଧାନର ଏକ ଅଂଶ ରୂପେ ଯୋଗ କରାଯିବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ଭାରତ ସରକାର ଜଣେ ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଅଧୀନରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସ୍ୱାର୍ଥ ରକ୍ଷା କରିବାକୁ ଓ ସେମାନଙ୍କର ଉନ୍ନତ ସାଧନ କରିବାକୁ ଗୋଟିଏ ବିଭାଗ ସୃଷ୍ଟି କରାଯାଇ ।

(୨) କେନ୍ଦ୍ର ବୈଧାନିକମାନଙ୍କର ଶିଶୁସା ରାଜନ ହେଉଥିବା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମନ୍ତ୍ରୀ ତାଙ୍କର ଦାୟିତ୍ୱରେ ରହିପାରବେ ।

(୩) ମନ୍ତ୍ରୀ, ତାଙ୍କଠାରେ ନିହିତ ହୋଇଥିବା କ୍ଷମତା ଓ କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ଗୁଡ଼ିକୁ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରିବାରେ ଏହା ରହିବା ଉଚିତ୍ କିମ୍ବା ଆଇନ ଦ୍ୱାରା ତାଙ୍କୁ କ୍ଷମତାପ୍ରାପ୍ତ କରାଯିବା ଉଚିତ୍ ଯେ ସାରା ଭାରତରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଉନ୍ନତିକୁ ବ୍ୟବହୃତ କରୁଥିବା ଓ କରାଯାଉଥିବା ସାମାଜିକ

ଅନ୍ୟାୟ, ଯଥେଚ୍ଛାବୁର, କିମ୍ବା ଦମନ ବରୁଦରେ ସର୍ବାୟ ସମନ୍ବିତ୍ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ଷମର ପ୍ରସ୍ତୁତ ପାଇଁ ସମସ୍ତ ପ୍ରକାରର ପଦକ୍ଷେପ ଗ୍ରହଣ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହେବେ ।

(୪) ଗଭର୍ଣ୍ଣର ଜେନେରାଲ୍‌ଙ୍କ ପାଇଁ ଏହା ଆଦେଶ ଦିଆଯିବ —

କ) କୌଣସି ଅଧିକାରୀଙ୍କୁ ଯୁକ୍ତି ହେଉଥିବା, ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଶିକ୍ଷା ଓ ସ୍ୱାସ୍ଥ୍ୟ କାର୍ଯ୍ୟରେ ଉନ୍ନତ ଅର୍ଥରେ ଯେ କୌଣସି କ୍ଷମତା ବା କାର୍ଯ୍ୟଶକ୍ତି ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଅଧୀନସ୍ଥ କରିବାକୁ ଓ

ଖ) ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଅଧୀନରେ ଓ ସହାୟତାରେ କାର୍ଯ୍ୟ କରିବା ପାଇଁ ପ୍ରତ୍ୟେକ ପ୍ରଦେଶରେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ମଙ୍ଗଳ ସମ୍ମାନ ଦିଆଯିବ କରିବାକୁ

୮ମ ସର୍ବ—

ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳ :—

ଠିକ୍‌ହୋଇ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପାଇଁ ବୈଧାନିକ ଅଞ୍ଚଳରେ ସରକାରୀ କାର୍ଯ୍ୟକୁ ପ୍ରଭାବିତ କରିବାକୁ କ୍ଷମତା ଆବଶ୍ୟକ, ଠିକ୍‌ ସେହିପରି ଏହା ବାହ୍ୟମାୟ ଯେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ସରକାରଙ୍କର ନୀତି ପ୍ରଣୟନ କରିବାକୁ ସୁଯୋଗ ପାଇବା ଉଚିତ୍ । ସେମାନେ ଏହା କରିପାରେ ଯଦି ସେମାନେ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ସ୍ଥାନ ପାଇ ପାରିବେ । ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ଟେଣୁ ଦାଖଲକରି ଯେ ଅନ୍ୟ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁଙ୍କ ସହ ସେମାନଙ୍କର ନୈତିକ ଅଧିକାର ଦୃଷ୍ଟିରୁ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ସେମାନଙ୍କର ଗତିନିର୍ଣ୍ଣୟ ନିଶ୍ଚିତ ଭାବେ ଅନୁମୋଦିତ ହେବ । ଏହି ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟକୁ ଦୃଷ୍ଟିରେ ରଖି ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ପ୍ରସ୍ତାବ କରନ୍ତି—

ଗୋଟିଏ ବାଧ୍ୟତା ମୂଳକ ନିର୍ଦ୍ଦେଶନା, ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ତାଙ୍କ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଲାଭ କରିବା ପାଇଁ ଗଭର୍ଣ୍ଣର ଓ ଗଭର୍ଣ୍ଣର ଜେନେରାଲ୍‌ଙ୍କ ଠାରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରାଯାଇପାରିବ ।

## ପରିଶିଷ୍ଟ ସ୍ୱାରକ ପତ୍ରର ସ୍ୱରୂପ

ତା ୪।୧୧।୧୯୩୧

### ଭଲତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ରଜନୈତିକ ସୁରକ୍ଷା

(ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଆବକର ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବୈଠକରେ  
ଦଳିତର ଆନ୍ଦୋଳନ ଓ ରାଜ ବାହାଦୁର ଆର : ଶ୍ରୀନିବାସନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ପରିଶିଷ୍ଟ  
ସ୍ୱାରକ ପତ୍ର)

ଭାରତର ସ୍ୱାଧୀନ ଟାଉନ ସମ୍ମୁଖୀନରେ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସଂରକ୍ଷଣ ପାଇଁ  
ରଜନୈତିକ ସୁରକ୍ଷାର ପ୍ରଶ୍ନ ଯଦ୍ୱାରା, ଗତବର୍ଷ ଆନ୍ଦୋଳନେ ଏକ ସ୍ୱାରକପତ୍ର  
ଉପସ୍ଥାପନ କରିଥିଲୁ । ତାହା ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ ସବ୍ କମିଟିର କାର୍ଯ୍ୟବିଧାନ ମୁଦ୍ରିତ  
ଶିବେନାମା ତୃତୀୟ ପରିଚ୍ଛେଦ ହୋଇଥିଲା । ସେଥିରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର  
ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ, ଏତାଦୃଶ ସୁରକ୍ଷା ମଧ୍ୟରୁ ଗୋଟିଏ ବୋଲି ଆନ୍ଦୋଳନେ ଦାବୀ  
କରିଥିଲା । କିନ୍ତୁ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଆବଶ୍ୟକ ହେଉଥିବା ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ,  
ଯାହା ଆନ୍ଦୋଳନେ ଦାବୀ କରିଥିଲା ସେଥିରେ ତାର ଚିହ୍ନିତ ବାଖ୍ୟା କରି ନଥିଲା ।  
ତାର କାରଣ, ସେ ପ୍ରଶ୍ନ ଠାରେ ପହଞ୍ଚିବା ପୂର୍ବରୁ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ ସବ୍ କମିଟିର  
ଅବସାନ ଘଟିଥିଲା । ଚର୍ଚ୍ଚିମାନ ଏହି ପରିଶିଷ୍ଟ ସ୍ୱାରକ ପତ୍ରରେ, ଛୁଡ଼ି ଯାଇଥିବା  
ବିଷୟବସ୍ତୁକୁ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ପ୍ରସ୍ତାବ କରିଛି । ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ ସବ୍-କମିଟି  
ଯଦି ସେହି ପ୍ରଶ୍ନକୁ ଏହି ବର୍ଷ ବିଚାର କରେ, ଏହା ନିଶ୍ଚିତ ଭାବେ ଆବଶ୍ୟକୀୟ  
ବିସ୍ତୃତ ବିବରଣୀ ସବ୍ କମିଟିକୁ ଯୋଗାଇ ପାରିବ ।

### ୧- ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱର ପରିମାଣ

କ) ପ୍ରାଦେଶିକ ବୈଧାନିକଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ

(୧) ବଜଲା, ମଧ୍ୟ ପ୍ରଦେଶ, ଆସାମ, ବିହାର, ଓଡ଼ିଶା, ପଞ୍ଜାବ ଓ  
ଯୁକ୍ତପ୍ରଦେଶ ମାନଙ୍କରେ ସାଲମନ କମିସନ ଓ ଭାରତର କେନ୍ଦ୍ରୀୟ କମିଟିର  
ଦ୍ୱିସାବ ଅନୁଯାୟୀ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଜନ ସଂଖ୍ୟାର ଅନୁପାତକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ  
ରହିବ ।

(୨) ମ.ଡ୍ରା.ସରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଡେକଡ଼ା କୋଡ଼ିଏ ଭଗ୍ନ  
ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଅଛି ।

(୩) ବମ୍ବେରେ—(କ) ସିନ୍ଧୁ ବମ୍ବେ ପ୍ରେସିଡେନ୍ସିର ଅଂଶ ହୋଇଥିବା ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଶିକ୍ଷାଦାନ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ରହିବ ।

କ) ସିନ୍ଧୁ ବମ୍ବେ ପ୍ରେସିଡେନ୍ସିରୁ ପୃଥକ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ପ୍ରେସିଡେନ୍ସି ମୁସଲିମ୍‌ଙ୍କ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଏକା ମାତ୍ରରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଉପଭୋଗ କରିବା ସହିତ ଜନ ସଂଖ୍ୟା ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଉଚ୍ଚତ୍ତମ ସମାନ ।

ଖ) ମହାସଭାସ୍ଥ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳ ମଧ୍ୟରେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ।

ମହାସଭାସ୍ଥ ଉଚ୍ଚତ୍ତମ ଶ୍ରେଣୀର ବିଧାନମଣ୍ଡଳ ମଧ୍ୟରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଭାରତ ଜନସଂଖ୍ୟାର ଆନୁପାତ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ରହିବ ।

**ସଂରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା :—**

ନିମ୍ନୋକ୍ତ ଧାରଣା ଉପରେ ଆମ୍ଭେମାନେ ବୈଧାନିକ ମାନଙ୍କର ଆନୁପାତକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରିଅଛୁ ।

(୧) ଆମ୍ଭେମାନେ ଧାରଣା କରୁଛୁ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଜନସଂଖ୍ୟା ସାତମନ କମିଶନ (ଖଣ୍ଡ-୧ ପୃଷ୍ଠା ୪୦) ଓ ଭାରତର କେନ୍ଦ୍ରୀୟ କମିଟି (ଶିପୋଟ ପୃଷ୍ଠା ୪୪) ଦ୍ୱାରା କରାଯାଇଥିବା ହିସାବ, ଛାନ ବିଶ୍ଳେଷଣର ମାଧ୍ୟମ ପାଇଁ ଠିକ୍ ବୋଲି ଗ୍ରହଣୀୟ ହେବ ।

(୨) ଆମ୍ଭେମାନେ ଧାରଣା କରୁଅଛୁ ଯେ ମହାସଭାସ୍ଥ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳ ସାରା ଭାରତକୁ ନେଇ ଗଠିତ ହେବ । ଯେଉଁ ସରକାରୀ ଦ୍ୱାରା ଗଠନର ପ୍ରଦେଶର ଜନସଂଖ୍ୟା ବ୍ୟତୀତ ମହାସଭାସ୍ଥ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳ ମଧ୍ୟରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ପରିମାଣର ଗଣନା ଠିକ୍ ଭାବରେ, ଭାରତର ବିଧାନମଣ୍ଡଳ, କେନ୍ଦ୍ରଶାସିତ ଅଞ୍ଚଳର ଓ ବହୁଶ୍ରେଣୀ ସ୍ୱାଧୀନ ଅଞ୍ଚଳର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଜନସଂଖ୍ୟା ଅନୁଯାୟୀ ଏକ ଅନ୍ତରାଳ ଦେଖି ରୂପେ ଗଠନ କରାଯିବ ।

(୩) ଆମ୍ଭେମାନେ ଧାରଣା କରୁ ଯେ ବ୍ରିଟିଶ୍-ଭାରତ ବିଧାନ ସଭାସଭାସ୍ଥ ବିଧାନ, ବର୍ତ୍ତମାନ ଯାହା ଅଛି ସେହିପରି ରହିବ ।

କିନ୍ତୁ ଧାରଣା କରାଯାଇଥିବା ଜନସଂଖ୍ୟାର ପରିମାଣକୁ ଆପଣଙ୍କ ନିଜ ବୋଲି ଗ୍ରହଣାଯାଏ, ଯାହାକି କେତେକ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ଦଳ ସମ୍ପର୍କିତ ଧମକାଉଛନ୍ତି; ଏବଂ ନୂତନ ଜନଗଣନାରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ଆନୁପାତକ ଭାବେ କମ ଦେଖାଯାଏ;



କମ୍ପା ବର୍ତ୍ତମାନର ବଳକା ଜନସଂଖ୍ୟାରେ ଗଣତନ୍ତ୍ର କର ପ୍ରାଦେଶିକ ପ୍ରଶାସନିକ ଅଞ୍ଚଳର ପରିବର୍ତ୍ତନ କରାଯାଏ, ତାହାହେଲେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସେମାନଙ୍କର ଅନୁପାତକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ସଂଶୋଧନର ଅଧିକାରକୁ ବଳାୟିତ ରଖିବେ, ଏପରିକି ଅଧିକ ଗୁପ୍ତ ପକାଇବାକୁ ଯାଏ କରବେ । ସେହିପରି ଭାବରେ, ଯଦି ସର୍ବଭାରତୀୟ ମହାସଭା ତାହା ନକରେ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସେହି ଉପାୟରେ ମହାସଭାକୁ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳୀର ହିସାବ କରି ସେମାନଙ୍କର ଅନୁପାତକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱରେ ପୁନଃ ସମାଧାନ କରାଯିବୁ ସ୍ୱୀକାର କରିବେ ।

## ୨-ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରବାର ପଦ୍ଧତି—

(୧) ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସେମାନଙ୍କର, ଭୋଟରମାନଙ୍କ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳି ଜଗିଥାରେ, ପ୍ରାଦେଶିକ ଓ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳ ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତିନିଧି ନିର୍ବାଚନ କରିବାକୁ, ଅଧିକାର ଅଛି ।

ମହାସଭା ବା କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳର ରାଜ୍ୟ ସଭାରେ ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ପାଇଁ, ଯଦି ପ୍ରାଦେଶିକ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳ ସଭାଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ପରୋକ୍ଷ ଭାବେ ନିର୍ବାଚନ ହେବାକୁ ଛାଡ଼ି ଦିଆଯାଏ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସେମାନଙ୍କର ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପୃଥକ ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ ଅଧିକାର ପରିଚାଳନା କରିବାକୁ ଏହି ସର୍ତ୍ତ ଉପରେ ରାଜି ହେବେ ଯେ, ଯେ କୌଣସି ପ୍ରଥାରେ ସେମାନଙ୍କର ଅନୁପାତକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱର ୩୦% ସ୍ଥାନ ହେଉନା କାର୍ତ୍ତିକ ସେମାନଙ୍କର ନିର୍ଦ୍ଧାରିତ ଭାଗର ସ୍ଥାନ ପାଇଁ ନିର୍ଦ୍ଧାରିତା ଦିଆଯିବା ଉଚିତ୍ ।

(୨)-ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପାଇଁ ପୃଥକ ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ, ଯୁଗ୍ମ-ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ ବା ସ୍ଥାନ ସଂକ୍ଷେପ ଦ୍ୱାରା ପରିବର୍ତ୍ତନ କରିବାକୁ ଉପଯୁକ୍ତ ହେବନାହିଁ ଯଦି ନିମ୍ନୋକ୍ତ ସର୍ତ୍ତାବଳୀର ପୁରଣ କରା ନ ଯାଏ:—

(କ) ସମସ୍ତ ବିଧାନ ମଣ୍ଡଳରେ ସେମାନଙ୍କର ସଂଖ୍ୟାଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱର ଦାବା ଉପରେ ଭୋଟରମାନଙ୍କର ମତାମତ ଧାର୍ଯ୍ୟ ହେବ ଓ ଯାହା ଫଳରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ମତାଧିକାର ଧବାଯୋଗୁ ସଂଖ୍ୟାମାନଙ୍କର ନିକ୍ଷେପ ସଂଖ୍ୟା ଗଣନା ହୋଇ ହୋଇ ପାରିବ ।

(ଖ) ବ୍ୟାପକ ବୟସ୍କ ମତଦାନ, କୋଡ଼ିଏ ବର୍ଷ ଅତିକାହିଁତ ନହେବା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏଭଳି ଜନମତ ସ୍ଥାପିତ ହୋଇ ପାରିବ ନାହିଁ ।

## ୩ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସଜ୍ଜା ନିର୍ଦ୍ଧାରଣ କରିବାର ଆବଶ୍ୟକତା

ଅତୀତରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବର ଘୋର ଅପବ୍ୟବହାର କରାଯାଇଅଛି । ପ୍ରାଦେଶିକ ବିଧାନମଣ୍ଡଳୀରୁ ସେମାନଙ୍କୁ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ ଦେବାପାଇଁ ବହୁଳ ପ୍ରୟାସରେ ଦଳିତ ନିହୋଇଥିବା ବ୍ୟକ୍ତିଙ୍କୁ ମନୋନୀତ କରାଯାଇଛି । ଏଭଳି ଘଟଣାର ଅଭାବ ନାହିଁ, ଯେ, ଯେଉଁଠାରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ନ ହୋଇଥିବା ସ୍ଥାନରେ ସେମାନେ ମନୋନୀତ ହେଇ ପାରିଛନ୍ତି । ଏହିପରି ଅପବ୍ୟବହାର ହେବାର କାରଣ ହେଉଛି ଗଭର୍ଣ୍ଣର ଯେତେବେଳେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ ଦେବାପାଇଁ ମନୋନୀତ କରିବାର ଅଧିକାର ଦିଅନ୍ତି, ସେତେବେଳେ ତାଙ୍କର ମନୋନୟନକୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ବ୍ୟକ୍ତିଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସୀମିତ କରିଥାନ୍ତି । ସେହିପରି ନୂତନ ସମ୍ବିଧାନ ଅଧିନରେ ମନୋନୀତ କରିବା, ନିର୍ବାଚନରେ ପରିବର୍ତ୍ତନ ହେବ, ସେତେବେଳେ ଏଭଳି ଅପବ୍ୟବହାର ପାଇଁ ସ୍ଥାନ ରହିବନାହିଁ । ତନ୍ତ୍ର ସେମାନଙ୍କର ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବକୁ ଯେପରି ବିଫଳ କରିବାର ସୁଯୋଗ ନ ରୁହେ, ସେଥିପାଇଁ ଆନ୍ଦୋଳନେ ଦାବୀ କରୁଅଛୁ ।

(୧) ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ କେବଳ ସେମାନଙ୍କର ନିଜର ପୃଥକ ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳୀର ଅଧିକାର ପାଇବେ ନାହିଁ, ଅଧିକତ୍ର ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ସେମାନଙ୍କ ନିଜ ଲୋକଙ୍କ ଦ୍ବାରା ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ କରିବାର ଅଧିକାର ପାଇବେ ।

(୨) ପ୍ରତ୍ୟେକ ଦେଶରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ କଞ୍ଚାକଞ୍ଚି ଭାବେ ପ୍ରକୃତ ଲୋକ ବୋଲି ସଞ୍ଜ୍ଞାକୃତ କରାହେବ ଯେ ସେମାନେ ସେହି ସଂପ୍ରଦାୟର ଲୋକ, ଯେଉଁ ମାନେ ସେଠାର ପ୍ରଚଳିତ ଅଭିବ ପ୍ରଥାର ଶିକାର ଏ ଯେଉଁମାନଙ୍କର ନାମ ନିର୍ବାଚନ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ହୋଇଥିବା ଅନୁସୂଚିତ ବର୍ଗ ବୋଲି ନିର୍ଦ୍ଧାରିତ ହେବ ।

## ୪ — ନାମ ବା ପରିଚ୍ଛେଦ ।

ଉପରୋକ୍ତ ପ୍ରଶ୍ନର ଏହି ଅଂଶରେ ଆମ୍ଭେମାନେ ସ୍ବଚ୍ଛଦ ଦେବାକୁ ଚାହୁଁ ଯେ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ କର୍ତ୍ତମାନର ନାମକରଣ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ସତ୍ତା ଓ ବାହାର ବ୍ୟକ୍ତି, ଯେଉଁମାନେ, ସେମାନଙ୍କଠାରୁ ସୁବିଧା ଉଠାନ୍ତି ତାଙ୍କର ଦ୍ବାରା ବାଧାପ୍ରାପ୍ତ ହେଉଛନ୍ତି । ଏହାକୁ ଅସମାନ ବା ହେୟଜ୍ଞାନ କରାଯାଉଛି । ଏହି ଘଟଣାର ସୁଯୋଗ ନୁଆ ସମ୍ବିଧାନ ଚିଠା କରିବା ବେଳେ ନିଆଯାଇ ପାରେ । ଅତିସିଧାଳ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ନେଇ କର୍ତ୍ତମାନର ନାମକରଣରେ ବଦଳାଇ ଦିଆଯାଇ ପାରେ । ଆମ୍ଭେମାନେ ଭରୁଛୁ ଯେ ସେମାନଙ୍କୁ ଦଳିତଶ୍ରେଣୀ ପରିବର୍ତ୍ତେ ‘ନନ-କାଷ୍ଟ ହିନ୍ଦୁ’, ‘ପ୍ରେଟେ-ଷ୍ଟାଣ୍ଡ ହିନ୍ଦୁ’ ବା ‘ନନ-ରିଫର୍ମିଷ୍ଟ ହିନ୍ଦୁ’ କିମ୍ବା ଅନ୍ୟକିଛି ଉପାୟରେ କୁହାଯାଇ ପାରେ । କୌଣସି ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ନାମକରଣ ଚୂଷିତଦେବା ପାଇଁ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଇମତ ।

ନାହିଁ । ଆମ୍ଭେମାନେ କେବଳ ସେମାନଙ୍କୁ ପ୍ରସାଦ ଦେଇ ପାରୁ ଓ ଆମ୍ଭେ  
କରିପାରିବୁ ଯେ, ଯଦି ଠିକ୍ ଭାବରେ ବ୍ୟାଖ୍ୟା କରାଯାଏ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ତାହା  
ଗ୍ରହଣ କରିବାକୁ କୁଣ୍ଠାବୋଧ କରିବେ ନାହିଁ ।

ସମଗ୍ର ଭାରତର ଚରୁପାର୍ଶ୍ବରୁ ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହି ସବୁ ଦାବୀକୁ ନିଜ  
ସ୍ଵାର୍ଥ ପ୍ରତି ଉପସ୍ଥାପନ କରାଯିବାର ସମର୍ଥନ କରି ବହୁ ସଂଖ୍ୟାର ଟେଲିଗ୍ରାମ  
ପାଠକରୁ ।

✱

## ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ମାଳା

ସ୍ଵାଧୀନ ଭାରତରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର

(୧୯୩୦, ୩୧ ମସିହାରେ ଲଣ୍ଡନର ଗୋଲ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକରେ  
ବାବାସାହେବ ଭଟ୍ଟର ଆମ୍ଭେମାନଙ୍କର ଏକ ମହତ୍ତ୍ଵପୂର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ)

ଅଧ୍ୟକ୍ଷ ମହୋଦୟ,

ଏହି ସଭାରେ ମୋର ମନ୍ତବ୍ୟ ହେଉଛି, ଏ ଦେଶର ଦଳିତ ଜାତି ପ୍ରତି  
ନିହତ ଥିବା ସେହି ଦମ୍ଭନଶୀଳ ଦୃଷ୍ଟି ବିନ୍ଦୁକୁ ଆପଣମାନଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ  
ଉପସ୍ଥାପନା କରିବା । ଯାହାକୁ ନି ବୈଧାନିକ ଜାତି ପ୍ରଣୟନ ଦ୍ଵାରା ସୁଧାରିବା  
ପାଇଁ ମୁଁ ଓ ମୋର ସାଥୀ ରାଷ୍ଟ୍ରବାଦୀଙ୍କୁ ଶ୍ରୀନିବାସନ ଏଠାରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ  
କରୁଛୁ, ଏହି ଦୃଷ୍ଟି ବିନ୍ଦୁ କେବଳ ସାତେ ଶତାବ୍ଦୀ ଲୋକ ଅର୍ଥାତ୍ ବ୍ରିଟିସ୍-  
ଭାରତର ସର୍ବମୋଟ ଲୋକ ସଂଖ୍ୟାର ପାଞ୍ଚଗଣକ ପାଇଁ ହିଁ ନିହତ । ଭାରତରେ  
ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ନିଜର ସ୍ଵତନ୍ତ୍ର ଗୋଷ୍ଠୀ ଅଛି ଯାହାକି ନୃସିଂହମାନ ମାନଙ୍କଠାରୁ  
ସଂପୂର୍ଣ୍ଣ ଭିନ୍ନ । ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ସଂଖ୍ୟା ବଢ଼ାଇବା ପାଇଁ ନାମକୁମାତ୍ର ସେମାନଙ୍କ  
ସହତ ସାମିଲ କରାଯାଇଛି । ବାପ୍ରବର ଏହା ହିନ୍ଦୁ ଗୋଷ୍ଠୀ ପାଇଁ ଏକ ଦଶିତ  
ବିଚ୍ଛନ୍ନାଂଶ, ଯଦି ଏହାର ଅନ୍ତର ଅଲଗା ନୁହେଁ । ଏମାନଙ୍କୁ ଏଭଳି ପରିସ୍ଥିତିରେ  
ରଖାଯାଇଛି, ଯାହା ଭାରତରେ ଅନ୍ୟ ଜାତିମାନଙ୍କ ସ୍ଥିତିଠାରୁ ସର୍ବଦା ଅତ୍ୟନ୍ତ  
ଭାବେ ଅଲଗା କରାଯାଇଛି । ଏହା ଏକ ଏଭଳି ଗୋଷ୍ଠୀ ଯେଉଁମାନେ ଦାସ  
ଗୋଲମଠାରୁ ମଧ୍ୟ ଭିନ୍ନ ଅଟନ୍ତି । କାରଣ ଦାସ ବା ସେବକମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ  
ଶରଣ ହୁଅନ୍ତି ପାରନ୍ତି । କିନ୍ତୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକମାନଙ୍କର ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ  
ସହତ ସାମିଲ ସମ୍ପର୍କ ମଧ୍ୟ ରଖାଯାଇ ନାହିଁ । ସବୁଠାରୁ ବଳି ଯୁଗ୍ମଯୁଗ୍ମ କଥା  
ହେଉଛି, ଏମାନଙ୍କୁ ବଳିପୁଷ୍ପକ ଜାତି କରାଯାଇ ସମସ୍ତ ମାନବିକ ବ୍ୟବହାର ଓ

ଅଧିକାରୀରୁ କହୁତ କରାଯାଇଛି । ଯେଉଁ ମନୁଷ୍ୟେଷର ମୌଳିକ ନାଗରକ ଅଧିକାର ଉପରେ ମନୁଷ୍ୟତ୍ବ ନିର୍ଭର କରେ ସେଥିରୁ ସଂପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବେ ବହୁତ କରାଯାଇଛି । ମୋର ଏହା ଦୃଢ଼ ମତ ଯେ ଭାରତୀୟ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଯେଉଁ ମାନଙ୍କର ସଂଖ୍ୟା ଇଂଲଣ୍ଡ ଅଥବା ଫ୍ରାନସ୍ ସହ ପ୍ରାୟ ସମାନ ଏବଂ ସେମାନେ ନିଜର ଅସ୍ତିତ୍ବ ପାଇଁ ସଂଗ୍ରାମ କରୁଥିବା ବେଳେ ସର୍ବଦା ସେମାନଙ୍କୁ ଦମନ ଓ ଲୁଣ୍ଠିତ କରାଯାଇଛି । ଏ ଦୃଷ୍ଟି ବିନ୍ଦୁର ସମାଧାନ ଉପରେ ଭାରତର ବିଜ୍ଞାନ ରାଜନୈତିକ ସମସ୍ୟାର ସମାଧାନ ନିର୍ଭର କରେ । ଏଣୁ ସେ ଯନ୍ତ୍ରକୁ ସର୍ବ ପ୍ରଥମେ ଆପଣଙ୍କର ସମ୍ମୁଖରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଅଛି । କାରଣ ଭାରତୀୟ ଖ୍ୟାତତାର ଏହା ପ୍ରଥମ ପ୍ରଶ୍ନ । ଭାରତୀୟ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଏହି ଦୃଷ୍ଟି ବିନ୍ଦୁକୁ ମୁଁ ଯଥା ସମ୍ଭବ ସନ୍ଧେପରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରିବି ।

ଭାରତରେ ଆଜି ଯେଉଁ ଲୁକ୍କାୟିତ ସର୍ବସ୍ୱ, ସରକାର ଅଛି, ଏହା ସ୍ଥାନରେ ଏଠାରେ ଏପରି ଏକ ସରକାର ସ୍ଥାପନ ହେବା ଦରକାର ଯେ କି ଜନତାର ହତପାଇଁ ଜନତା ଦ୍ୱାରା ଗଠିତ ହେବ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଦୃଷ୍ଟି ବିନ୍ଦୁକୁ ଅନୁଭବ କରି x x x ଆନ୍ଦୋଳନେ ବର୍ତ୍ତମାନର ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାରେ ନିଜର ସ୍ଥିତିକୁ ବିଶ୍ଳେଷଣ କରି ଡିଏ ଭଳି ଭାବରେ ହୃଦୟଙ୍ଗମ କଲୁ ଯେ ଗୋଟିଏ ଉତ୍ତମ ସରକାର ମଧ୍ୟରେ ଯେଉଁ ବିଶିଷ୍ଟ ଗୁଣ ଥିବା କଥା ତାହା ଏ ସରକାରର ନାହିଁ । ବ୍ରିଟିଶ ଶାସନର ପରିସ୍ଥିତିକୁ ଚାଲିନା କଲେ ଆନ୍ଦୋଳନେ ଦେଖୁଁ ଅସମ୍ଭବ କରିବା ପରିବର୍ତ୍ତେ ଠିକ୍ ସେହି ସ୍ଥାନରେ ପଡ଼ିବେ ସମସ୍ତ ଅତିବାହିତ କରୁଥିବୁଁ । ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଦୁର୍ଦ୍ଦଶାର କୌଣସି ପରିବର୍ତ୍ତନ ହୋଇନାହିଁ । ଇଂରେଜ ଶାସନ ପୁର୍ବରୁ ଆମେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଝୁକୁଆ ପଣିଆରୁ ପୃଣ୍ଡିତ ଅବସ୍ଥାରେ ଥିଲୁ । ପ୍ରଶ୍ନ ହୁଏ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର କଣ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ସେହି ଦୟାଦୟ ପରିସ୍ଥିତିକୁ ଦୂର କରିବା ପାଇଁ କିଛି କରିଛନ୍ତି ? ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ପୁର୍ବରୁ ଆନ୍ଦୋଳନେ ମନ୍ଦର ମଧ୍ୟରେ ପ୍ରବେଶ କରିପାରୁ ନଥିଲୁ । କ'ଣ ବର୍ତ୍ତମାନ କରିପାରୁଛୁ ? ବ୍ରିଟିଶ ଶାସନ ଆରମ୍ଭରେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କୁ ପୋଲିସ ଫଉଜରେ ନିଅଯାଇ ନଥିଲା, କ'ଣ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ଆତ୍ମମାନଙ୍କୁ ପୁଲିସ ଲୁକ୍କାୟରେ ନିଅୁକ୍ତି ଦେଇଛନ୍ତି ? ବ୍ରିଟିଶ ଶାସନର ଆରମ୍ଭରେ ଆନ୍ଦୋଳନେ ସୈନ୍ୟ ବିଭାଗରେ ଯୋଗ ଦେବାରୁ ବଞ୍ଚିତ ଥିଲୁ, ଏବେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ପାଇଁ କଣ ସୈନ୍ୟ ବିଭାଗର ଦ୍ୱାର ଖୋଲୁଅଛି ? ଏହି ସବୁ ପ୍ରଶ୍ନର କୌଣସି ହିଁ କାର୍ଯ୍ୟକ ଉତ୍ତର ବ୍ରିଟିଶ ସରକାରଙ୍କ ପାଖରେ ନାହିଁ । ନିଜ ଶାସନର ଦୀର୍ଘ କାଳ ମଧ୍ୟରେ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ଯାହାକି ଧରି କାମ କରିଛନ୍ତି, ତାହାକୁ ମୁଁ ସନ୍ଦର୍ଶି ସଂକୀର୍ତ୍ତ କରୁଛି । କିନ୍ତୁ ଏହା ସତ୍ୟ ଯେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର

ହିତରେ କୌଣସି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପରିବର୍ତ୍ତନ ହୋଇନାହିଁ । ନିଃସନ୍ଦେହ ଯେ ଚତୁ-  
 କାଳୀନ ଭାରତୀୟ ସମାଜ ସହଜ ଅନୁମାନଙ୍କର ଯେଉଁ ଭଲ ସମୟ ଥିଲା ବ୍ରିଟିଶ  
 ସରକାର ସେଥିରୁ ଯାହା ଦେଖିଲା ସାହାଯ୍ୟ ସାମାଜିକ ହିତ ବୋଲି ସ୍ୱୀକାର  
 କରିନେଲା ଏବଂ ତାକୁ ତା'ର ଦରମା ପରି ବ୍ୟୟରେ ନିକଟରେ ତହିଁ କର  
 ସାମାଜିକ ହିତକୁ ବଳାୟ ଗଣିଲା । କୌଣସି ଏକ ତା'ର ଦରମା ଗୋଟିଏ ସ୍ୱରୂପେ  
 କୋଟ୍ ଅନୁରୂପ ଏକ ନୂତନ କୋଟ୍ ତିଆରି କରିବାର ବରଦ ପାଇଥିଲା ।  
 ନୂତନ କୋଟ୍ଟିକୁ ପୁରାତନର ଅନୁରୂପ କରିବାକୁ ଯାଇ ତାର ଗଳାବନ୍ଧ ଆଦି  
 ତିଆରି କରିବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ପୁରୁଣା କୋଟ୍ଟିରେ ଥିବା କଟା ଦାଗଟିକୁ ମଧ୍ୟ  
 ଗର୍ବର ସହଜ ନୂତନ କୋଟ୍ରେ ପୁରୁଷିତ କରିଥିଲା । ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ଦ୍ୱାରା  
 ଆନୁମାନଙ୍କ ସମାଜର ସେହି ଘଣ୍ଟିତ ପୁରାତନ ଦାସକୁ ଯେତେବେଳେ ପାରି  
 ସେତେବେଳେ ଖୋଲି ଉଠାଇ ଠିକ୍ ସେହିପରି ଖୋଲିଛନ୍ତି । ଅଳ୍ପ ଦୈନିକ ତାହା  
 ସଫାକରି କୌଣସି ମଲମ ପଟି ଦିଆଯାଇ ନାହିଁ । ଯଦିଓ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାରର  
 ଶାସନ ସମୟ ଦେଉଣିତ ବର୍ଷ ଅତିବାହିତ ହୋଇଯାଇଛି ।

ମୁଁ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ଉପରେ ଆନୁମାନଙ୍କ ଯେ ସହାନୁଭୂତି ସ୍ଥାନିତା ବା  
 ଉପେକ୍ଷା ଭାବର ଦୋଷ ଦେଉନାହିଁ । ଯାହାକି ଅମ୍ଭେ ବୁଝିପାରୁଛୁ, ତାହା ଏହି  
 ଯେ ଇଂରେଜ ଅଧିବାସୀମାନେ ଆନୁମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟା ଗୁଡ଼ିକୁ ଦୂର କରିବା ପାଇଁ  
 ଅଯୋଗ୍ୟ ବା ଅସମର୍ଥ ଥିଲେ । ଯଦି ଉପେକ୍ଷାର ପ୍ରଶ୍ନ ହୁଅନ୍ତା ତେବେ କୌଣସି  
 ବଡ଼ କଥା ହୁଅନ୍ତା ନାହିଁ । ଏହାଦ୍ୱାରା ଆନୁମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଏତେବଡ଼ ପରିବର୍ତ୍ତନ  
 ହୋଇ ନଥାନ୍ତା । କିନ୍ତୁ ପରିସ୍ଥିତିର ଶ୍ରେୟ ବିଶ୍ଳେଷଣ କରିବା ପରେ ମୁଁ ଏହି  
 ସିଦ୍ଧାନ୍ତରେ ପହଞ୍ଚିଲି ଯେ ଏହା କେବଳ ଉଦାସୀନତା ପାଇଁ ନୁହେଁ, ବରଂ ଏ  
 ସମସ୍ୟା ଉଠାଇବା ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କର ଅଯୋଗ୍ୟତା ହିଁ ପ୍ରଧାନ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଥିଲା ।  
 ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ଭଲଭାବରେ ଜାଣନ୍ତି ଯେ ଭାରତରେ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ଆଗରେ  
 ଦୁଇଟି ବଡ଼ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଅଛି । ପ୍ରଥମ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଅନ୍ତର୍ନିହିତ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଯେଉଁ  
 ମାନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ସୃଷ୍ଟି ହେଉଥିଲା ଯେଉଁମାନେ ଜାଣନାରେ ଥିଲେ । ସେମାନେ  
 ଆନୁମାନଙ୍କ କଷ୍ଟ ଦୂର କରିବା ଦିଗର ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଥିଲେ । ଯେହେତୁ  
 ଆନୁମାନଙ୍କୁ ଶିକ୍ଷାରୁ ବଞ୍ଚିତ କରି ରଖାଯାଇଥିଲା, ଆନୁମାନେ ମଧ୍ୟ ନିଜର ପ୍ରବଳ  
 ଅଭିଳାଷ ଗୁଡ଼ିକୁ ହାସଲ କରିବା ଦିଗରେ ବିମୁଖ ବା ଉଦାସୀନ ଥିଲେ । ଏହାର  
 ଅର୍ଥନୁହେଁ ଯେ ସେମାନେ ଆମକୁ ହାହାୟ କରିପାରୁ ନଥିଲେ । ବରଂ ଆନୁମାନଙ୍କ  
 ପ୍ରତିପଦରେ ସହାୟତା କରିବା ଏମାନଙ୍କ ଆଚରଣ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଓ ସ୍ୱର୍ଥର ବିରୁଦ୍ଧ ଥିଲା ।  
 ଦ୍ୱିତୀୟ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ବାହ୍ୟତଃ । ଯାହା ଶୁଦ୍ଧ ମାରମ୍ମକ । ଭାରତ ସରକାର

ସେହିସବୁ ସାମାଜିକ କଳ୍ପଣ ଗୁଡ଼ିକୁ ଦୂର କରିବାର ଆବଶ୍ୟକତାକୁ ଗୁରୁତ୍ବନ୍ତୀ ।  
 ଏହା ଭାରତୀୟ ସମାଜର ସମସ୍ତ ମହତ୍ତ୍ବପୂର୍ଣ୍ଣ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟକୁ ଶାସ୍ତ୍ର କରିଦେଇଛି । ଏହା  
 ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଜୀବନକୁ ଯୁଗ ଯୁଗ ଧରି ଦୁଃଖ କରି ଆସିଛି । ଭାରତ ସର-  
 କାର ଗୁରୁତ୍ବନ୍ତୀ ସେ ଜମିଦାରମାନେ ସମାଜର ସର୍ବୋତ୍କୃଷ୍ଟ ଲୋକଙ୍କୁ ଦମନ ଓ  
 ଶୋଷଣ କରୁଛନ୍ତି । ସୃଷ୍ଟିପତି ଲୋକେ ସେମାନଙ୍କୁ ନିଜର ଜୀବନ ଯାଗଣ  
 ଉପଯୋଗୀ ମନୁଷ୍ୟ ବା ସୁବିଧା ଦିଅନ୍ତି ନାହିଁ । ତଥାପି ଏହା ଅତ୍ୟନ୍ତ ଦୁଃସ୍ବର୍ଣ୍ଣ  
 ଯେ ସରକାର ଏହି ଜଗତର ଉଚ୍ଚତମ ଦୂର କରିବାକୁ ସାହସ କରି ନାହାନ୍ତି ।  
 କାର୍ଯ୍ୟକରିବା ନାହିଁ ? ଭାରତ ସରକାରଙ୍କୁ କଣ ଏହି ସବୁ ଚିନ୍ତା ଗୁଡ଼ିକୁ  
 ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ଆଇନଗତ ଚିନ୍ତା ଦିଆଯାଇ ନାହିଁ ? ନା ଏହା ନୁହେଁ, ଦଲିତ  
 ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ଉନ୍ନତର ସୁଯୋଗ ନ ଦେବାର କାରଣ ହେଉଛି ସେମାନଙ୍କର ଉତ୍ସ  
 ହୁଏ ଯେ ବର୍ତ୍ତମାନର ସାମାଜିକ ଓ ଅର୍ଥନୈତିକ ଅବସ୍ଥାକୁ ସୁଧାର ଦେଲେ  
 ତାହା ସରକାରୀ ନୀତିର ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ହେବ । ଏପରି ସରକାର ଦ୍ବାରା ଜନତାର  
 କି ଲଭ ହୋଇପାରିବ ? ଯେଉଁ ସରକାର ଦୁଇଟି ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ମଧ୍ୟରେ ଅନ୍ଧାର  
 ହୋଇପଡ଼ିଛି, ତାର ଅଧିନୀତାରେ ରହିଲେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର କ'ଣ ଲଭ ହୋଇ-  
 ପାରିବ ? ଆମର ସରକାର ଏପରି ହେବା ଉଚିତ୍ ଯେଉଁଥିରେ କ୍ଷମତା ଧାରୀ  
 ବ୍ୟକ୍ତିଗଣ ଦେଶର ହୃଦ ପାଇଁ ନିଷ୍ଠାପର ହେବେ । ଆମର ସରକାର ଏଭଳି  
 ହେବା ଉଚିତ୍ ଯେଉଁଥିରେ କ୍ଷମତାଶୀଳ ଲୋକେ ଯେତେବେଳେ ଜାଣିବେ ଯେ  
 ଏହା କରିବା ନ୍ୟାୟସଙ୍ଗତ ଓ ବାଞ୍ଛନୀୟ ତାହା ତାଙ୍କ ଦୃଷ୍ଟିରେ ପ୍ରୟୋଜନୀୟ  
 ମତେ ସାମାଜିକ ବା ଆର୍ଥିକ ଦୃଷ୍ଟିରେ ପରିବର୍ତ୍ତନ ହେଲେ ସେମାନେ ଉତ୍ସାହ  
 ହେବେ ନାହିଁ । ଆରୋପ ବା ପ୍ରତିରୋଧର ଉତ୍ସରେ ଏହି କାର୍ଯ୍ୟକୁ ବ୍ରତୀ ସର-  
 କାର କେବେ କରିପାରିବ ନାହିଁ । ଏହା ସେହି ସରକାର ଦ୍ବାରା ସମ୍ଭବ ଯାହା  
 ଜନତାର, ଜନତା ପାଇଁ ଓ ଜନତା ଦ୍ବାରା ଗଠିତ ହେବ ।

ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଦ୍ବାରା ଉଠା ଯାଉଥିବା ଏହା ଏପରି କେତେକ ପ୍ରଶ୍ନ  
 ଯାହାର ଉତ୍ତର ସେମାନଙ୍କର ଦୃଷ୍ଟିଭଙ୍ଗୀର ଅନୁରୂପ ତଥା ସହଯୋଗୀ ପୁଞ୍ଜ  
 ମିଳିବା ଉଚିତ୍ । ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଏହା ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ ମନୁଷ୍ୟ, ଭାରତର ଶୁଦ୍ଧ  
 ମୁଖ୍ୟ ସରକାର ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଶୁଦ୍ଧକାମୀ ହୋଇ ମଧ୍ୟ କୌଣସି ପରିବର୍ତ୍ତନ  
 ଆଣିବାକୁ ଅସମର୍ଥ ହୋଇଥିବାରୁ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଅଭିଯୋଗ ଗୁଡ଼ିକୁ ଦୂର କରି-  
 ପାରିବେ ନାହିଁ । ଏହା ଛଡ଼ା ଯେ ନିଜର ଦୁଃଖ ନିଜେ ଯେଉଁଲି ଦୂର କରିପାରିବ  
 ଅନ୍ୟ ବ୍ୟକ୍ତି ତାହା କରିପାରିବ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଯେତେ ଦିନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ  
 ହାତକୁ ରାଜନୈତିକ କ୍ଷମତା ନାସିବୁ, ଆମ୍ଭେ ସେହି ସବୁ ଦୁଃଖକୁ ଦୂର କରି-

ପାରିବୁ ନାହିଁ । ଯେତେ ଦିନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ବ୍ରାହ୍ମଣ ସରକାର ଏଭଳି ଚଷ୍ଟି ରହିବ, ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହା ଷ୍ଟ୍ରିକ୍ ଯେ ବଜନେଇକ ସମଜାର କୌଣସି ଭାଗ ଆମକୁ ମିଳିବ ନାହିଁ । କେବଳ ସ୍ୱରାଜ୍ୟ ମିଳିବା ପରେ ଏହାର ସମ୍ବିଧାନ ହିଁ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କୁ ବଜନେଇକ ସମଜା ଦେଇପାରିବ । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଆମ ନିଜ ଲୋକମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟାର ପ୍ରତିକାର କରିପାରିବୁ ନାହିଁ ।

ଅଉ ଗୋଟିଏ କଥା, ଯେଉଁଥିପାଇଁ ମୁଁ ଆପଣଙ୍କ ଧ୍ୟାନ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଭାବେ ଆକର୍ଷଣ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି । ତାହା ଏହି ଯେ, ଆପଣଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଦୃଷ୍ଟି ହେଉଛି ଯେ ଦ୍ୱାରା ମୁଁ ଡୋମିନିୟନ ଷ୍ଟେଟ୍ସ (ଔପନିବେଶିକ ସ୍ୱରାଜ୍ୟ) ଉପର ପ୍ରୟୋଗ କରିନାହିଁ । ମୁଁ ଜାଣି ଓ ରୁଚି ଏହାର ପ୍ରୟୋଗ କରିନାହିଁ । ଏଣୁ ଏହା ନୁହେଁ ଯେ ମୁଁ ଏହାର ଜଟିଳ ଅର୍ଥ ରୁଚିନାହିଁ । ଏହା ମଧ୍ୟ ନୁହେଁ ଯେ ଭାରତରେ ଡୋମିନିୟନ ଷ୍ଟେଟ୍ସ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ହୋଇଗଲା ପରେ ଭଲ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର କୌଣସି ଅପତ୍ତି ରହିବ ନାହିଁ । ମୋ ଦ୍ୱାରା ଏହା ପ୍ରୟୋଗ ନ କଲେ ମଧ୍ୟ କାରଣ ଏହି ଯେ ଭାରତର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଯାହା ଗୁହାଣ୍ଡ ତାହା ଏତଦ୍ୱାରା ନଷ୍ଟ ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଯେତେବେଳେ ସରକାରୀର ସହିତ ଡୋମିନିୟନ ଅଫ୍ ଷ୍ଟେଟ୍ସ ଆଲୋଚନା କରନ୍ତି, ସେତେବେଳେ ଗୋଟିଏ ପ୍ରଶ୍ନ ଆପଣଙ୍କ ପାଖରେ ଉପହାସନ କରିବାକୁ ଗୁହାଣ୍ଡ । ତାହା ହେଉଛି ଯଦ୍ୱାରା ସହା ପ୍ରାପ୍ତ ଭାରତ, ବ୍ୟବହାରରେ କିଭଳି କାର୍ଯ୍ୟ କରିବ ? ଦଳନେଇକ ଶ୍ରେଣୀର କେନ୍ଦ୍ରବିନ୍ଦୁ କେଉଁଠାରେ ହେବ ? ଏହି ଶ୍ରେଣୀ କାହା ହାତରେ ନିହିତ ହେବ ? କଣ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ କୌଣସି ଅଂଶ ମିଳିବ ? ଏହା କେତେକ ପ୍ରଧାନ ପ୍ରଶ୍ନ ଯେଉଁଥିପାଇଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଚିନ୍ତିତ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଭଲ ଭାବରେ ଜାଣନ୍ତି ଯେ ଯଦି ବିଶେଷ ପ୍ରକାରରେ ନିର୍ମିତ ଭାରତୀୟ ଶାସନ ବିଧାନର ବଜନେଇକ କଳ ଠିକ୍ ଭାବରେ କାମ ନ କରେ ତାହା ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ କୌଣସି ବଜନେଇକ ଶକ୍ତି ମିଳିବ ନାହିଁ । ସେହି କଳକୁ ଉଦ୍ଧାର କରିବା ବେଳେ ଭାରତୀୟ ସାମାଜିକ ଜୀବନରେ ଥିବା ବିଷମ ଓ ଜଟିଳ ବିଷୟ ଗୁଡ଼ିକୁ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଅନ୍ତର କରାଯିବା ଉଚିତ ନୁହେଁ । ଏହା ଜାଣି ରଖିବା ଲାଗି ଯେ ଭାରତୀୟ ସମାଜ, କେତେ ଗୁଡ଼ିଏ ଜାତିମାନଙ୍କର ଏକ ଶ୍ରେଣୀବଦ୍ଧ ରୁଦ୍ଧ ଦ୍ୱାରା ବିଶିଷ୍ଟ ସମାଜ, ଯେଉଁଥିରେ ଉଚ୍ଚ ଜାତିର ଲୋକେ ନୀଚ ଜାତିର ଲୋକଙ୍କୁ ଦୂରା ଦୃଷ୍ଟିରେ ଦେଖନ୍ତି ଓ ନୀଚ ଜାତିର ଲୋକେ ଉଚ୍ଚ ଜାତିର ଲୋକମାନଙ୍କୁ ନିଜଠାରୁ ଉଚ୍ଚ ଓ ଆଦରଣୀୟ ରୁଖନ୍ତି । ଏହି ସମାଜ ବ୍ୟବସ୍ଥାରେ ନ୍ୟାୟସମତା ଓ ଦୟା ଯାହାକି ଗଣତାନ୍ତ୍ରିକ ସରକାରର ମୂଳତତ୍ତ୍ୱ ତାହାସବୁ ଏଥିପାଇଁ ପ୍ରାପ୍ୟ ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କିଛି ନୁହେଁ ।

ଏହା ମଧ୍ୟ ଧ୍ୟାନ ଦେବାର କଥା ଯେ ବୁଦ୍ଧିମତା ବା ଜ୍ଞାନ ଯାହା ଭରଣାସ୍ଥ ସମାଜରେ ବିଶେଷ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ, ତାହା ଉଚିତ ଆଦର୍ଶରୁ ଅଲୋପ ହୋଇଥାଏ । ଏହି ଉଚିତ୍ତର ଧ୍ୟାନ ବା ଧାରଣା ସମାଜର ସଂକ୍ଷୁଦ୍ଧତା ଉପରେ ପ୍ରଭାବ ପକାଇ ପାରୁ ନାହିଁ । ଉଦ୍ଦତ୍ତ ସେହି ଦେଶ ଭରପରୁ ମୁଁ ଏହିପରି କଥା କହୁଛି ଓ ରାଜନୈତିକ ଆନ୍ଦୋଳନ ମଧ୍ୟ ଚଳାଇଛି, ଏହା ବ୍ୟକ୍ତିଗତରୂପେ ଦୃଢ଼ତାର ସଂକ୍ଷୁଦ୍ଧତାକୁ ବଦଳାଇ ପାରୁନାହିଁ । ଅନ୍ୟ କଥାରେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ଯେଉଁ କଥାକୁ ଗୋଟିଏଦିନ କହିବାକୁ ଚାହାନ୍ତି ତାହା ହେଉଛି ସତ କେବେ କୌଣସି ରାଜନୈତିକ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ହେବ, ସେହି ସମୟରେ ଏହି ସବୁ ବିଷୟକୁ ଧ୍ୟାନ ଦିଆଯିବ ଯେ ଯାହାଙ୍କ ପାଇଁ ଏହି ବୈଧାନିକ ମେସିନ ତିଆରି ହେଲା, ତାହା ଏହି ସମାଜର ମାନସିକ ସ୍ଥିତି ଅନୁରୂପ ହେଲା କି ନାହିଁ । ଯଦି ଏହା ନହୁଏ ତେବେ ଏହା ବୁଝାହେବ ଆପଣ ଏକ ଏପରି ବିଧାନ ତିଆରି କରିପକାଇଲେ ଯାହା ଲମ୍ବା ବୈୟାପ୍ତ ହୋଇ ମଧ୍ୟ ମୁଣ୍ଡ ବିହୀନ ଅସତତ ଓ ତାହା ଯେଉଁ ସମାଜ ପାଇଁ ତିଆରି ତାହା ତାର କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟରେ ଆସିଲା ନାହିଁ ।

ଏହି ପ୍ରବଚନ ସମାପ୍ତ କରିବା ପୁର୍ବରୁ ଆଉ ଏକ କଥା ଆପଣଙ୍କ ଆଗରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି । ମୋତେ କୁହାଯାଏ ଯେ ଦଲିତଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସମସ୍ୟା ସାମାଜିକ, ଏହାର ପ୍ରତିକାର ରାଜନୀତିରେ ନାହିଁ । ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଠାରେ ଅଛି । ମୁଁ ଏପରି ଧାରଣାର ସମ୍ମୁଖୀନ ବିପକ୍ଷରେ ଓ ଏହା ପ୍ରତି ମୋର ମତ ଅତି ରୁଚି । ଅମେ ଜାଣୁ ଯେ ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଯେଉଁ ସାମାଜିକ ସମସ୍ୟା ଅଛି ତାର ପ୍ରତିକାର ସେପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ହୋଇପାରି ନାହିଁ, ଯେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ତାଙ୍କ ହାତକୁ ରାଜନୈତିକ ଶ୍ରେଣୀ ଆସିନାହିଁ । ଯଦି ଏକଥା ସତ୍ୟ, ମୁଁ ବୁଝିପାରୁ ନାହିଁ ଯେ ଏହା ବିପକ୍ଷରେ ଅନ୍ୟ କୌଣସି କଥା ଅଭାବରେ । ମୁଁ ବିମତ ଭାବେ ଆହ୍ୱାନ କରୁଛି ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ସମସ୍ୟାକୁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଭାବେ ଏକ ରାଜନୈତିକ ସମସ୍ୟା ବୋଲି ଗ୍ରହଣ କରିନେବା ଉଚିତ୍ । ଏହାକୁ ରାଜନୈତିକ ସମସ୍ୟା ବୋଲି ଗ୍ରହଣ କରି ନେଇ ସାରିବା ପରେ ତାହା ହିସ୍ତାନ୍ତର କରିବାର ପ୍ରଶ୍ନ ବିଚାରକୁ ନେବା ଉଚିତ୍ । ଆମ୍ଭେ ଜାଣୁ ଯେ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ବ୍ରହ୍ମାଣ୍ଡର ସରକାରଙ୍କ ହାତରୁ ଚାଲିଯାଇଛି । ଯେଉଁମାନେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଆର୍ଥିକ ସାମାଜିକ ଓ ଧର୍ମଶାସ୍ତ୍ର ଜୀବନ ପ୍ରତି ଉଦ୍ଧୃତ ଭାବେ ଏକତ୍ର ଶାସକ ହୋଇଯିବେ, ସେମାନେ ଏହା ହେବା ନେଇ କୌଣସି ଆପତ୍ତି ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଏହି ରାଜତ୍ୱର ଭାବନା ଅମର ବହୁତ ଭଲମାନଙ୍କ ମନରେ ଅନ୍ତତଃ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ଉପରେ କରାଯାଇଥିବା ଅତ୍ୟାଚାର ଜୁଲିମ ଓ ଅନ୍ୟାୟ ଗୁଡ଼ିକୁ ମନେପକାଇ ଦେଉଛି । ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଉଦ୍ଧୃତ ହେଉଛି, ରାଜତ୍ୱ ଦ୍ୱାରା



ଯେତେବେଳେ ଆମ ଦେଶବାସୀଙ୍କ ହାତକୁ ରଜନୈତିକ ଲାଗାମ ଆସିବ ସେତେବେଳେ ଅମ୍ଭେମାନେ ମଧ୍ୟ ଉଚିତ୍ ଅନୁପାତରେ ରଜନୈତିକ ଭାଗ ପାଇବୁ । ଏଥିପାଇଁ ଗୋଟିଏ ସର୍ତ୍ତ ଉପରେ ରଜହୋଇଯିବ ଯେ ଅମ୍ଭମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟାକୁ ସୁଧାରବା ପାଇଁ ଭବିଷ୍ୟତର ଆଶ୍ରୟ ନିଆଯିବ ନାହିଁ । କାରଣ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଦୂର ଦୂର ଅଞ୍ଚଳରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀମାନଙ୍କୁ ଏହିପରି ଚମକାର ଆଶ୍ୱାସନା ସମୁଦ୍ଧ, 'ହେ କରଦେବା' ଉପରେ ବହୁତ କାଳ ଖର୍ଚ୍ଚନ, ଅପେକ୍ଷା କରିବାକୁ ପଡ଼ିଛି । ଯେବେ ଯେବେ ଝୁଟିଶ ସରକାର ଭାରତର ପ୍ରତିନିଧି ମୂଳ୍ୟ ସରକାର ହାତକୁ ଅଧିକାରୀମାନେ ଡୋଲବାକୁ ଅସ୍ତେର ହୋଇଛନ୍ତି, ସବୁବେଳେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ସେଥିରୁ ବଞ୍ଚିତ କରାଯାଇଛି । ସେମାନଙ୍କର ରଜନୈତିକ ସହର ଦାବା ପ୍ରତି କୌଣସି ଚେର କରାଯାଇ ନାହିଁ । ଯଦି ଅନ୍ଧରୁ ସମସ୍ତ ଅପେକ୍ଷା କରି ଦେଖିବାପାଇଁ ବର୍ତ୍ତମାନ କୁହାଯାଏ ତାହାହେଲେ ମୁଁ ମୋର ସମସ୍ତ ଶକ୍ତିରେ ଏ କଥାର ବିରୋଧ କରିବି । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ସମସ୍ୟାର ସରକାର ବର୍ତ୍ତମାନ ଦେବାକୁ ଯାଉଥିବା ରଜନୈତିକ ଉପକାଳ ହିସାବର କରା-ବାରି ରୁହାମଗାର ଏକ ପ୍ରଧାନ ଅଙ୍ଗ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟାକୁ ଭବିଷ୍ୟତର ଶାସକମାନଙ୍କ ସହାନୁଭୂତି ବା ସେମାନଙ୍କର ଶୁଭେଚ୍ଛା ଉପରେ ଭ୍ରଷ୍ଟଦେବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଯେଉଁ କାରଣରୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ନିଜର ସମସ୍ୟା ଗୁଡ଼ିକୁ କହି ଅସୁବିଧି ତାହା ସୃଷ୍ଟି । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କୁ ଭଲଭାବରେ ଜଣା ଯେ ଅଧିକାର ପ୍ରାପ୍ତ, ଅଧିକାର ବଞ୍ଚିତ ମନୁଷ୍ୟ ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ଶକ୍ତିଶାଳୀ । ଆମ୍ଭ-ମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ପ୍ରତ୍ୟେକ ବ୍ୟକ୍ତି ଏକଥା ମଧ୍ୟ ଜାଣନ୍ତି ଯେ ଉପକାଳପ୍ରାପ୍ତ ବ୍ୟକ୍ତି ସେଠାରେ ସେମାନଙ୍କ ତରଫରୁ ଉପକାଳ, ଶୁଭେଚ୍ଛାଙ୍କ ହାତକୁ ଗ୍ରହଣଦେବେ ନାହିଁ । ଏହି କାରଣରୁ ଆମେ ନିଜର ସାମାଜିକ ସମସ୍ୟା ଗୁଡ଼ିକୁ ଭବିଷ୍ୟତରେ ସ୍ଥିର କରିବାର ଆଶା କପୋରୁ ନାହିଁ । ଯଦି ଆମେ ଏହି ଲୋକମାନଙ୍କ ହାତରେ ଉପକାଳ ଦେବୁ, ସେମାନେ ଆମର ସମସ୍ୟା ଗୁଡ଼ିକୁ କୋହଳ କରିପାରିବେ କ ? ଯେଉଁମାନଙ୍କୁ ଆମେ ଆଜି ଲେସିଂହାସନ ଉପରେ ବସାଇ ଶକ୍ତି ଓ ପ୍ରଭୁତ୍ୱ ଦେବାରେ ସହାୟକ ହେବୁ, କାଲି ସେମାନଙ୍କୁ ସେହି ସିଂହାସନରୁ ତଡ଼ିଦେବାର ଶକ୍ତି ମଧ୍ୟ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ହାତରେ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଡୁବ୍ ବେଶି ବିଶ୍ୱାସ କରି ନିଜେ ନିଜ ହାତରେ ବରବାଦ୍ ହେବା ଅପେକ୍ଷା ଆମ୍ଭେ ଅଧିକ ସନ୍ନିହାନ ଏବଂ ଧୀରେ ଧୀରେ ପାଞ୍ଚ ହୋଇ ରହିବାକୁ ପସନ୍ଦ କରୁ । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ଉତୁଡ଼ି ଅମ୍ଭମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଏହା ଠିକ୍ ଓ ଢୁଙ୍କକର ହେବ, ଯଦି ଅମ୍ଭମାନଙ୍କର ସମ-ସ୍ୟାର ସମାଧାନ ପାଇଁ ବର୍ତ୍ତମାନର ରଜନୈତିକ ମେସିନ ଆମକୁ ନିଜେ ତିଆରି

କରିବାକୁ ଦିଅନ୍ତିବ ଏ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ହାତରେ କିଛି ଘାତବ ଅଧିକାର ରହିବ । ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଭାବକୁ ସେହିମାନଙ୍କ ହାତରେ ଛାଡ଼ି ଦିଅନ୍ତାଉ ଯେଉଁ ମାନେ ନିଜେଣି ରହି ଆମ ଉପରେ ଶାସନ କରିବାକୁ ଚାହାନ୍ତି ।

ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ନିଜ ଅଧିକାରର ସୁରକ୍ଷା ପାଇଁ କିପ୍ରକାର ଦେନାଦିକ ମେସିନ ବୁଝାନ୍ତି ଏଥିପାଇଁ ସମସ୍ତ ଅସିଲେ ମୁଁ ଏହି ସରା ଅଗରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରେ । ମରୁତାରୁ ବଡ଼କଥା, ଯାହାସବୁ ମୁଁ କହିବାକୁ ଚାହୁଁଛି, ଯଦି ଏମେ ଏକ ଉତ୍ତରଦାୟୀ ସରକାର ଚାହୁଁ, ତେବେ ଆମ୍ଭେ ଏକ ଦରକାର ଚାହୁଁନା ଯେଉଁଥିରେ କେବଳ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ଶାସନ ଦେଲିଯିବ । ଯଦି ଆମେ ଚାହାନ୍ତି ଯେ ଶାସକ ପୂର୍ଣ୍ଣରୂପେ ଉତ୍ତର ଦାୟୀ ହେଉ, ତେବେ ଏହା ଏକାନ୍ତ ଅବଶ୍ୟକ ଯେ ବ୍ୟବସ୍ଥାପକ ସ୍ତରରେ ମଧ୍ୟ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ପୂର୍ଣ୍ଣ ଓ ବାହ୍ୟ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ରହିବ ।

ଅଧିକ ମହାଶୟ, ମୁଁ ଦୃଷ୍ଟିତ ଯେ ମୋତେ ଏହିଭଳି ଦୃଷ୍ଟି କେବେ କହିବାକୁ ପଡ଼ିଲା । କିନ୍ତୁ ଏହା ବ୍ୟତୀତ ମୋର ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଉପାୟ ଦେଖାଗଲା ନାହିଁ । ଭରତୀୟ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ହୃଦୟ କେବେ କେହି ମିଶିତା ପୂର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବହାର କରିନାହିଁ । ସରକାର ସବୁବେଳେ ସେମାନଙ୍କୁ ନିଜର ସୁରକ୍ଷାପାଇଁ ଉପଯୋଗ କରନ୍ତି । ହିନ୍ଦୁ ମାନେ ସେମାନଙ୍କୁ ଏହି କାରଣରୁ ନିଜର ଆଗ ବୋଲି କହିଥାନ୍ତି । ଅନ୍ୟ ପକ୍ଷରେ ସେମାନଙ୍କର ଅଧିକାର ଚାହୁଁଛନ୍ତି ଛଡ଼ାଇ ନିଅନ୍ତି । ମୁସଲମାନମାନେ ଏହି କାରଣରୁ ସେମାନଙ୍କର ପୃଥକ ଅସ୍ତିତ୍ୱ ସ୍ଥାପନ କରୁ ନାହାନ୍ତି । କାରଣ ସେମାନଙ୍କର ଭର ଯେ ଏହା କରିବା ଦ୍ୱାରା ସେମାନେ ଯେଉଁ ବିଶେଷ ସୁବିଧା ପାଉଛନ୍ତି ଏହାଦ୍ୱାରା ତାହା କମିଯିବ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ଏହି ପ୍ରକାର ସରକାରଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ନିରାଶ କରାଯାଇଛି, ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ଦମନ କରାଯାଇଛି ଓ ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ଉପେକ୍ଷା କରାଯାଇଛି । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଏହିପରି ନିରାଶ ଓ ଅସହାୟ ଅବସ୍ଥାରେ ପଡ଼ିଛନ୍ତି, ଯାହାର କୌଣସି ଚୁଲ୍ଲିନା ନାହିଁ । ଏହି କାରଣରୁ ଅସହାୟ ହୋଇ ମୋତେ ଆପଣଙ୍କର ଧ୍ୟାନ ଆକର୍ଷଣ କରିବାକୁ ପଡ଼ିଛି ।

ଦ୍ୱିତୀୟ ପୃଷ୍ଠା ବିଷୟରେ ଯାହା ଲେଖି ନିଆଗଲା, ମୋର ଦୃଷ୍ଟି ହୁଏ ଯେ ଏହି ସାମାନ୍ୟ ବିବାଦ ପାଇଁ ତାହା ଛାଡ଼ି ଦିଆଗଲା । ଏହା ଏପରି ଅସହଜପୂର୍ଣ୍ଣ ଯେ କେବଳ ତାହାର ଉପରେ ବର୍ତ୍ତମାନ କରାଯାଉ ନଥିଲେ ଏଥିପାଇଁ ଏକ ସରା ବୈଦିକର ଅବଶ୍ୟକତା ରହିଛି । ଏଥିପାଇଁ ଅଲ୍‌ଜିନାଲି ବିବାଦ, ନ୍ୟାୟ ସରତ ହେବାନାହିଁ । ଏହା ଏକ ଏଭଳି ପ୍ରଶ୍ନ ଯେଉଁଥିରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଭାବ

ଅନ୍ତରକତା ଥାଏ । ଏମାନେ ତାକୁ ବହୁତ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ବିଶ୍ୱର କରିନ୍ତି । ଆମେ ଅଳ୍ପ ସଂଖ୍ୟକ ଅଛୁ । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାରଙ୍କଠାରୁ ଚାହୁଁଛୁ ଯେ ଏହି ଅଳ୍ପ ସଂଖ୍ୟକଙ୍କୁ କିନ୍ତୁ ସଂଖ୍ୟକଙ୍କ କୁଶାସନରୁ ବଞ୍ଚିବା ପାଇଁ ସାମ୍ପ୍ରତିକ ବହୁ ସଂଖ୍ୟକଙ୍କ ଉପରେ ଶ୍ରେଣୀକାରୀ ଅକ୍ଷର ଲଗାଯାଇ । ନଗେ ମାତ୍ର ଭରତୀୟ, ଶ୍ରେଣୀକାରୀ ବିକାଶ ପାଇଁ ଉନ୍ନତ, ତାକୁ ଶାସନ ଛମତା ଦେବା ଅପେକ୍ଷା ମୁଁ ଏଭଳି ଏକ ସମ୍ପୃକ୍ତ ସରକାରର ଯତ୍ନପାତ୍ର, ଯେଉଁଥିରେ ଶ୍ରେଣୀକୃତ ଭାବେ ଏକ ସରକାର ଭାରତୀୟ ରାଷ୍ଟ୍ରୀୟତାକୁ ନିର୍ମାଣ କରିବା ପାଇଁ ବହୁତ ପ୍ରୟାସଶୀଳୀ ହୋଇପାରିବ । କିନ୍ତୁ ଏକକରଣ ବ୍ୟୟ ଯେଉଁ ଏକାସ୍ତ୍ର ସରକାରରେ ପରିଣତ ଅଟେ ତାହା ଆଜି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ହୋଇନାହିଁ । ମୋ ଅନ୍ତର ମଧ୍ୟରେ ଦୁଃଖ ହେବ, ଯଦି ନିଜର ଧ୍ୟେୟଠାରେ ପହଞ୍ଚିବା ପୂର୍ବରୁ କିମ୍ବା ଏହାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟର ପୂର୍ଣ୍ଣତା ଲାଭ ପୂର୍ବରୁ ଏହାର ସହାୟକ ସରକାର ଶେଷ ହୋଇଯାଏ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଯେଉଁ ଅବସ୍ଥାରେ ଏହି ଶ୍ରେଣୀଗୁଡ଼ିକ ବିଦ୍ୟମାନ ତାହା କେବଳ ଗୁଡ଼ାଶାଳୀର ବିବାଦ ଭଳି । ଏହି କାରଣରୁ ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ପ୍ରଣାଳୀ ଉପରେ ବିଶ୍ୱର କରିବା ପାଇଁ ଉପଯୁକ୍ତ ସମସ୍ତ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରାହେବ । ଯେତେବେଳେ ମୋତେ ବିଶ୍ୱାସ କରାଯିବ ଯେ ଧ୍ୟାନସ୍ଥ ସ୍ୱରାଜ୍ୟ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସଂସଦ ବିରୋଧୀ ହେବ ନାହିଁ ।

ଅଧିକ ମହାଶୟ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ନିଶେ ପ୍ରତିନିଧି ହେବାର ଅଧିକାର ବଳରେ ମୋର ଯାହା କିଛି କରିବାର ଥିଲା ତାହା ମୁଁ କଲି । ଅନୁମତି ମିଳିବ ତ ମୁଁ ସେମାନଙ୍କର ସ୍ଥିତି ବିଷୟରେ ଯାହା କିଛି ଅନୁମାନକୁ ସାଧନା କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ, ତାହା ଅଳ୍ପ କେତୋଟି ବେଳରେ ଉପସ୍ଥାପନ କେବଳ ଛାଡ଼ି କରୁଅଛୁ । ତାର ଉତ୍ତରତା ବିଷୟରେ ଏତେ କୁହାଯାଇଛି ଯେ ମୁଁ ଏହା ସହଜ ରୋଟିଏ ହେଲେ ବେଳେ ମଧ୍ୟ ଯୋଡ଼ିବାକୁ ଚାହୁଁନାହିଁ । ମୁଁ ଏହା ବିଷୟରେ ଜଣିବାକୁ ଛାଡ଼ିଛୁ ଯେ ଏହି ସବୁ କଣ ଅନୁମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟାକୁ ସମାଧାନ କରିବାକୁ ଉପଯୁକ୍ତ ପଦ୍ଧତି ନିର୍ଦ୍ଧାରଣ କରିପାରିବ ? ଏହି ସମସ୍ୟାର କଣ ସମାଧାନ ହେବା ଉଚିତ—ତାହା ଚିନ୍ତିତ ପ୍ରତିନିଧିମାନଙ୍କ ଉପରେ ନିର୍ଭର କରେ । ସେମାନେ କେଉଁ ଦୃଷ୍ଟିକୋଣରୁ ଏହାକୁ ଗ୍ରହଣ କରୁଛନ୍ତି । ସେମାନଙ୍କର ଧ୍ୟାନ ଆକର୍ଷଣ କଲେବେଳେ ମୁଁ ଉତ୍ତର ଦେ ଥାପଣ ଧ୍ୟେୟର ସହ ଏହି ପରିସ୍ଥିତିର ସମ୍ମୁଖୀନ ହୋଇ ନିଶ୍ଚିତ କରିବେ ଅଥବା ବଳପୂର୍ବକ ଏହି ଅନ୍ତୋଳନକୁ ଦବାଇ ଦେବେ । କାରଣ ଅନ୍ତମ ବା ପୂର୍ଣ୍ଣ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଦାୟିତ୍ୱ ଆପଣଙ୍କ ଉପରେ । ଆପଣମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଯେଉଁମାନେ ବଳପ୍ରୟୋଗ ପଛପାଡ଼ି ବା ଯାହାଙ୍କର ବିଶ୍ୱାସ ଯେ ଗିରଫଦାରୀ ଓ ଜେଲ ଭରିବା କରି ଦେଲେ ହିଁ ଏହି ସମସ୍ୟାର ସମାଧାନ ହୋଇଯିବ ।

ସେମାନଙ୍କୁ ରାଜନୈତିକ ଓ ଦାର୍ଶନିକ ଶ୍ରୀ ପଦ୍ମସନ୍ତ ବର୍ଦ୍ଧନ ମହାପାତ୍ରଙ୍କ ଦେ ଶୁଭିକ  
 ଯୋଗାଇ ଦେଉଛି । ଧନ ଉପନବେଶର ସମୟ ସମାଧାନ କଲେବେଳେ ବ୍ରିଟିଶ  
 ରାଷ୍ଟ୍ର ଆଗରେ ବର୍ଦ୍ଧନ ମହୋଦୟ ଯାହା କରିଥିଲେ, ତାହା ଏହି ପ୍ରକାର ।  
 “କେଲେ ବଳପ୍ରୟୋଗର ଫଳ ଅସ୍ଥାୟୀ ଅଟେ । ଏହା କିନ୍ତୁ ସମୟ ପାଇଁ ରୋକା  
 ଯାଇପାରେ । କିନ୍ତୁ ଏହାଦ୍ୱାରା ସେମାନଙ୍କୁ ପୁଣି ଅନ୍ତେ ପରାଜିତ କରିବାରେ  
 ସଫଳ ହୋଇପାରେ ନାହିଁ । ଯେଉଁ ଜାତି ଉପରେ ବାରମ୍ବାର ଆକ୍ରମଣ ଶିବାକୁ  
 ପଡ଼େ ତାହା ଉପରେ ଟାଣନ କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ବଳପ୍ରୟୋଗ ବିଚ୍ଛେଦିତ  
 ହୁଏ । ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ଆପଣେ ତାର ଅନ୍ତର୍ଗତତାର କାରଣ ଅଟେ । ବଳପ୍ରୟୋଗରେ  
 ଲୋକ ସଙ୍ଗତା ଉଦ୍‌ଘାତ ହୁଏ ନାହିଁ ଏବଂ ଯୁଦ୍ଧ କରିବା ସାମଗ୍ରୀ ହିଁ ଜୟ କରି-  
 ବାର ପ୍ରତିଶ୍ରୁତି ଦେଇପାରେ ନାହିଁ । ଯଦି ଆପଣ ସଫଳ ନହୁଅନ୍ତି, ପୁଣି  
 ଆପଣଙ୍କ ଗାଡ଼ରେ କୌଣସି ସାଧନ ରହିବ ନାହିଁ । ନିଶ୍ଚିତ ଓ ବୁଝାମଣାର ରାସ୍ତା  
 ମଧ୍ୟ ଲଭି କରାଯାଇପାରେ । କିନ୍ତୁ ଯେତେବେଳେ ବଳର ପ୍ରୟୋଗ ବିଫଳ  
 ହୋଇଯିବ ତ ପୁଣି ଶକ୍ତି ଓ ଅଧିକାରର ଉତ୍ତାପାତ୍ର ହୋଇଯାଉଥିବ ନାହିଁ । ବଳ  
 ପ୍ରୟୋଗ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଦୃଢ଼ତା ଆପଣେ ଏହି ଯେ ଆପଣ ଯେଉଁ ଜନସମ୍ପର୍କ ସୂଚକ  
 ତାକୁ ଆପଣ ନିଜ ବଳପ୍ରୟୋଗ ଦ୍ୱାରା ଯଦି ସଫଳ ହୁଅନ୍ତି । ମାନ ନିଅନ୍ତୁ ଯେ  
 ଆପଣଙ୍କର ସ୍ୱାର୍ଥପାଇଁ ଯୁଦ୍ଧ କରୁଛନ୍ତି । ଯାହାପାଇଁ ଯୁଦ୍ଧ କରୁଛନ୍ତି ତାହା ହାତକୁ  
 ଆସିବ ନାହିଁ । ତାହା ହିଁ ଉନ୍ନତ ହୋଇ ଯାଇଥିବ ଓ ସଂସାରରେ ନିଶ୍ଚିତ  
 ହୋଇ ଯାଇଥିବ ।”

ଏହି ପରାମର୍ଶର ମୂଲ୍ୟ ଓ ଗୁଣକୁ ଆପଣ ଅଳ୍ପ ହୃଦୟ ଜାଣନ୍ତି । ଆପଣ  
 ଏ ଦିଗକୁ ଧ୍ୟାନ ଦିଅନ୍ତି ନାହିଁ । ଫଳତଃ ଆମେରିକା ପରି ଏକ ବିରାଟ ମହାଦ୍ୱୀପ  
 ନିଜକୁ ସ୍ୱାଧୀନ କରିନେଲା, ଶେଷ ସାମ୍ରାଜ୍ୟ ଭାବେ ସ୍ୱରାଜ୍ୟ ଆଜି ଆପଣଙ୍କ ପାଖରେ ।  
 ଯେଉଁ ଲୋକ ଶାନ୍ତ ବୁଝାମଣାର ରାସ୍ତାକୁ ନିଜର ସ୍ୱାର୍ଥର ପ୍ରକାଶର ଭାବ ଆସିଛନ୍ତି,  
 ସେମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ମୁଁ ଗୋଟିଏ କଥା କହିବାକୁ ଚାହେଁ । ଏହା ଏକ ଏପରି  
 ବାତାବରଣ ସୃଷ୍ଟି କରିଛି ଯେ ଯେଉଁ ପ୍ରତିନିଧିମାନେ ଏଠାକୁ ନିମନ୍ତ୍ରିତ ହୋଇ  
 ଆସିଛନ୍ତି, ସେମାନେ କେବଳ ଔପନିବେଶିକ ସୂଚକ ଦେବା ବା ନଦେବା,  
 ଏହି ସୂଚକ ଉପରେ ଆଧାରିତ । ଏ ବିପଦରେ କୌଣସି ନା କୌଣସି ପକ୍ଷ  
 ବିଜୟୀ ହେବ । ଯେଉଁମାନେ ବୁଦ୍ଧିର ସ୍ରୋତ ବୁଝାଇ ଦେଇଛନ୍ତି ସେମାନଙ୍କ  
 ପ୍ରତି ଉଚିତ ସମ୍ମାନ ପ୍ରଦର୍ଶନ କରିବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ନିବେଦନ କରିବାକୁ ଚାହେଁ  
 ଯେ ଏପରି ଏକ ସମ୍ମାନ ପ୍ରଶ୍ନକୁ ଡର୍କ କରିବା କଠିନରେ କରିବା ପରେ ସେଥିରୁ  
 ଅନ୍ୟ କୌଣସି ମୂଲ୍ୟ ବାହାର କରି ନାହିଁ । ମୁଁ ତର୍କ କରିବା ଲୋକଙ୍କର ବିରୁଦ୍ଧରେ

ନୁହେଁ । କିନ୍ତୁ ମୁଁ ସେମାନଙ୍କୁ ସତର୍କ କରି ଦେବାକୁ ଚାହେଁ ଯେ ସେମାନେ ସେହି ପ୍ରଜ୍ଞା ଗୁଡ଼ିକୁ ସାବଧାନତା ସହିତ ମନ ରଖିବା ଉଚିତ । ଯାହାଦ୍ୱାରା ସେମାନେ ନିଜର ଲକ୍ଷ ଛଳରେ ପହଞ୍ଚିବା ଆବଶ୍ୟକତା ରହିବେ । ଅନ୍ୟଥା ପରିଣତ ଶୁଭ ହେବ ନାହିଁ । ଏହା ନିଜ ନିଜ ସ୍ୱଭାବର କଥା ଅଟେ । ଆପଣ ନିଜ ଡର୍କର ଅନୁରାଗ ଅଛନ୍ତିତଃ ଯେପରି ଡର୍କର ଜନସନ ବର୍ଜିଲେ ନିଜର ଯୁକ୍ତିକୁ ନିଜ ବିରୁଦ୍ଧରେ ପାଦରେ ଦଳି ଦେଇଥିଲେ । ଠକ୍ ସେହିପରି ଆପଣମାନେ ମଧ୍ୟ ଆପଣଙ୍କର ଯୁକ୍ତିକୁ ନିଜେ ଶୂନ୍ୟ କରିବାକୁ ଯାଇ ଅଛନ୍ତି । ମୁଁ ଏଥିପାଇଁ ଭୟ କରେ କାରଣ ଦେଶର ବର୍ତ୍ତମାନ ଯାହା ଯୁଦ୍ଧ, ଏଥିରୁ ଏହା ସ୍ପଷ୍ଟ ରୁଣ୍ଡା ଯାଉନାହିଁ ଯେ ଯେଉଁ ବିଧାନ, ମତ ଦ୍ୱାରା ଗ୍ରହଣୀୟ ନୁହେଁ ତାହା ଦେଶର ମଙ୍ଗଳଦାୟକ ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । ସେ ସମୟ ବର୍ତ୍ତମାନ ନୁହେଁ ଯେ ଭାରତ ପାଇଁ ଭଲ ମନ୍ତ୍ର ଯାହା ଆପଣ ବାଛନ୍ତେ ତାହା ଅପେକ୍ଷା ମାନିନେବାକୁ ହେବ । ସେ ସମୟ ବର୍ତ୍ତମାନ ଦେଶ ଆସିବାର ନୁହେଁ । ଯଦି ଆପଣ ଗୁହାନ୍ତ ଯେ ଦେଶର କୌଣସି ଏପରି ବିଧାନ ହେବ ଯାହା ଚୀରଯାୟୀ ହେବ ତେବେ ନୁଆ ବିଧାନର ପ୍ରମୁଖ କଥା ଡର୍କ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ନୁହେଁ ଜନତାର ରାୟ ହେବା ଦରକାର ।

## ସମ୍ବିଧାନରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଶାସନ ଅଧିକାର

ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ମହୋଦୟ, ଏହି ଗୋଲଟେବୁଲ୍ ବୈଠକକୁ ଦୁଇଟି ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରଶ୍ନର ସମାଧାନ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଯାହାଦ୍ୱାରା ଗୋଟିଏ ରାଷ୍ଟ୍ରର ରାଜନୈତିକ ଜୀବନକୁ ସରଠିକ କରିବା ପାଇଁ ସମୟ ମିଳିଯିବ । ପ୍ରଥମ ପ୍ରଶ୍ନ ହେଉଛି ରାଷ୍ଟ୍ରର ଉତ୍ତର ଦାୟୀ ସରକାର ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଓ ଦ୍ୱିତୀୟଟି ହେଉଛି ଏହାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରୁଥିବା ସରକାରଙ୍କ ବିଷୟକୁ ନେଇ ।

ପ୍ରତ୍ୟେକମାନଙ୍କରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରୁଥିବା ସରକାର ବିଷୟରେ ମୋର ବିଶେଷ କିଛି କହିବାର ନାହିଁ । ଯେଉଁ ମତ ଲେଦ ମୁଁ ପ୍ରକାଶ କରିଛୁ ତାହା ବ୍ୟାପକ ମୁଁ କମିଟିର ରିପୋର୍ଟକୁ ସ୍ୱୀକାର କରୁଛି ଏବଂ ସେଗୁଡ଼ିକୁ କାର୍ଯ୍ୟରେ ପରିଣତ କରିବାକୁ ମୁଁ ଆଗ୍ରହ ଅଛି । କିନ୍ତୁ କେନ୍ଦ୍ରରେ ଉତ୍ତର ଦାୟୀ ସରକାର ଗଠନ କରିବା ବିଷୟରେ ମୋର ମତଭେଦ ଅଛି । ସର୍ବାଧିକ ଶାସନର ରୂପରେଖ ଗଠନ କରିବାର ଉପସମିତିରେ ଯେଉଁମାନେ ଯୋଗ ଦେଇଅଛନ୍ତି ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଯେଉଁମାନଙ୍କୁ ଗୁରୁତ୍ୱ କ୍ଷେତ୍ରରେ ମୁଁ ଜାଣିଛି ସେମାନଙ୍କୁ ପରିବର୍ତ୍ତନ କରିବା ଉଚିତ୍, କିନ୍ତୁ ମୁଁ ଏହିସବୁ କଥାକୁ ଘୋଡ଼ାଇ ପକାଇବାକୁ ଚାହେଁ ନାହିଁ ଯେ

ମୋର କଥା ଅନୁଯାୟୀ ଏହାର ପରିବର୍ତ୍ତନ କେବଳ ନାମକୁ ମାତ୍ର ବା ଏକ ଅବସ୍ଥାବ ରୂପ ହେଉ । ଅର୍ଥାତ୍ ଉତ୍ତର ଦାୟାତା, କେବଳ ଦେଖାଇବା ପାଇଁ ନୁହେଁ ।

ଲର୍ଡ୍ ଗୁନସେଲରକୁ ମୁଁ କହିଛି ଯେ ସେମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା କେବଳ ବିହନ ଗୁଣି ଦିଆଗଲା । ବର୍ତ୍ତମାନ ଜଳ ସିଂହବା କାର୍ଯ୍ୟ ଆନୁମାନଙ୍କର । ମହାଶୟ ଶେଷ, ମୁଁ ଲର୍ଡ୍ ଗୁନସେଲଙ୍କ ଠାରେ ବିଶେଷ କୃତଜ୍ଞ ଯେ ସେ ଏହି ମହାଦୃଷ୍ଟି ସମ୍ମୁଖୀନ ନିଜର ବହୁ ମୂଲ୍ୟ ସମୟ ଏତେ ଅଧିକ ସମୟ ଦେଇ ପାରିଛନ୍ତି । ମୁଁ ତାଙ୍କ ପ୍ରତି କୃତଜ୍ଞ ଅବଶ୍ୟ ରହୁଛି । ମାତ୍ର ମୋର ବିଶ୍ଵାସ ହେଉନାହିଁ ଯେ ଯେଉଁ ବିହନ ସେମାନେ ଗୁଣିଗଲେ ସେଥିରୁ ଗଜା ବାହାରିବ । ମୋତେ ଏହା ଅନୁଭବ ହେଉଛି, ସେମାନେ ଯେଉଁ ବିହନ ଗୁଣିବାକୁ ବାଛିଲେ, ତାହା ଦୃଢ଼ତା ପତ୍ର ସାଲୁ ଓ ଯେଉଁ ଜମିରେ ତାହା ଗୁଣାଗଲା ତାହା ସେପରି ଉତ୍ତର ଜମି ନୁହେଁ, ଯେଉଁଥିରୁ ଗଜା ବାହାରିବ ।

ସଦାୟ ଶାସନର ସମ୍ବିଧାନ ବିଷୟରେ ମୁଁ ମୋର ବିଚାର ଲର୍ଡ୍ ଗୁନସେଲରକୁ ଲେଖି କଣ ପଠାଇଥିଲି । ମୋତେ ଜଣାନାହିଁ ସେହୁ କମିଟି, ଯେଉଁଥିରେ କି ସେ ଅଧିକ ଥିଲେ, ମୋର ବିଚାର ଆଡ଼କୁ ଧ୍ୟାନ ଦେଇଛନ୍ତି କି ନାହିଁ । କାରଣ ଏହି କମିଟିର ରିପୋର୍ଟରେ ମୋର ସେହି ବିଚାରର କୌଣସି ସୂଚନା ମଧ୍ୟ ନାହିଁ । ମୁଁ ମୋର ଦୃଢ଼ ବିଚାର ଧାରା ଗୁଣିକର ବକ୍ତବ୍ୟ ସେହି ଲେଖା ମଧ୍ୟମରେ ପଠାଇଥିଲି । ଅତଏବ ମୁଁ ଏପରି କୌଣସି ବିଧାନକୁ ସମର୍ଥନ କରିବି ନାହିଁ, ଯାହା ମୋର ବିଚାର ଧାରାର ବିପକ୍ଷରେ ହେବ । କିନ୍ତୁ ଯଦି ମୋତେ ବର୍ତ୍ତମାନର ଶାସନ ପ୍ରଣାଳୀ ଓ ଏହି କମିଟିକୁ ଜନ୍ମ ଦେଇଥିବା ବୈଧ-ଶାସନ ପ୍ରଣାଳୀ, ଏହି ଦୁଇଟି ମଧ୍ୟରୁ ଗୋଟିଏ ବାଛିବାର ଅବସର ଦିଆଯାଏ, ତାହା ହେଲେ ମୁଁ ପ୍ରତିଜ୍ଞା ପ୍ରଣାଳୀକୁ ହିଁ ପସନ୍ଦ କରିବି । କିନ୍ତୁ ମହାଶୟ, କେନ୍ଦ୍ର ସରକାର ପାଇଁ ପ୍ରସାବିତ ବିଧାନର ଏତାଦୃଶ ଅବସ୍ଥାରେ ମୁଁ ବିରୋଧ କରିବି ନାହିଁ । କାରଣ, ଯେହେତୁ ସେଥିରେ ଯାହା ତେଜବାହାଦୁର ସାହୁ, ଯେ କି ଏହି ସଭାର ପ୍ରଥମ ପଥ ପଦ୍ମନିକ ଜଣା ଦାର୍ଶନିକ ଅଛନ୍ତି ସେ ସେଥିରେ ଅଛନ୍ତି । ଏହା ମଧ୍ୟ ଆନନ୍ଦର କଥା ଯେ ଭାରତର ତରୁଣ ପ୍ରତିନିଧି ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ଜୟକର ଓ ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ସମାଜର ବ୍ରତନିଧି ସାର୍ ଏ. ପି. ପେଟ୍ଟେ ସେଥିରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ କରୁଛନ୍ତି । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ଏଥିରେ କୌଣସି ବାଧା ସୃଷ୍ଟି କରିବାକୁ ଚାହେଁ ନାହିଁ । ଯେଉଁମାନେ ଏହାକୁ ପସନ୍ଦ କରନ୍ତି ଓ ଯେଉଁମାନେ ଏହା ସହିତ ଏକମତ ସେମାନେ ଆଗକୁ ଆସି ଏହାକୁ କାର୍ଯ୍ୟରେ ପରିଣତ କରନ୍ତୁ ।

ମୁଁ ଏହାକୁ ସମର୍ଥନ କରିବି ନାହିଁ, କାରଣ ମୁଁ ଯେଉଁ ଗୋଷ୍ଠୀର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରୁଛି, ସେମାନଙ୍କ ଚେତନା ଶାସନ ପଦ୍ଧତି କପରି ହେବା ଉଚିତ୍, ଏ ବିଷୟରେ ମୋ ପ୍ରତି କୌଣସି ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ବା ପରାମର୍ଶ ନାହିଁ । ମୋତେ କେବଳ ଗୋଟିଏ ଆଦେଶ ମିଳିଛି, ମୁଁ ଏପରି ଏକ ସରକାରକୁ ସମର୍ଥନ କରିବି ନାହିଁ ଯେ କି ଉତ୍ତରାଧିକାରୀ ହୋଇପାରେ ମାତ୍ର ଠିକ୍ ଅର୍ଥରେ ଜନତାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରିବ ନାହିଁ । ଏ ସଭାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ବିଷୟରେ ଯାହା କାରବାର ହେଉଛି ତାହା ଦେଖି ମୋତେ ବଡ଼ ନିରାଶ ହେବାକୁ ପଡ଼ୁଛି । ମତାଧିକାର ଓ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଦୁଇଟି ଏପରି ଗୋଟିଏ ଶବ୍ଦ, ଯାହା ଉପରେ ଜନତାର ପ୍ରକୃତ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରୁଥିବା କୌଣସି ସରକାର ନିର୍ଭର କରିପାରିବ । ଏ କଥାକୁ ସମସ୍ତେ ଜାଣନ୍ତି ଯେ ନେହେରୁ କମିଟି ଦ୍ୱାରା କେବଳ ମତାଧିକାରକୁ ସ୍ୱୀକାର କରାଯାଇଥିଲା ଏବଂ ସେହି କମିଟି ଦ୍ୱାରା ନିର୍ମିତ ବିଧାନର ସେହି ଅଂଶକୁ ଭାରତର ପ୍ରାୟ ସମସ୍ତ ରାଜନୀତିକ ପାର୍ଟି ଗଣ ସମର୍ଥନ କରିଥିଲେ । ଯେତେବେଳେ ମୁଁ ସେହି ସଭାରେ ଯୋଗ ଦେଲି, ତାହା ଦେଖି ରୁଚିନେଲି ଯେ ଏ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଲଢାଇରେ ସ୍ୱ-ମତ ପ୍ରଦାନ ଅଧିକାର କିଛି ଯାଇଛି । କିନ୍ତୁ ମତାଧିକାର ସମସ୍ୟା ଉପରେ ବିଚାର କରୁଥିବା କମିଟିର କାରବାର ଦେଖି ମୋର ଆଖି ଖୋଲିଗଲା । ମୁଁ ବ୍ୟସ୍ତ ହୋଇ ପଡ଼ିଲି, ଯେତେବେଳେ ମୁଁ ଦେଖିଲି ଯେ ସେହି ଲୋକମାନଙ୍କ ଦୃଢ଼ତାରେ କୌଣସି ଅନ୍ୟ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଥିଲା, ଯାହା ଫଳରେ ନେହେରୁ କମିଟିର ରିପୋର୍ଟ ଉପରେ ନିଜର ସ୍ୱୀକାରାତ୍ମକ ସ୍ୱକ୍ଷର କରିଥିଲେ । ଏହି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଭାରତର ନରମ-ଦଳୀୟ ନେତାମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ଏହିକଥା ପାଇଁ ଏକମତ କରିବାକୁ କଷ୍ଟକର ହୋଇଥିଲା ଯେ ପ୍ରାଦେଶିକ ବିଧାନସଭା ମାନଙ୍କରେ ଜନତାର ଏକ-ଚତୁର୍ଥାଂଶ ଭାଗକୁ ମଧ୍ୟ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର-ମତାଧିକାର ଦେବା ଉଚିତ୍ ଥିଲା । ପୁଣି କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ବିଧାନ ସଭାର ମତାଧିକାରର ମାତ୍ରା କ'ଣ ହେବ ଏହା ମଧ୍ୟ ମୁଁ ଜାଣି ନ ଥିଲି । ଏହି କାରଣରୁ ମୋର ବିଶ୍ୱାସ ହେଲାନାହିଁ ଯେ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର ପାଇଁ ମତାଧିକାରର ମାତ୍ରା କିଛି ଏପରି ହେବ ଯେଉଁଥିରେ ପ୍ରାଦେଶିକ ସରକାରମାନଙ୍କ ଅପେକ୍ଷା କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର ଜନତାର ମାତାଧିକାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱକାରୀ ସରକାର ହୋଇ ପାରିବ । ଏହି ପରିସୀମିତ ମତାଧିକାରର ପରିଣାମ ଏହା ହୋଇ ପାରିବ ଯେ ଭାରତର ଭାଗ ସରକାର କେତେକ ନିର୍ବାଚିତ ଶ୍ରେଣୀର ସରକାର ହୋଇ ଆମ ଜନତା ଉପରେ ଶାସନ କରିବ ।

ଆମେ ସମସ୍ତେ ଜାଣୁ ଯେ ବହୁମତ ଓ ବହୁତରୁ ଅଳ୍ପମତ ଦାନକାରୀ ମାନଙ୍କୁ ବିଧାନସଭା ମାନଙ୍କରେ କେତେ କେତେ ସ୍ଥାନ ମିଳିବ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ଉପରେ ଗାଢ଼ ଅଟକିଛି । ମୋର ବୁଝିବାରେ, ଏହି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରତିରୋଧ, ମୋର ସେହି

କାର୍ଯ୍ୟର ଫଳ, ଯାହା ଅଙ୍ଗତରେ କରାଯାଇଛି । ମୁଁ ବିଶ୍ୱାସର ସହୃଦ କହୁଛି ଯେ  
 ଆଜି ଏହି ସମୟା ଏତେ ବିକଟ ରୂପ ଧାରଣ କରି ନ ଥାନ୍ତା, ଯଦି ଆମ  
 ଅଙ୍ଗତର ଶାସକ ଶ୍ରେଣୀ ନରପେଶ ଗ୍ରାସେ ନ୍ୟାୟର ସହୃଦ କାର୍ଯ୍ୟ କରିଥାନ୍ତେ ।  
 ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ନିଜର ରାଜନୀତିକ ସ୍ୱର୍ଥ ସାଧନ ପାଇଁ ଯେଉଁ ଯେଉଁ ଶ୍ରେଣୀକୁ  
 ଯେତକ ପରମାଣରେ ଏହି କାର୍ଯ୍ୟ ସିଦ୍ଧିର ଶ୍ରେୟ ପ୍ରାପ୍ତ ବୋଲି ଦେଖାଇ ଦେଲେ  
 ସେହି ପରମାଣରେ ସେହି ଶ୍ରେଣୀକୁ ସମ୍ମାନିତ କରୁଥିଲେ । ଅସହାୟ ଦଳିତ  
 ଶ୍ରେଣୀଙ୍କର ଯେଉଁ ଅଧିକାର ମିଳିବା ଉଚିତ୍ ଅଳ୍ପ ତାକୁ ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ଶ୍ରେଣୀକୁ ଦେଇ  
 ପକାଇ ଅତ୍ୟନ୍ତ ପସପାତ ପୂର୍ଣ୍ଣ କାର୍ଯ୍ୟ କରାଗଲା । ଏହି କାରଣରୁ ଏହି  
 ମାମଲରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ସବୁଠାରୁ ଅଧିକ ଅନ୍ୟାୟର ଶିକାର ହେବାକୁ  
 ପଡ଼ିଲା, ମୁଁ ବିଶ୍ୱାସ କରୁଅଛି ଯେ ଏହି ଗୋଲ୍ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ  
 ସ୍ୱୀକାର କରି, ଏପରି କାର୍ଯ୍ୟ କରିବ, ଯଦ୍ୱାରା ଅନ୍ୟାୟ ପୂର୍ଣ୍ଣ ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ କୌଣସି  
 ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ବୋଲି ମାନି ନିଆଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ନ୍ୟାୟଃ  
 ଯେତେ ସ୍ଥାନ ବିଧାନ ସଭା ପାଇଁ ମିଳିବା ଉଚିତ୍ ସେତକ ସ୍ଥାନ ସେମାନଙ୍କୁ  
 ମିଳିବ । ପରୁଷା ସେହି ଧୋକାବାଜୀ ବଦଳିଯିବ । କିନ୍ତୁ ଏହା ଦେଲ ନାହିଁ ।  
 ଅନ୍ୟ ସଭ୍ୟ ଲଘୁମାନଙ୍କର ଦାବୀକୁ ସ୍ୱୀକାର କରି ନିଆଗଲା ଓ ତାକୁ ସେମାନଙ୍କ  
 ଅଧିକାର ଦେଇ ଦିଆଗଲା । ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ କେବଳ ଏତକ ବାକି ରହିଲା,  
 ନୂତନ ସରକାରର ବିସ୍ତୃତ ବା ସେଇ ମଧ୍ୟରୁ ସେମାନଙ୍କ ସ୍ଥାନ ସଭ୍ୟର କିଛି  
 ଅଦଳ ବଦଳ କରି ବା ବୃଦ୍ଧି କରି ସେମାନଙ୍କର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱକୁ ପକା କରି  
 ଦିଆଯିବ । ଏଥିରେ ପରବର୍ତ୍ତନ ବା ପରମର୍ଜିତ କିଛିନା କିଛି କରାଯାଇଛି ।  
 ଆରମ୍ଭରୁ ଯେଉଁ ମୂଲ୍ୟୁଆ ପଡ଼ୁଛି ତାକୁ ଖୋଲି ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ଚେଷ୍ଟା  
 କରିବାକୁ ବର୍ତ୍ତମାନ କେହି ସାହାସ କରିପାରୁନାହିଁ । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ମାମଲା  
 ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭିନ୍ନ । ସେମାନଙ୍କର ଅଭିଯୋଗକୁ ବର୍ତ୍ତମାନ କେହି ଶୁଣିଲେ ବି ନାହିଁ ।  
 ତାହା ଛଡ଼ା କୌଣସି ନିଷ୍ପତ୍ତି ମଧ୍ୟ ନିଆଗଲା ନାହିଁ । ଏଣୁ ମୁଁ କହୁଥାଏ ନାହିଁ ଯେ  
 ସେମାନଙ୍କର ଅସହାୟ ଅବସ୍ଥାର ଫାଇଦା ଉଠାଇବା ଅସମ୍ଭବ ନୁହେଁ । ସେମାନ  
 ଙ୍କର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱର ଦାବୀକୁ ଅନ୍ୟ ସଭ୍ୟ ଲଘୁଙ୍କର ଭିତା ଓଟିବାକୁ ସମ୍ମତ  
 କରିବା ପାଇଁ ଛୁଟିକା ଦାତ କରି କାଟି ଦିଆଯିବ । କାରଣ ଅନ୍ୟ ସଭ୍ୟ ଲଘୁ  
 ସମ୍ପ୍ରଦାୟଙ୍କର ସ୍ଥାନ ସରକାର ଦରକାର ନାହିଁ । ସେମାନେ ଅଧିକରୁ ଅଧିକ  
 ଶ୍ରେୟ ପ୍ରାପ୍ତ । ଏହି ପରସ୍ପରିତରେ ନିଜର ସ୍ଥିତିକୁ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣରୂପେ ସ୍ପଷ୍ଟ କରିଦେବା  
 ପାଇଁ ମୁଁ ଅକ୍ଷମ, କାରଣ ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟର ବିଧାନରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଅଧିକାର  
 ଗୁଡ଼ିକୁ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରାଯାଇ ନାହିଁ । ଏହି କାରଣରୁ ସମ୍ରାଟଙ୍କର ସରକାର ଯଦି



କେବେ କେନ୍ଦ୍ର ବା ସାମାନ୍ୟ ଦେଶକୁ ଅଧିକାର ଦେବାପାଇଁ ଘୋଷଣା କରନ୍ତି ସେତେବେଳେ ଏହି ପଦକ୍ଷେପ ନିଆଯିବ ଯାହା ଫଳରେ ସବୁ ଶ୍ରେଣୀର ସମ୍ମତ-କ୍ରମେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ଅଧିକାର ଓ ହିତ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ କେତେକ ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କ୍ଷେତ୍ର, ସରକାରୀ କର ଦିଆଯିବାକୁ ସ୍ୱଳ୍ପ ରୂପେ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରି ଦେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏହି ଘୋଷଣା ଦ୍ୱାରା ଦେଖି ଭିନ୍ନ ମତ ଦୃଷ୍ଟି ହେବ ତାକୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ କୌଣସିମତେ ସ୍ୱୀକାର କରିବେ ନାହିଁ । ଯଦି ଏହା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ତାହାହେଲେ ମୁଁ ଓ ମୋର ସାଥୀମାନେ ଏ ସଭାର କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମର ଦାୟିତ୍ୱ ନେବୁନାହିଁ ଓ ସେଥିପ୍ରତି ସହଯୋଗ କରିବାକୁ ଅନୁମତି ଦେବୁ । ଶ୍ରୀମାନଙ୍କୁ ଏହି ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଯାହାକି କରବାକୁ ଗ୍ରାସନା କରୁଅଛି ସେଥିରୁ ମୋର ଏହି ପରିପ୍ରାସ୍ତ ଯେ ଆପଣ ମୋର କଥା ପାଳନ କରନ୍ତୁ, ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କିଛି ନୁହେଁ, ବୁଝିଣ ପାଲିଆମେଣ୍ଟ ବା ତା ତରଫରୁ ଯେଉଁମାନେ ଅଧିକାରୀ, ସେ ସମସ୍ତଙ୍କୁ ସବୁବେଳେ ଏହା କହୁଛି ଯେ ମୁଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ମଙ୍ଗଳର ସରକାରୀ ଅଟେ । ମୋର ବିଶ୍ୱାସ ହୁଏ ସେମାନେ ଯାହା କହୁଛନ୍ତି ତାହା ଏପରି ହେବା ଉଚିତ ଯାହାର ଉପଯୋଗ ସମସ୍ତ ଜଣା ଶୁଣା ଲୋକମାନଙ୍କ ନିଜ ନିଜ ମାନବିକ ସମ୍ପର୍କକୁ ମଧ୍ୟମସ୍ତ କରିପାରିବ ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ବୁଝୁଛି ଯେ ସମାଜର ଏହି ଶ୍ରମିକ ଦଳ ସରକାରଙ୍କର ଏହା କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ଅଟେ । ସେମାନେ ଏହି ବିଶ୍ୱାସକୁ ଗ୍ରହଣ ନ କରନ୍ତୁ ଯାହା ମୁଁ ସେମାନଙ୍କର କଥା ଅନୁସରଣ କରୁଛି ।

ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ମହୋଦୟ ‘ମୋତେ’ ସ୍ପଷ୍ଟ କହିବାକୁ ଅନୁମତି ଦିଅନ୍ତୁ । ମୁଁ ଏଥିପାଇଁ ନିଜ ସହ ଖୁବ୍ ବିଶ୍ୱାସ ଦାବିକରି କହୁଛି ବେଳି ଭାବି ଯଦି ଏସବୁ ସମସ୍ୟାକୁ ସେହି ଲୋକଙ୍କ ଦୟା ଉପରେ ଛାଡ଼ିଦେବ, ଯେଉଁମାନେ କି ଆନ୍ତରାଳ-ଙ୍କର ଦୁଃଖ ଓ କଷ୍ଟ ପ୍ରତି କେବେ ଗିଆଲ କରନ୍ତି ନାହିଁ ଓ ଯେଉଁମାନଙ୍କ ଐଶ୍ୱର୍ଯ୍ୟର ଅଟ୍ଟାଳିକା ଆନ୍ତରାଳଙ୍କର ପଛର ଓ ବନାରେ ମୁଲଦୁଆ ଉପରେ ଦଣ୍ଡାୟମାନ ।

ଏହା କହିବା ପରେ, ସମ୍ଭବ ହୁଏ ଭାରତର ରାଷ୍ଟ୍ରୀୟତାବାଦୀ ଦେଶ ଭକ୍ତମାନେ ମୋତେ ‘ସାମ୍ରାଜ୍ୟବାଦୀ’ ବାଦୀ କହି ପାରନ୍ତି । ମୋର ଏଥିପାଇଁ ଦୁଃଖ ନାହିଁ । କାରଣ ଭାରତ ଗୋଟିଏ ବିଶାଳ ଦେଶ । ତାର ରାଷ୍ଟ୍ରବାଦୀ ଓ ଦେଶ ଭକ୍ତମାନେ କହିଥାଆନ୍ତି ଯେ ସେମାନେ ଖୋଲି ଅଖିରେ ଦେଖୁଛନ୍ତି । ସେହିମାନଙ୍କ ଦେଶର ଭାଇମାନଙ୍କ ସହିତ ପଶୁଚଳି ବ୍ୟବହାର କରାଯାଉଛି, ମାତ୍ର

ଏହାପାଇଁ ସେମାନଙ୍କ ହୃଦୟ ଉଦ୍‌ବିଗ୍ନ ହୁଏ ନାହିଁ, କିମ୍ବା ସେମାନଙ୍କର ଆତ୍ମା ବିତ୍ରୋହ କରି ଉଠେ ନାହିଁ । ସେମାନେ ଭଲ ଭାବରେ ଜାଣନ୍ତି ଯେ ସେମାନଙ୍କ ଦେଶର ନାଶ ଓ ଦୃଢ଼ ସାମ୍ୟକ ଜନତା ଦେଶର ନାଗରୀକ ଅଧିକାରରୁ ବଞ୍ଚିତ । ଏହି କୁ ଦୂର କରିବାକୁ ସେମାନେ ଜଗତୀୟ ହୋଇ ନପାରିଥିବା ଯୋଗୁଁ, ସେମାନଙ୍କ ମନରେ ତିଳେ ହେଲେ ଦୁଃଖ ନାହିଁ । ଏଣୁ ଏହାକୁ ଦୂର କରିବାକୁ ସେମାନେ ଜଗତୀୟ ନୁହଁନ୍ତି । ଏମାନେ ବୁଝାନ୍ତି ଯେ ଦେଶରୁ ପୃଥ୍ବୀର ଗୋଟିଏ ଗୋଟିଏ ସରକାରୀ ବ୍ୟବସ୍ଥା ହେତୁ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ବଞ୍ଚିତ ହୁଅନ୍ତି । ଅଥଚ ସେମାନଙ୍କ ନ୍ୟାୟଶୀଳ ଚରୁଚରେ କୌଣସି ଆଶ୍ଚ ନ ଆସୁ । ବ୍ୟକ୍ତି ଓ ସମାଜର ଧୂଳିକାଶ୍ଚ ଅଗଣିତ ଦୃଢ଼ଭାବକୁ ସେମାନେ ପ୍ରତିଦିନ ଦେଖନ୍ତି, କିନ୍ତୁ ସେମାନଙ୍କୁ ଦୂର କରିବାକୁ କୌଣସି ଚେଷ୍ଟା କରନ୍ତି ନାହିଁ । ଭାରତର ଦେଶ ଭିତ୍ତିଗଣ ବୁଝାନ୍ତି, ନିଜର ବ୍ୟବସ୍ଥା ବା ଶମତା ବଳରେ ନିଜର ଗୋଷ୍ଠି ବା ଜାତି ଅଧିକାର ଅଧିକ ପ୍ରଭୁତ୍ୱ ନେଇ ଦେଖି । ଏହାହିଁ ତାଙ୍କର ଧ୍ୟେୟ । ମୋତେ ହସଲଗେ, ମୁଁ ତାଙ୍କପରି ଜଣେ ଦେଶ ଭିତ୍ତିନୁହେଁ ମାତ୍ର ମୁଁ ହେଉଛି ସେହି ସମୁଦାୟ ଗୋଷ୍ଠିର, ଯେଉଁମାନେ କି ଗଣତନ୍ତ୍ର ବୁଝାନ୍ତି । ମୋର ଧ୍ୟେୟ ଲେନୀନଙ୍କ, ଆର୍ଥିକ ଓ ସାମାଜିକ ସବୁ ହେତୁରେ ମନୁଷ୍ୟ ବ୍ୟବହାରକ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ସମାନ ଗଣ୍ୟ ହୁଅନ୍ତି । କେବଳ ଜନତାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରୁଥିବା ଗଣତାନ୍ତ୍ରିକ ସରକାର ଏହି ଉଲ୍ଲେଖ୍ୟ ସାଧନ ପାଇଁ ଏକମାତ୍ର ସମର୍ଥ । ଏଣୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଏହିପରି ଏକ ଗଣତାନ୍ତ୍ରିକ ସରକାରକୁ ମହତ୍ତ୍ୱ ବା ଗୁରୁତ୍ତ୍ୱ ଦେଉଛି । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ଆପଣମାନଙ୍କ ଠାରେ ଏପରି ଅତ୍ୟନ୍ତ ପ୍ରକାଶ କରୁଛି ଯେ ଅପଣ ନିଜର ସୋଷାଳକୁ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରିବାକୁ ଏହା କରିବା ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ । ଆପଣ ମୋତେ କହୁଥିବାରୁ ଯେ ମୁଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପ୍ରତି ଅଧିକ ସହାନୁଭୂତିଶୀଳ ହୋଇ ପଡ଼ିଛି । କିନ୍ତୁ ମୋର ଏହାହିଁ ନିବେଦନ, ଏହି ଜଗତ ହୋଇ ପଡ଼ିଥିବା ସ୍ୱର୍ଯ୍ୟାନ୍ତରାକୁ ଦୃଢ଼ ଭାବେ ଧାରଣ କରି ଚାହିଁବା ପାଇଁ ଏହାଠାରୁ ଏକ ସୁଦୃଢ଼ ଓ ନିଶ୍ଚିତ ବସ୍ତୁ ଠେକିବା ଅନ୍ୟ କିଛି ନାହିଁ । ଏହାପାଇଁ ଆପଣ ମୋ ଉପରେ ସଂକାଳୁ ଭାବ ପୋଷଣ କରୁଥିବାର ଡୋଷାଭେଦ କରୁଛନ୍ତି । ମୋର ଉତ୍ତର ହେଉଛି ମୁଁ ମାତାଧିକ ବିଶ୍ୱାସ ପୋଷଣ କରି ନିଜ ହାତରେ ନିଜର ତଥ୍ୟ ପିପି ବା ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ସଂକାଳୁ ହୋଇ ପୃଷ୍ଠାର ପାତ୍ର ହୋଇ ରହିବାକୁ ପସନ୍ଦ କରୁଛି ।

## ଭରତୀୟ ସୈନ୍ୟ ଶରଣରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ନିୟୁକ୍ତି

ଏହି ଗପୋତ୍ତର ୪ର୍ଥ ପାଞ୍ଚର ୧୫ ଧାରାରେ ମୁଁ ଏହି ସଂଗୋଧନ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି ଯେ ସମ୍ରାଟଙ୍କ ସରକାରର ସମସ୍ତ ପ୍ରଜାମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସୈନ୍ୟ ବିଭାଗରେ ନିୟୁକ୍ତିର ଦ୍ଵାର ଉନ୍ନତ ରହେ । ଯଦି ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସୈନ୍ୟବିଭାଗରେ ଯୋଗ ଦେବା ପାଇଁ ଯୋଗ୍ୟତା ଓ ଗୁଣ ଥାଏ ତାହା-ହେଲେ ସେମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ଏହି ସୁବିଧା ଦିଆଯାଉ । ମୁଁ ମୋର ଏହି ମତ, ଏହି କାରଣରୁ ଉପସ୍ଥାପନ କରିନଥିଲି ହୁଏତ ମୋର ଏହି ପ୍ରତ୍ୟାବଦ୍ଧ ଦାବୀକୁ କରବା ପୁରୁଷ ଗ୍ରହଣ କରି ନିଆଯିବ ! ବର୍ତ୍ତମାନ ଏହା ମୋର ସ୍ଵତନ୍ତ୍ର ସଂଗୋଧନ, ଯେଉଁଥିରେ ମୁଁ ତାର କାରଣ ଉପସ୍ଥାପନ କରିଛି । ଏହା ଉପରେ ସ୍ଵତନ୍ତ୍ରତର ନିଷ୍ପତ୍ତି ନିଆଯାଉ ଓ ସମସ୍ତେ ଜାଣି ପାରନ୍ତୁ । ମୋର ଏହି ସମାଧାନ କେବଳ ମାନୁଛି । ଏହାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ହେଉଛି ସମ୍ରାଟଙ୍କର ପ୍ରଜା ମଧ୍ୟରୁ ସୈନ୍ୟ ବିଭାଗରେ ଯୋଗ ଦେବାପାଇଁ ଯେଉଁ ଭେଦଭାବ ରଖାଯାଇଛି ତାହା ରଦ୍ଦକରି ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଏହା ନିଃସନ୍ଦେହ ଯେ ମୋର ଏହି ସଂଗୋଧନ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ହେଉଛି ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଅଧିକାରକୁ ସୁରକ୍ଷା କରିବା । କିନ୍ତୁ ଏହା ଭାବିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ, ମୁଁ ଏଥିପାଇଁ କମିଟି ନିକଟରେ କୃପାଭିକ୍ଷା କରୁଛି । ମୋର ପ୍ରାର୍ଥନା କେବଳ ଏତିକି, ଭାରତ ସରକାରଙ୍କର ‘ଇଣ୍ଡିଆ ପ୍ୟାକେଟ୍’ରେ ଯେଉଁ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ସ୍ଥାପନ କରାଗଲା ତାହା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରାଯାଉ, ଇଣ୍ଡିଆ ପ୍ୟାକେଟ୍ରେ କୁହାଯାଇଛି, ସମ୍ରାଟଙ୍କର ପ୍ରଜା ମଧ୍ୟରେ କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତିର କାନ୍ଦ ଧର୍ମ ବା ବର୍ଣ୍ଣ, ତାର ସରକାରୀ ଗୁରୁତ୍ଵ ପାଇଁ ପ୍ରତିବନ୍ଧକର କାରଣ ହେବନାହିଁ । ଏଣୁ ନିଜର ଏହି ପ୍ରାର୍ଥନାରେ ମୁଁ ଚାହୁଁଛି ମୁଁ କୌଣସି ବିଶେଷ କୃପା ଚାହୁଁନାହିଁ ।

ମହୋଦୟ ! ମୁଁ ଆପଣଙ୍କର ଧ୍ୟାନ ଏହି ବିଷୟ ପ୍ରତି ଆକର୍ଷଣ କରୁଛି । ମୋର ଏହି ସଂଗୋଧନ ପରୀକ୍ଷା କମିଟିର ବିଶ୍ଵାସୀୟତା ଅନୁରୂପ ଅଟେ । ଯଦି ଆପଣ ଏହି କମିଟି ଦ୍ଵାରା ନିୟୁକ୍ତି ପରୀକ୍ଷା କମିଟି ପ୍ରତି ଧ୍ୟାନ ଦିଅନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ଆପଣ ଦେଖିପାରନ୍ତି ଯେ ପରୀକ୍ଷା କମିଟି ଦ୍ଵାରା ଏହି କଥାକୁ କୁହାଯାଇଛି । ସରକାରୀ ଗୁରୁତ୍ଵରେ ନିଆଯିବା ସମ୍ବନ୍ଧରେ ସମ୍ରାଟଙ୍କର ପ୍ରଜାମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତିର ସମ୍ମୁଖରେ କିଛି ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ନରହେ । କେବଳ ଏହା ନୁହେଁ,

ଭରତରେ ସରକାରୀ ଶୁଳ୍କର ପାଇବାରେ ସମ୍ରାଟଙ୍କର ପ୍ରଜାମାନଙ୍କର ଯଦି କୌଣସି ବାଧା ଥାଏ, ତାହା ଭୁଲନ୍ତି, ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କର ମୁଖ୍ୟ ଅଧିକାରୀମାନେ ସେଗୁଡ଼ିକୁ ସୋପାନ କରିନାହାନ୍ତି । କେତେକ ଜାତିଙ୍କ ନାମ କେବଳ ଲେଖି ଦେଇଛନ୍ତି । ସେମାନେହେଲେ ଅଗ୍ନୋ ଇଣ୍ଡିଆନ ଓ ଦଳିତ ଜାତି । ଏଣୁ ମୋର ଏହି ସଂଶୋଧନ କେବଳ ଦଳିତ ଜାତିଙ୍କ ପାଇଁ ନୁହେଁ, ବରଂ ସମ୍ରାଟଙ୍କର ସମସ୍ତ ପ୍ରଜା ତଥା ସବୁ ଜାତିର ଲୋକଙ୍କର ସ୍ବାତନ୍ତ୍ର ପାଇଁ ହିଁ ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟ । ଶ୍ରୀମାନଙ୍କ, ମୋର ଖିଆଲ ହୁଏ, କୌଣସି ଦେଶର ସରକାରୀ ଶୁଳ୍କର ଉପରେ କୌଣସି ଏକ ଜାତି ବା ଶ୍ରେଣୀର ଏକାଧିକତା ଏକ ବଡ଼ ସାବଜନନ କୃତି । ଏହା ହେବାଦ୍ୱାରା ଯେଉଁ ଜାତି ବା ଶ୍ରେଣୀ ସୁଯୋଗରେ ରହୁଥିବା ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଅନ୍ୟକାରକତା ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଯିବ ଓ ଏହାଦ୍ୱାରା ଏକ ସାବଜନନ ହିତକୁ ଛାଡ଼ି ଦେଇବ । ଏହାକୁ ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ଯେ କୌଣସି ଜାତି ବା ଶ୍ରେଣୀ- ବିଶେଷ ସଂକ୍ଷେପ ହୋଇ ପାରନ୍ତି । ଯାହାହେଉ ଭରତ ପାଇଁ ଅନୁମୋଦନ ଏକ ନୁହେଁ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ନିର୍ମାଣ କରିବାକୁ ଯାଉଛି । ଏଣୁ ମୁଁ ଏହି ନିର୍ଦ୍ଦେଶନା କରୁଅଛି ଯେ, ଏହାର ଅନ୍ତେ ଏକ ଏପରି ଆକାରରେ କରାଯିବ ଯେଉଁଥିରେ ସମ୍ରାଟଙ୍କର ପ୍ରତ୍ୟେକ ପ୍ରଜା ବା ଲୋକକୁ ଏହାର ସୁଯୋଗ ମିଳିବ । ଏ ଦେଶର ସରକାରୀ ଶୁଳ୍କରେ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଲୋକ ନିଜର ଯୋଗ୍ୟତାର ପରିଚୟ ଦେଇପାରିବେ । ଯଦି ଆପଣ ମୋତେ ଅନୁମତି ଦେବେ, ତାହାହେଲେ ମୁଁ କହିବି, ଯଦି ଆପଣଙ୍କ ଧାର୍ଯ୍ୟମ ଉପସାରା ପ୍ରତି ସମ୍ମାନ ପ୍ରଦର୍ଶନ କରିବୁ ତାହାହେଲେ ଆପଣ ଜାଣିବେ ଯେ ମୋର ଏହି ସଂଶୋଧନ ସେହି ସିଧାନ୍ତର ଯୁକ୍ତିଯୁକ୍ତ ପରିଶୋଧ । ଯଥା:— “ଏହି ଉପକାରିତ ଏହାହିଁ ମତରେ ଭରତର ନୁହେଁ ରାଜନୈତିକ ତାହା ଅନୁସାରେ ନିର୍ମିତ ସରକାରରେ ଭରତୀୟଙ୍କ ସୁରକ୍ଷାର ପ୍ରତିଦାନ ବଢ଼ିଥିବା ଦାୟାଦ୍ୱି କେବଳ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାରର ନୁହେଁ ବରଂ ଭରତ ବାସୀଙ୍କର ନିଜର ଦାୟାଦ୍ୱି ହେବା ଦରକାର ।”

ମହାଶୟ, ଯଦି ଏହି ବାକ୍ୟରେ କିଛି ଅର୍ଥ ହୋଇପାରେ, ତେବେ ତାହା ଏହି ଯେ ଭରତର ସୁରକ୍ଷା ପାଇଁ ଦିନକୁଦିନ ବୃଦ୍ଧି ହେଉଥିବା ଦାୟାଦ୍ୱି, ଭରତର ପ୍ରତ୍ୟେକ ନାଗରିକଙ୍କର ହେବା ଉଚିତ୍ । କୌଣସି ଏକ ଜାତିବିଶେଷ ବା ଶ୍ରେଣୀ ବିଶେଷର ଏହା ରହିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଏଣୁ ମୋର ପ୍ରାର୍ଥନା ସଦୃଶ୍ୟଭାବେ ମୋର ଏହି ସଂଶୋଧନକୁ ସ୍ୱୀକାର କରି ନିଅନ୍ତୁ ।

## ଗାନ୍ଧି ଜୀଙ୍କ ଅନ୍ଧସନ ଧର୍ମସତ ଓ ତଃ ଆନ୍ଦୋଳନର ଶକ୍ତି

ଇଂଲଣ୍ଡର ଗୋଲ୍ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକରେ ଗାନ୍ଧିଜୀ ଅଷ୍ଟ୍ରାଲିଆର ପ୍ରଧାନ ପ୍ରତିନିଧି ରୂପେ ଇଲନା କରିଥିଲେ । ସେମାନଙ୍କର ପ୍ରଧାନ ପ୍ରତିନିଧି ରୂପେ ସେ ଦାବୀ କରିଥିଲେ ଯେ ସେମାନେ ବୈଠକ ଦ୍ଵାରା ସ୍ଵୀକୃତ ପ୍ରାପ୍ତ ହେବାର ହକଦାର ନୁହଁନ୍ତି । ଗୋଲ୍ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକ ସେମାନଙ୍କୁ ଉପେକ୍ଷା କରି ଉଚ୍ଚ ହିନ୍ଦୁ ଜାତି ଓ ସେମାନଙ୍କର କଂଗ୍ରେସର ଦୟା ଉପରେ ବସ୍ତ୍ର ରହସ୍ୟକୁ ଗ୍ରହଣଦେବା ଉଚିତ୍ ବୋଲି ମତ ପୋଷଣ କରିଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ବାବା ସାହେବ ସଫଳତାର ସହିତ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଏହି ଦାବୀକୁ ବିରୋଧ କରି ସେମାନଙ୍କପାଇଁ ଅଲଗା ନିର୍ବାଚନ ମଣ୍ଡଳ (Separate Electorate) ହାସଲ କରିଥିଲେ । ଗୋଲ୍ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକରେ ତଃ ଆନ୍ଦୋଳନର ଯୁକ୍ତିର ଯଥାର୍ଥତା ଉପଲବ୍ଧ କରି ଗାନ୍ଧିଜୀ ବ୍ୟସ୍ତ ଓ ହତାଶ ହୋଇ ପଡ଼ିଥିଲେ । ଯେତେବେଳେ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଯୁକ୍ତି ବ୍ୟର୍ଥ ହେଲା ସେତେବେଳେ ସେ ଗୃଧ ପକାଇବା କୌଶଳର ଆଶ୍ରୟ ନେଲେ । ଏପରିକି ଗୋଲ୍ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକ ଚାଲିଥିବା ବେଳେ, ଯଦି ଦଳିତ ଜାତିର ଦାବୀଗୁଡ଼ିକ ଗ୍ରହଣ କରାଯାଏ ତେବେ ଗାନ୍ଧିଜୀ ଅନ୍ଧସନ ଧର୍ମସତ କରିବାକୁ ଧମକ ଦେଇଥିଲେ ।

ଯେତେବେଳେ ବ୍ରିଟିଶ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ପୋଷିତ Communal Award ଦ୍ଵାରା ଦଳିତ ଜାତିର ଦାବୀଗୁଡ଼ିକ ମାନି ନିଆଗଲା । ସେତେବେଳେ ଗାନ୍ଧିଜୀ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ନିକଟକୁ ପହଞ୍ଚି ଲେଖିଲେ । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କୁ ଉତ୍ତର ମଧ୍ୟ ଦେଇଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ବିଚାର ଶକ୍ତି ସପନ, ସନ୍ଦେହ ଶୂନ୍ୟ ଉତ୍ତରକୁ ଗାନ୍ଧିଜୀ ଓ ତାଙ୍କ କଂଗ୍ରେସ ଉପେକ୍ଷା କରିଥିଲେ । ଉତ୍ତରକୁ ପ୍ରତ୍ୟାଖ୍ୟାନ କରି ଗାନ୍ଧିଜୀ ଆମରଣ ଅନ୍ଧସନ ଧର୍ମସତ କରିବାର ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଦିନ ପୋଷଣା କରିଥିଲେ ।

ଏହାଛଡ଼ା ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର, ଗାନ୍ଧିଜୀ ଓ ତାଙ୍କର କଂଗ୍ରେସ ସହିତ ଦଳିତ ଜାତିର ସମ୍ପର୍କ ହଠାତ୍ ବେତଃ ଆନ୍ଦୋଳନର ଏଥିରେ ପସ ରହିଲେ । ତେଣୁ ସେ ନିଜର ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ବୈଧାନିକମତ ଉପରେ ଏକ ବୃତ୍ତି ଦେଇଥିଲେ । ଏହି ବୃତ୍ତି ଆନ୍ତଃମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସର୍ବାପେକ୍ଷା ଉପାଦେୟ ଓ ସନ୍ଦେହ ମୋଚନକାରୀ । ଏହି ବୃତ୍ତି ଦଳିତ ଜାତିର ଦାବୀକୁ ସ୍ପଷ୍ଟ କରିବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କ ଉପେକ୍ଷା କରିବାର କୌଶଳକୁ ପ୍ରକାଶ କରେ । ତେଣୁ ସମୁଦାୟ ବୃତ୍ତିଟିକୁ ନିମ୍ନରେ ଦିଆଯାଉଅଛି ।

ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଆମରଣ ଅନୁସନ ଧର୍ମଘଟ ଉପରେ  
ବାବାସାହେବଙ୍କ ବିବୃତ୍ତି ।

ଖବର କାଗଜରେ ପ୍ରକାଶିତ, ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀ, ଯାହା ସାମୁଏଲ ହୋର,  
ଏକ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ହୋଇଥିବା ପତ ବିନିମୟକୁ ପଢ଼ି ମୁଁ ବିସ୍ମିତ ନ ହୋଇ  
ରହିପାରୁନାହିଁ । ଏହି ପତାଳାପରେ ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀ ପୁରୁଷ ଅଛନ୍ତି, “ବ୍ରିଟିଶ  
ସରକାର ସ୍ବଇଚ୍ଛାରେ କିମ୍ବା ଜନମତର ଗୁପ୍ତରେ ନିଜର ମତାମତ ବଦଳାଇ  
ଦଳିତ ଜାତି ପାଇଁ ଦୟାକାରୀ “କମ୍ପ୍ୟୁଲ ଆର୍ଡ଼ର୍” ପ୍ରତ୍ୟାହାର ନକଲ  
ପଂକ୍ତି ଆମରଣ ଅନୁସନ କବୋକୁ ଦୃଢ଼ ପ୍ରତିଜ୍ଞ । ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀଙ୍କର ଏକାଦଶ  
ଆସାହୁତି ପ୍ରତିଜ୍ଞରେ ମୁଁ ଯେଉଁ ଅଗୋଭନସ୍ଥ ପରିସ୍ଥିତିରେ ଉପନୀତ ହୋଇଛି  
ତାହା ସହଜରେ ଅନୁମେୟ ।

ଗୋଲ୍ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକରେ ଅଳ୍ପ ଗୁରୁତ୍ବ ଦେଇଥିବା ସାମ୍ବିଧାନିକତା  
ପ୍ରଶ୍ନ ଉପରେ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଥିବା ସଟ୍ଟାକୁ କାହିଁକି ମହାତ୍ମା ବିପନ୍ନ କରୁଛନ୍ତି ତାହା  
ମୋ ଧାରଣାଘଟ ହୋଇଛି । ବାସ୍ତବରେ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଚିନ୍ତାଧାରକୁ ଉପରେ  
ବ୍ୟକ୍ତ କରିବାକୁ ହେଲେ ଏହା ଭରଣାସ୍ଥ ସମ୍ବିଧାନରେ ଏକ ପ୍ରଧାନ ଅଧ୍ୟାୟ  
ପରିବର୍ତ୍ତେ ଏକ ପରିଶିଷ୍ଟ ହୋଇ ରହିବ । ଗୋଲ୍ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକରେ ଦାବୀ  
କରି ଆସୁଥିବା ସ୍ବଧୀନତା ହାସଲ ପାଇଁ ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀ ଏହି ଚରମ ପଦକ୍ଷେପ  
ନେଇଥିଲେ ତାହା ସୁସ୍ଥ ସୁସ୍ଥ ହୋଇଥାନ୍ତା । କିନ୍ତୁ କେବଳ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ  
ପାଇଁ ମମ୍ପ୍ୟୁଲ ଆର୍ଡ଼ର୍ରେ ଦୟାକାରୀ ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ ପାଇଁ ଗାନ୍ଧିଜୀ  
ଆସାହୁତି ଦେବା ଏକ ଦାରୁଣ ଆହ୍ୱାନ । ପୃଥକ ଭେଟ କେବଳ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ  
ପାଇଁ ମଞ୍ଚର କରାଯାଇଥିଲା ତାହା ନୁହେଁ, ଏହା ମଧ୍ୟ ଭରଣାସ୍ଥ ଶ୍ରଦ୍ଧାସ୍ଥାନ,  
ଆଜ୍ଞେ। ଇଣ୍ଡିୟାନ, ଇମ୍ପୁରୋସାଧି ମୁସଲିମ୍ ଓ ଶିଖମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ଦୟାକାରୀ ।  
ଜର୍ମିଦାର ଶ୍ରମିକ ଓ ବଣିକମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ଏହା ଦୟାକାରୀ । ମୁସଲିମ୍ ଓ  
ଶିଖମାନଙ୍କୁ ପ୍ରତି ଅନ୍ୟ ସବୁ ଶ୍ରେଣୀର ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବକୁ ଗାନ୍ଧିଜୀ ବିରୋଧ  
କରୁଛନ୍ତି । ତା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ କେବଳ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ପ୍ରତି ଅନ୍ୟ ସମସ୍ତେ  
ପୃଥକ ଭେଟ ପାଇବାକୁ ସମର୍ଥନ କରନ୍ତି ।

ମୋ ମତରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପାଇଁ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ ବ୍ୟବସ୍ଥାର ଫଳା ଫଳ  
ସମକ୍ଷରେ ଗାନ୍ଧିଜୀ ଯେଉଁ ଭୟ କରୁଛନ୍ତି ତାହା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଅବାସ୍ତବ । ମୁସଲିମ୍ ଓ  
ଶିଖମାନଙ୍କ ପୃଥକ ଭେଟ ଦେବାରେ ଯଦି ଦେଶ ବିଭାଜନ ହେଉନାହିଁ ତାହା-

ହେଲେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ସମ୍ପ୍ରଦାୟଙ୍କ ପାଇଁ ପୃଥକ ଶ୍ରେଣି ବ୍ୟବସ୍ଥା ଦ୍ଵାରା ଦେଶ ବିଭଜନ ହେଉଛି କି ନାହିଁ ତାହା ଜାଣି ଚିନ୍ତାଧାରାରେ ସ୍ଥାନ ପାଇନାହିଁ ।

ମୁଁ ନିଶ୍ଚିତ ଯେ ଅଧିକାଂଶ ଅନୁଭବ କରିବେ, ଯଦି କୌଣସି ଶ୍ରେଣୀ, ସାଧାରଣ ଗରିଷ୍ଠ ଶ୍ରେଣୀ ଦ୍ଵାରା ହେଉଥିବା ଅତ୍ୟାଚାର ବଦଳରୁ ନିଜକୁ ରକ୍ଷା କରିବା ପାଇଁ ସ୍ଵତନ୍ତ୍ର ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ଦାବୀ କରୁଥାଏ, ତାହା ହେଉଛି ଏହି ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ । ନିସନ୍ଦେହରେ କୁହାଯାଇ ପାରେ, ଏହା ହେଉଛି ଏପରି ଏକ ଶ୍ରେଣୀ, ଯେ କି ନିଜର ସ୍ଥିତି ପାଇଁ ସଂଗ୍ରାମ କରିବା ଅବସ୍ଥାରେ ନାହିଁ । ଯେଉଁ ଧର୍ମରେ ସେମାନେ ବାସ କରୁଛନ୍ତି ତାହା ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ସ୍ଥାନ ରଖିବା ପରିବର୍ତ୍ତେ ସ୍ଵାଧୀନତା ପ୍ରଦାନ କରିବାକୁ, ଅନ୍ତର୍ଗତ କୁଣ୍ଠରୋଗୀ ଭଳି ବ୍ୟବହାର କରୁଛି । ଅର୍ଥନୈତିକ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଏହି ଜାତି ନିଜର ଭରଣ ପୋଷଣ ପାଇଁ ସବୁବେଳେ ନିଜ ଜାତିର ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ଉପରେ ନିର୍ଭର କରନ୍ତି । ନିଜ ଜୀବନ ନିର୍ବାହର କୌଣସି ପଥରୁ ଏହି ଜାତି ନିଜତରଫେ ଉନ୍ନତ ହୁଏ ନାହିଁ । ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ପକ୍ଷପାତ ନୀତି ଦ୍ଵାରା ଯେ, ସବୁ ପଥ ରୁକ୍ତ ତାହା ନୁହେଁ, ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଭାବେ ଏହି ଜାତିର ଉତ୍ଥାନ ପାଇଁ ସବୁଦିନ ଚେଷ୍ଟା କରୁଥିବାର ଚେଷ୍ଟା ଚାଲିଛି । ବାସ୍ତବରେ ଏହା ଅତ୍ୟନ୍ତ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ଯେ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଶ୍ରାମରେ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜ, ନିଜ ମଧ୍ୟରେ ଯେତେ ବିଭେଦ ଥାଉନା କାହିଁକି ସାଧାରଣତଃ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ନିର୍ଦ୍ଦେଶିତ ଭାବେ ଦମନ କରିବା ପାଇଁ ମିଳିତ ଭାବେ ଶତ୍ରୁତା କରିଥାନ୍ତି ।

ଏହି ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଯେକୌଣସି ନିରାପେକ୍ଷ ଲୋକ ବିଚାର କରିବ ଯେ ଏଭଳି ପକ୍ଷପାତୀୟ ପ୍ରତି କରାଯାଉଥିବା ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ଅତ୍ୟାଚାର ବିରୁଦ୍ଧରେ ଛୁଟି ହୋବାକୁ ଲାଗିବନି । ସଂଗ୍ରାମରେ କୃତକାରୀ ହେବାକୁ ରାଜନୈତିକ ଉପତ୍ତୀ ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ, ଯଦିବା ଏହାକୁ ବଳରେ ଅନ୍ତତଃ ନିଜକୁ ସୁରକ୍ଷା କରିପାରିବେ ।

ମୁଁ ଭାବୁଛି, ଯିଏ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ଜଣେ ଶୁଭକାଂକ୍ଷୀ, ନୂତନ ସମ୍ବିଧାନରେ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଯେତେଦୂର ସମ୍ଭବ ରାଜନୈତିକ ଉପତ୍ତୀ ହାସଲ କରିବାକୁ ଜୀବନ ମରଣ ସଂଗ୍ରାମ କରିଥାନ୍ତେ । କିନ୍ତୁ ମହାସାଧାରଣ ଚିନ୍ତାଧାରା ଅଭ୍ୟୁତ୍ଥାନ ଏବଂ ମୋର ଧାରଣାଗତ । ଯେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ କମ୍ୟୁନାଲ ଆନ୍ଦୋଳନରେ ପାଇଥିବା ସାମାନ୍ୟ ସ୍ଵଳ୍ପ ରାଜନୈତିକ ଉପତ୍ତୀକୁ ବଢ଼ାଇବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରୁନାହାନ୍ତି, ଅପର ପକ୍ଷରେ ସେମାନଙ୍କୁ ସେହି ସ୍ଵଳ୍ପ ଉପତ୍ତୀରୁ ବଞ୍ଚିତ କରିବା ପାଇଁ ନିଜ ଜୀବନକୁ

ବିପନ୍ନ କରିଛନ୍ତି । ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ରାଜନୈତିକ ଜ୍ୱିତରୁ ହଟାଇ ଦେବାକୁ ଏହା ତାଙ୍କର ପ୍ରଥମ ଚେଷ୍ଟା ନୁହେଁ । କହୁ ପୁରୁଷ ସଙ୍ଗୀତରୁ ଚାନ୍ଦି ସ୍ପଷ୍ଟରୂପ ହୋଇଥିଲା । ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ, ମୁସଲିମ ଓ କଂଗ୍ରେସ ପଦ୍ଧତି ଏକ ରୂପ ନାମା କରିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରିଥିଲେ । ମୁସଲିମ ଲିଗ୍ ତାଙ୍କ ଡରଫ୍ଟରୁ ଯେଉଁ ୧୫ଟି ଦାବୀ କରିଥିଲେ, ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ ତାହା ମାନ ନେଇଥିଲେ ଏବଂ ତା ବଦଳରେ ମୁଁ ଦାବୀ କରୁଥିବା ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପାଇଁ ସାମାଜିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱକୁ ବିରୋଧ କରିବାକୁ ସେମାନଙ୍କୁ ପ୍ରବର୍ତ୍ତାଇ ଥିଲେ । ଏହା ମୁସଲିମ ପ୍ରତିନିଧିମାନଙ୍କର କୃତବ୍ୟ ଯେ ସେମାନେ ଏହି କଳା ଅଇନ ଯଦ୍ୟତଃ ଏକମତ ହେବାକୁ ମନା କଲେ ଏବଂ ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ ଓ ମୁସଲିମ୍ ମାନଙ୍କ ମିଳିତ ବିରୋଧ ଜନିତ ବିପର୍ଯ୍ୟୟରୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ରକ୍ଷା କଲେ ।

କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସର ପ୍ରତି ଗାନ୍ଧୀଙ୍କର ଦୈନିକ ମନୋଭାବର କାରଣ ମୁଁ ବୁଝିପାରୁନାହିଁ । ସେ କୁହନ୍ତି ଯେ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ହିନ୍ଦୁ ସମ୍ପ୍ରଦାୟରୁ ଅଲଗା କରିଦେବ । ଅପର ପକ୍ଷରେ ଡଃ ମୁଞ୍ଚେ, ଯେ କି ଜଣେ ଶକ୍ତିଶାଳୀ ହିନ୍ଦୁ ସମର୍ଥକ ଓ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ଏକ ଉତ୍ତମ ପୁରୋଧା, ସେ ଏଥିରେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭିନ୍ନ ମତ ପ୍ରକାଶ କରିନ୍ତି । ଲଣ୍ଡନରୁ ଫେରିବା ପରେ ସେ ଯେତେ ଭାଷଣ ଦେଇଛନ୍ତି ଡଃ ମୁଞ୍ଚେ କହୁଛନ୍ତି ଯେ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସର ହିନ୍ଦୁ ଓ ଦଳିତ-ଶ୍ରେଣୀ ମଧ୍ୟରେ କୌଣସି ପୃଥକ ଭାବ ସୃଷ୍ଟି କରୁନାହିଁ । ବାସ୍ତବରେ ସେ ଗଢ଼ କରୁଥିଲେ ଯେ ସେ ମୋଡ଼େ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କଠାରୁ ରାଜନୈତିକ ପୃଥକକରଣ ଅପରକ୍ଷାରୁ ପରାସ୍ତ କରିଛନ୍ତି । କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସର ପାଇଁ ଡଃ ମୁଞ୍ଚେଙ୍କର କୃତବ୍ୟ ସ ଯେଉଁ ମୁଁ ନିଶ୍ଚିତ ନହେଲେ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କର 'କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସ' ସମକ୍ଷରେ ବ୍ୟାଞ୍ଜ୍ୟ ନିଶ୍ଚିତଭାବେ ଠିକ୍ । ଏଣୁ ଏହା ଅତ୍ୟନ୍ତ ଯେ ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀଙ୍କ ଭଳି କେବେ ଜାତୀୟବାଦୀ ଯେ କି ଅନ୍ତରାଳରେ ଜଣେ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକବାଦୀ ନୁହଁନ୍ତି, ସେ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସର ସମକ୍ଷରେ ଭାବବା ଉତ୍ତର ଯେ ଏହା କେତେଦୂର ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପାଇଁ ପ୍ରୟତ୍ନ । ଏ ଦୃଷ୍ଟିଭଙ୍ଗି ଡଃ ମୁଞ୍ଚେଙ୍କ ପରି ଜଣେ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ବାଦୀଙ୍କ ଠାରୁ ଉନ୍ନତ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଯଦି ଡଃ ମୁଞ୍ଚେ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସର ଦ୍ୱାରା ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ହିନ୍ଦୁଙ୍କଠାରୁ ପୃଥକ ହେବାର ଜାଣି ନପାରିଲେ, ମହାତ୍ମା ଏଥିରେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ସନ୍ତୋଷ ପ୍ରକାଶ କରିବା କଥା ।

ମୋ ମତରେ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସ କେବଳ ଯେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କୁ ପ୍ରତ୍ୟୁଷ କରିବ ତାହା ନୁହେଁ, ଏହା ମଧ୍ୟ ଯୁଗ୍ମ ରୂପରେ ପକ୍ଷପାତୀ, ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ବ୍ୟକ୍ତି-ବିଶେଷ ଯଥା ରାଧା ବାହାଦୁର ରାଜା, ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ବାଲି, କମ୍ପା ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ଗାନ୍ଧୀଙ୍କୁ



ମଧ୍ୟ ପ୍ରମୁଖ ରୋକ । ବିଧାୟକ ରଜା ବାହାଦୁରଙ୍କର ସୂଚି ମୋତେ ଅତ୍ୟଧିକ ଆନନ୍ଦିତ କରିଥିଲା । ପ୍ରଥମ ଭେଟର ସେ ଜଣେ ଦୃଢ଼ ସମର୍ଥକ ଓ ହୃଦ୍ଯମାନଙ୍କର ଯଥେଚ୍ଛାସ୍ପରର ଜଣେ ଉନ୍ନତ ସମାଲୋଚକ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଯୁଗ୍ମ ଭେଟ ପ୍ରଥା ଓ ହୃଦ୍ଯମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ଅନୁରକ୍ତ ପୁଣି ଆହୁ ପ୍ରକାଶ କରୁଅଛନ୍ତି । ତାଙ୍କୁ ଗୋଲଟେବୁଲ ବୈଠକକୁ ଡକାଯାଇନଥିଲା । ସେ କେତେଦୂର ସ୍ଵଇଚ୍ଛାରେ ବିପ୍ଳବରତ୍ନରୁ ଫେରି ଆସିଲେ ଏବଂ କେତେଦୂର ତାଙ୍କର ବିଶ୍ଵାସ ପରିବର୍ତ୍ତନ କଲେ ତାହା ମୁଁ ଆଲୋଚନା କରିବାକୁ ଇଚ୍ଛା କରୁନାହିଁ ।

ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ରଜା କମ୍ୟୁନାଲ ଆଓ୍ଵାର୍ଡ୍ ଉପରେ ମୁଖ୍ୟତଃ ଯେଉଁ ଦୁଇଟି କାରଣ ଉପରେ ସମାଲୋଚନା କରନ୍ତି ତାହାହେଲେ (୧) ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀମାନେ ସେମାନଙ୍କ ସଂଖ୍ୟା ଅନୁପାତରେ ଯେତିକି ସ୍ଥାନ ପାଇବାର କଥା ତାଠାରୁ କମ ସଂଖ୍ୟକ ସ୍ଥାନ ପାଇଲେ ଏବଂ (୨) ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ହୃଦ୍ଯମାନଙ୍କ ଠାରୁ ଅଲଗା ହୋଇଗଲେ ।

ମୁଁ ପ୍ରଥମଟିରେ ତାଙ୍କ ସହ ଏକମତ । କିନ୍ତୁ ଯେତେବେଳେ ରାସ୍ତାବାହୀଦୂର କହନ୍ତି ଯେ ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବୈଠକରେ ଯେଉଁମାନେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ କରୁଥିଲେ ସେମାନେ ଅନ୍ୟ ପ୍ରତିନିଧିମାନଙ୍କୁ ସେମାନଙ୍କର ଅଧିକାର ବଢ଼ି କରି ଦେଇ ଆସିଲେ । ମୁଁ ଏହା କହିବାକୁ ବାଧ୍ୟ ଯେ ଭାରତର କେନ୍ଦ୍ରୀୟ କମିଟି ସଦସ୍ୟ ହିସାବରେ ରଜା କଣ କରିଛନ୍ତି ? ସେହି କମିଟି ରିପୋର୍ଟରେ ମାତ୍ରାସର ୧୫ଟି ଆସନରୁ ୧୦ଟି ଆସନ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ପାଇଥିଲେ, ବମ୍ବେରେ ୧୫ଟି ଆସନରୁ ୮ଟି ଆସନ, ବକରେ ୨୦ଟିରୁ ୮, ଉତ୍ତର ପ୍ରଦେଶରେ ୧୮୧ଟିରୁ ୮ଟି, ପଞ୍ଜାବରେ ୧୫୦ଟିରୁ ୬ଟି, ବିହାର ଓ ଓଡ଼ିଶାରେ ୧୫୦ଟିରୁ ୬ଟି କେନ୍ଦ୍ର ପ୍ରଦେଶରେ ୧୨୫ଟିରୁ ୮ଟି ଏବଂ ଆସାମରେ ୭୫ଟିରୁ ୧ଟି ଦଳିତ ଓ ଗରିବ ଶ୍ରେଣୀକୁ ମିଳିଥିଲା । ଏଥିରେ ଲୋକ ସଂଖ୍ୟାର ଅନୁପାତ ଦର୍ଶାଇ ମୁଁ ବିବ୍ରତ୍ତିକୁ ଗର୍ବ କରିବାକୁ ଇଚ୍ଛା କରୁନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଏହା ନିସନ୍ଦେହରେ କୁହାଯାଇ ପାରେ ଯେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ ପ୍ରତି ଅବମାନନା ଓ ଅବହେଳା ଏହି ଆସନ ବଣ୍ଟନରେ ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ରଜା ବାହାଦୁର ଜଣେ ପକ୍ଷ ଥିଲେ । କମ୍ୟୁନାଲ ଆଓ୍ଵାର୍ଡ୍ ଏବଂ ଅନ୍ୟମାନଙ୍କୁ ସମାଲୋଚନା କରିବା ପୂର୍ବରୁ ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ରଜା ବାହାଦୁର ନିଜେ ଭାରତୀୟ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ କମିଟିରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ପ୍ରତିନିଧି ହିସାବରେ ବିନା ପ୍ରତିବାଦରେ ଯାହା ଗ୍ରହଣ କରି ନେଇଥିଲେ ତାହା ମନେ ପକାଇବା ଉଚ୍ଚେ । ଯଦି ତାଙ୍କ ମତରେ ଜନସଂଖ୍ୟା ଅନୁପାତରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ନୀର୍ଦ୍ଧାରିତ ଅଧିକାର ଏବଂ ସେମାନଙ୍କର ପୁରସ୍କା ପାଇଁ ଏହାକୁ ପୁଣିରୁପେ ହାସଲ କରିବ,

ଆବଶ୍ୟକ ତେବେ ସେ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ନିର୍ମିତିକୁ ଏହା ବାଧ୍ୟ ନ କଲେ କାହିଁକି ? ସେତେବେଳେ ସେ ଦାବା କରିବାର, ଏହି ସୁଯୋଗ ପାଇଥିଲେ ।

କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ହିନ୍ଦୁ ଜାତି ପୃଥକ ହୋଇ ଯାଇଛନ୍ତି । ଏହି ମତ ଉପରେ ମୁଁ ରାଜି ନୁହେଁ । ଯଦି ଶ୍ରାମିକ ରାଜା ବାହାଦୁର-ଙ୍କର ପୃଥକ ଭେଟରେ କୌଣସି ସଚେତନଶୀଳ ଅପରି ଆଏ, ତେବେ ପୃଥକ ଭେଟରେ ପ୍ରାର୍ଥୀ ହେବାପାଇଁ ତାଙ୍କୁ ବାଧ୍ୟ କରାଯାଇ ନାହିଁ । ସାଧାରଣ ଭେଟରେ ପ୍ରାର୍ଥୀ ହେବାକୁ ଏବଂ ଭେଟ ନେବାକୁ ରାଜ୍ୟରେ ଅଧିକାର ରହିଛି । ରାଜା ବାହାଦୁର ଏହା ମୁକ୍ତ ଭାବରେ ଉପଭୋଗ କରିପାରନ୍ତି । ରଜାସାହେବ ଉଚ୍ଚ ସ୍ତରରେ କହୁଛନ୍ତି ଯେ ହିନ୍ଦୁ ଜାତିର ହୃଦୟରେ ସଂପୂର୍ଣ୍ଣ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଆସିଛି । ସାଧାରଣ ନିବାସନ ମଣ୍ଡଳୀରେ ନିବାସେ ହୋଇ ତାଙ୍କ କଥାରେ ବିଶ୍ୱାସ କରୁ ନଥିବା ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ବୁଝାଇ ଦେବାକୁ ଇଚ୍ଛା ପ୍ରକାଶ କରନ୍ତି । ଯେଉଁ ହିନ୍ଦୁ ମାନେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କର ଅକୃଷ୍ଣିତ ଅନୁରକ୍ତ ପ୍ରକାଶ କରୁଛନ୍ତି ସେମାନେ ଶ୍ରାମିକ ରଜାଙ୍କୁ ରାଜ୍ୟ ବିଧାନସଭାକୁ ନିବାସିତ କରି ସେମାନଙ୍କ ବିଶ୍ୱାସର ବାସ୍ତବ ପ୍ରମାଣର ସୁଯୋଗ ଉପଭୋଗ କରନ୍ତି ।

ନତଶୁ ମୋ ମତରେ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଡ୍ସ ପୃଥକ ଭେଟ ଇଚ୍ଛା କରୁଥିବା ଫୁରୁ ଭେଟ ଛାଡ଼ି ଏହି ନା ଉଭୟ ପକ୍ଷକୁ ସମ୍ମୁଖ କରି । ଏହା ଏହି ଅର୍ଥରେ ଏକ ସମାଧାନ ଏବଂ ଏହାକୁ ଗ୍ରହଣ କରିବା ଉଚିତ । ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀ ଯେ କ'ଣ ଚାହାଁନ୍ତି ତାହା ମୁଁ ଜାଣେ ନାହିଁ । ଏହା ଯାଗନେବାକୁ ହେବ ଯେ ଯଦି ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀ ପୃଥକ ଭେଟକୁ ବିରୋଧ କରନ୍ତି ମାତ୍ର ଫୁରୁ ଭେଟ ଓ ସରସିତ ଆସନକୁ ବିରୋଧ କରନ୍ତି ନାହିଁ । ଏହା ଏକ ବଡ଼ ଭୁଲ୍ । ତାଙ୍କର ଚୈତ୍ତ୍ୱମାନ ମତ ଯାହା ହେଉନା କାହିଁକି, ସେ ଲଘୁନରେ ଥିବାବେଳେ ଦଳିତ ଜାତିର ଏକତ୍ର ଭେଟ ପୃଥକ ଭେଟଦ୍ୱାରା ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱକୁ ବିରୋଧ କରୁଥିଲେ । ପ୍ରାୟ ବୟସ୍କମାନଙ୍କର ଭେଟଦେବା ଅଧିକାର ଉତ୍ତରେ ସାଧାରଣ ଭେଟରେ ଭେଟ ଦେବା ବ୍ୟଞ୍ଜିତ ସେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀମାନଙ୍କର ରାଜ୍ୟ ବିଧାନସଭାରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱକୁ ସୁରକ୍ଷିତ କରାଯାଉ କୌଣସି ପଦକ୍ଷେପ ନେବାକୁ ରାଜି ନଥିଲେ । ପ୍ରଥମରୁ ହିଁ ସେ ଏହି ମନୋଭାବର ବଶିବର୍ତ୍ତୀ ନଥିଲେ । ଗୋଲ୍‌ଡେଭୁଲ୍ ବୈଠକର ଶେଷ ଅଂଶକୁ ସେ ମୋତେ ଏକ ପରିକଳ୍ପନାର ବ୍ୟବସ୍ଥା ସମ୍ମୁଖରେ ପ୍ରସ୍ତାବ ଦେଇଥିଲେ । ସେ କହୁଥିଲେ ତାହାର ଉପରେ ସେ ବିଚାର କରିବାକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ଅଛନ୍ତି । ମାତ୍ର ସେ ପରିକଳ୍ପନା, ସଂପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ଲୋକାତ୍ମକ ମାତ୍ର । ତା' ପଛରେ କୌଣସି ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ନ୍ୟାୟ ନଥିଲା କିମ୍ବା ନିବାସନ ନିୟମରେ କୌଣସି ଗୋଟିଏ ହେଲେ ଛାନର ସରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ନଥିଲା ।

ପରକଲ୍ପନାର୍ଥ ନିମ୍ନରେ ପ୍ରଦତ୍ତ ହେଲା ।

ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ପ୍ରାର୍ଥୀମାନେ ସାଧାରଣ ନିର୍ବାଚନରେ ଉଚ୍ଚ ହିନ୍ଦୁ ଜାତିର ପ୍ରାର୍ଥୀଙ୍କ ସହ ପ୍ରତିଦ୍ୱନ୍ଦ୍ୱିତା କରିପାରିବେ । ଯଦି କୌଣସି ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ପ୍ରାର୍ଥୀ ପ୍ରତିଦ୍ୱନ୍ଦ୍ୱିତାରେ ହାରିଥାଆନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ସେ ରୋଟିଏ ନିର୍ବାଚନ ଅଭିଯୋଗ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବେ ଓ ଅନୁମତି ଲାଭ କରିବେ ଯେ ସେ ତାଙ୍କର ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଯୋଗୁ ପରାଜୟ ହୋଇଛନ୍ତି । ଏହା ପ୍ରମାଣିତ ହୋଇ ପାରିଲେ ମହାତ୍ମାଙ୍କ କଥା ଅନୁଯାୟୀ କୌଣସି ହିନ୍ଦୁ ସଭ୍ୟଙ୍କୁ କିପ୍ରକାରେ ଦେବାକୁ କର୍ମାନ୍ୱିତ ତାହାପରେ ଆଦିଅରେ ନିର୍ବାଚନ ହେବ ଓ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର ପ୍ରାର୍ଥୀ ପୁଣି ଥରେ ହିନ୍ଦୁ ପ୍ରାର୍ଥୀଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ତାର ଗର୍ବ ପରୀକ୍ଷା କରିବ । ପୁଣି ଥରେ ସେ ଯଦି ପରାସ୍ତ ହୁଏ ପୁଣି ତାକୁ ସେହି ପ୍ରଥା ଗ୍ରହଣ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଯେହେତୁ କେତେକ ଲୋକ ଅନୁଭବ କରନ୍ତି ଯେ ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ ଯୁଗ ନିର୍ବାଚନ ଓ ସ୍ଥାନ ସଂକ୍ଷେପରେ ସମସ୍ତଙ୍କୁ ଅଛନ୍ତି, ସେଥିପାଇଁ ମୁଁ ଏହି ସଂକ୍ଷେପକୁ ପ୍ରକାଶ କରିବାକୁ ବାଧ୍ୟ ହେଲି । ଏହା ସ୍ପଷ୍ଟ ଭାବେ ଯେ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ଷେତ୍ର ମୁଁ ଯୋର ଦେଇ କହୁଥିଲି, ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀଙ୍କ ପ୍ରକୃତ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଜଣା ନଗଲେ ଏ ପ୍ରଶ୍ନ ଉପରେ ଆଲୋଚନା କରିବାର କୌଣସି ଲାଭ ହେବ ନାହିଁ ।

ମୁଁ ମଧ୍ୟ ଏହା ସ୍ପଷ୍ଟ ଦେଖିଛୁ ମହାତ୍ମା ଓ ତାଙ୍କର କଂଗ୍ରେସ ଯେଉଁ ଅଶ୍ୱାସନା ଦେଇଛନ୍ତି “ଆବଶ୍ୟକ ଅନୁଯାୟୀ ସଠିକ କାର୍ଯ୍ୟ ପଛା ଗ୍ରହଣ କରିଯିବ” ଏହା ମୁଁ ଗ୍ରହଣ କରିପାରିବି ନାହିଁ । ମୋର ଲୋକମାନଙ୍କର ସୁ-କ୍ଷା ଭଳି ରୁଚୁଛୁପୁଣି ପ୍ରଶ୍ନକୁ ମୁଁ କେବଳ ଲୋକାଗୁରୁ ଓ ରୁଣାମଣି ଉପରେ ଛାଡ଼ି ଦେଇ ପାରିବି ନାହିଁ । ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ ଅମର ନୁହଁନ୍ତି । କଂଗ୍ରେସ ହିନ୍ଦୀ - ଉର୍ଦ୍ଦୁ ନ ହେଲେ ମଧ୍ୟ ଏହାର ସ୍ଥିତି ସ୍ଥାୟୀନହେଁ । ଭାରତରେ ଅନେକ ମହାତ୍ମା ଅସିଲେ ଯେଉଁମାନେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ଓ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କୁ ଉଚ୍ଚତରକୁ ନେବା ପାଇଁ ଦୃଢ଼ ପରିକର ହୋଇଛନ୍ତି, ମାତ୍ର ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ପ୍ରତ୍ୟେକ ବିଫଳ ହୋଇଛନ୍ତି । ମହାତ୍ମାମାନେ ଅସିଲେ ଓ ମହାତ୍ମାମାନେ ଚାଲିଗଲେ, ମାତ୍ର ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ଚରଦନ ପାଇଁ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ହୋଇ ରହିଗଲେ ।

ମାହାତ୍ମା ଓ ମାସିକରେ ସଫଳତା ଦ୍ରୁତରେ, ଶାନ୍ତି ଓ ସଫାରର ଗତି ଏବଂ ସଫାରକ ମାନଙ୍କର ବିଶ୍ୱାସ ଉପରେ ମୋର ଯଥେଷ୍ଟ ଅଭିଜ୍ଞତା ଅଛି । ମୁଁ ଅଭିଜ୍ଞତାରୁ କହୁଅଛି ଯେ ସମାନ ସଫାରକମାନେ ଦୃଢ଼ତାରେ ନିଜର ଆତ୍ମୀୟ ସ୍ୱଜନମାନଙ୍କୁ ଆସାତ ଦେବା ପରିବର୍ତ୍ତେ ନିଜର ନିତିକୁ ଜଳାଶ୍ରୟ

ଦେବାକୁ ପସନ୍ଦ କରନ୍ତି । ତେଣୁ ସେମାନେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀର କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟରେ ଅସିଦ୍ଧ ନାହିଁ କିମ୍ବା ଦଳିତ ଜାତିର ଶୁଦ୍ଧକାରୀ ହିସାବରେ ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତି ସମାଜ ସଂସ୍କାରକଙ୍କ ସହ ଏକମତ ହୋଇପାରନ୍ତି ନାହିଁ କାର୍ଯ୍ୟରେ କୌଣସିମତେ ପଶେଇ କରିବେ ନାହିଁ ।

ତେଣୁ ମୁଁ ମୋର ଲୋକମାନଙ୍କ ସୁସ୍ଥା ପାଇଁ ବୈଦ୍ୟାଳୟ ଅଧିକାର ଯୁକ୍ତ ଦାବା ଗୁଡ଼ିକୁ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ବାଧ୍ୟ । ଯଦି ଗାନ୍ଧୀ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଥିକ ଶକ୍ତିର ବୃଦ୍ଧି, ତାହାହେଲେ ସେ ତାଙ୍କର ପ୍ରସାର ଦିଅନ୍ତୁ । ପ୍ରମାଣ କରନ୍ତୁ ଯେ ସେମାନେ ଅନ୍ୟମାନଙ୍କୁ କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଥିକରେ ଦୟାକରି ଅନ୍ଧାର ଠାରୁ ଉଦ୍ଧାର ଦା ଅଧିକ ସୁସ୍ଥା ସୁଯୋଗର ସୀମାରେ ଦେଇଛନ୍ତି ।

ମୁଁ ଆଶା କରୁଛି ଯେ ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀ ଯେଉଁ ତରମେ ପଦକ୍ଷେପ ନେବାକୁ ଲାଗି କରୁଛନ୍ତି ସେଥିରୁ ସେ ନିବୃତ୍ତ ହୁଅନ୍ତୁ । ଆମେ ପୃଥକ ଭେଦ ଦାବା କରି ହିନ୍ଦୁ, ସମାଜର କୌଣସି ଛେଦ କରିନାହିଁ । ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ଆନୁକମ୍ପନର ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବ୍ୟ ନିୟମକୁ ଏତାଇବାକୁ ଆମେ ଏହା କରୁଁ । ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀଙ୍କ ଲୋ ଆମେମାନେ ମଧ୍ୟ ଅନ୍ୟମାନଙ୍କ ଅଧିକାର ଦାବା କରୁଛୁ ଏବଂ ଆଶା କରୁଛୁ ଯେ ଆମକୁ ସେହି ଅଧିକାରରୁ ବଞ୍ଚିତ କରିବେ ନାହିଁ । ତାଙ୍କର ଆମର ଶ୍ରମଦଳ କରିବାର ପ୍ରତିଜ୍ଞା ଏହା ଅନେକା ଅନ୍ୟ କୌଣସି ମହତ୍ତ୍ଵ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଉପରେ କରାଯାଇ ପାରିଥାନ୍ତା । ହିନ୍ଦୁ ମୁସଲମାନ ମଧ୍ୟରେ ବା ହିନ୍ଦୁ ଓ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ମଧ୍ୟରେ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ଦଙ୍ଗା ଅବସାନ କରିବାକୁ ବା କୌଣସି ଜାତୀୟ କାରଣରେ ମହତ୍ତ୍ଵ ଏହି ତରମେ ପଦକ୍ଷେପ ନେଇଥିଲେ ମୁଁ ଏହାର ଦଥାର୍ଥତା ବୁଝିଥାନ୍ତି । ନିଶ୍ଚିତ ଭାବରେ ଗାନ୍ଧୀଙ୍କର ଏହି ଶ୍ରମଦଳ ଦଳିତ ମାନଙ୍କର ଭାବରେ କୌଣସି ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଅଟେ ନାହିଁ । ମହାତ୍ମା ଜାଣିଛନ୍ତି କି ନାହିଁ, ତାଙ୍କର ଏତାଦୃଶ କାର୍ଯ୍ୟ ଦେଶ ସାରା, ଦଳିତ ମାନଙ୍କ ପ୍ରତି, ତାଙ୍କର ସମର୍ଥକ ଜ୍ଞାନଙ୍କର କାର୍ଯ୍ୟ ସମସ୍ତ ବାଦରେ ପ୍ରତ୍ୟୁତ୍ତର ହେବ ।

ଯଦି ଦଳିତ ମାନେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଗ୍ରନ୍ଥ ବାହାର ସିବାକୁ ଗ୍ରହଣ କେବେ ଏତାଦୃଶ ବଳ ପ୍ରୟୋଗ ଦ୍ଵାରା ସେମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କ ନିକଟକୁ ଆଣାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ ।

ଯଦି ମହାତ୍ମା ଗାନ୍ଧୀ, ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମରେ ବିଶ୍ଵାସ ଓ ଲୋକନୈତିକ ଗମ୍ଭୀରତା, ଏ ଦୁଇଟି ମଧ୍ୟରୁ ଗୋଟିକୁ ବାହାନେବା ପାଇଁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ଅନୁମତ ଦିଅନ୍ତି ତେବେ ମୁଁ ନିଶ୍ଚିତ ଭାବେ ଜଣାବ ଦେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ନିଶ୍ଚୟେତେବେ

ରାଜନୈତିକ କ୍ଷମତା ବାହୁ ନେବେ ଏବଂ ମହାତ୍ମାଙ୍କୁ ଅସ୍ମାଦ୍ୱୃଷ୍ଟି ରକ୍ଷା କରେବେ ।  
ଯଦି ରାଜା ଶାନ୍ତ ଭାବେ ନିଜ ଆଚରଣ ପ୍ରଦର୍ଶନ କରନ୍ତେ ତାହାହେଲେ ସେ  
ଦେଖନ୍ତେ ତାଙ୍କର ବିଜୟର ମୂଲ୍ୟ ରହିବ କି ନାହିଁ । ଏହା ମଧ୍ୟ ଲକ୍ଷ୍ୟ କରିବା  
ଗୁରୁତ୍ୱ ପୂର୍ଣ୍ଣ ଯେ ମହାତ୍ମାରାଜା କେତେକ ରେଣୁଶୀଳ ଏବଂ ଅନାୟତ  
ବଳ ସୃଷ୍ଟି କରି ଯାଇଛନ୍ତି ଏବଂ ହିନ୍ଦୁ ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ଓ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ମଧ୍ୟରେ  
ଘଣ୍ଟା ଭାବ ବଢ଼ାଇ ଅଛନ୍ତି ଏବଂ ତାହାଦ୍ୱାରା ଉଭୟଙ୍କର ମଧ୍ୟରେ ପାର୍ଥକ୍ୟ  
ବଢ଼ିଯାଇଅଛି । ମୁଁ ଯେତେବେଳେ ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବୈଠକରେ ରାଜାଙ୍କୁ  
ବିରୋଧ କରି ଯେତେବେଳେ ମୋ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଦେଶରେ ଗଣ୍ଡଗୋଲ ଲାଗିଲି  
ଏବଂ ତଥାକଥିତ ଜାତୀୟତାବାଦୀ ସମ୍ମୁଦ ପକ୍ଷରେ ମୋତେ ଜାତୀୟତାବାଦୀ  
ବିରୁଦ୍ଧରେ ଏକ “ପ୍ରଦକ୍ଷିଣ” ରୂପେ ଚେଷ୍ଟା କରାଯାଇଥିଲା । ମୋ ଠାରୁ ଆତ୍ମସତ୍ତା  
ସମସ୍ତ ପକ୍ଷ ଗୃହୀତ ହୋଇଥିଲା ଏବଂ ଅତି ଗର୍ଭିତ ସମ୍ମୁଦ ପ୍ରକାଶ ଦ୍ୱାରା ମୋ  
ଦଳ ବିରୁଦ୍ଧରେ ସତ୍ୟ ସମ୍ମିଳନରେ ପ୍ରଭୁର ପାଇଁ ଶ୍ରଦ୍ଧାଦି କରାଯାଇଥିଲା ।  
ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ମର୍ଯ୍ୟାଦା ମଧ୍ୟରେ ବିଭେଦ ସୃଷ୍ଟି କରିବା ପାଇଁ ଅବ୍ୟାଧିରେ  
ଟଙ୍କାର ସ୍ରୋତ (ସିଲଭର ଟୁବେଲ) ଛୁଟିଲା । କେତେକ ସ୍ଥାନରେ ମଧ୍ୟ ସଂଘର୍ଷ  
ଦେଖା ଦେଇଥିଲା ଯାହାର ଶେଷ ହିନ୍ଦୀ କାଣ୍ଡରେ ପରିଣତ ହେଲା ।

ଯଦି ମହାତ୍ମା ରାଜା ଏହି ସବୁର ଅଧିକ ପୁନରାବୃତ୍ତି ନ ଗ୍ରହଣ କରେବେ  
ଭବିଷ୍ୟତ ଦ୍ୱାଦ୍ୱା, ସେ ତାଙ୍କର ସିଦ୍ଧାନ୍ତର ପୁନର୍ବିଚାର କରନ୍ତୁ, ଏବଂ  
ଏ ବିଷୟ ପରିସ୍ଥିତିକୁ ଏଡ଼ାଇ ଦିଅନ୍ତୁ । ମୁଁ ବିଶ୍ୱାସ କରୁଛି ମହାତ୍ମା ଏହା  
ଗ୍ରହଣ ନାହିଁ । ଯଦି ସେ ନିବୃତ୍ତ ନହୁଅନ୍ତି ତେବେ ତାଙ୍କ ଅନିଚ୍ଛା ସତ୍ତ୍ୱେ ଦିନ  
ପରେ ରାଜି ଆସିଲ ପରି ଏହି ପରିଣାମ ନିଶ୍ଚୟ ଘଟିବ ।

ମୋର ବିଚାରି ସମାପ୍ତ କରାଯାଉ ପୁଣି ମୁଁ ଜନସାଧାରଣଙ୍କୁ ଏ ପ୍ରତିଶ୍ରୁତି  
ଦେଉଛି, ମୁଁ ଯଦି କିଛି ସେ ଏ ଘଟଣା ସମାପ୍ତ ହୋଇଯାଇଛି, ତଥାପି ମୁଁ  
ମହାତ୍ମାଙ୍କର ପ୍ରତ୍ନାଦି ପୁନର୍ବିଚାର କରିବାକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ଅଛି । ଯାହା ହେଉ ମୁଁ ଆଶା  
କରେ ମହାତ୍ମା ମୋତେ ତାଙ୍କର ଜବନ ଓ ମୋ ଲୋକମାନଙ୍କର ଅଧିକାର ଏହି  
ଦୁଇଟିରୁ ଗୋଟିଏ ବାଛି ନେବା ପରିସ୍ଥିତିଟିକୁ ମୋତେ ଟାଣି ନେବେ ନାହିଁ ।  
କାରଣ ମୁଁ ମୋ ଲୋକଙ୍କୁ ଶୃଙ୍ଖଳା ହସ୍ତରେ ପୁରୁଷ ପୁରୁଷ ଧରି ଛଳ ହିନ୍ଦୁ  
ଜାତିର ପାଦତଳେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଦେଇ ପାରିବି ନାହିଁ ।

## ପୁନା ପ୍ୟାକଟର ସିଂହାବଲୋକନ

(ପୁନା ପ୍ୟାକଟ ସ୍ୱାକ୍ଷର ହେବାପରେ ତା'ର ନଭେମ୍ବର ୧୯୩୮ରେ ବମ୍ବେ ହାଇକୋର୍ଟ କନଫରେନ୍ସର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟପନ ସଭାରେ ପୁନା ପ୍ୟାକଟ ଉପରେ ବାବା ସାହେବଙ୍କର ଆଲୋଚନାମୂଳ ବାଖ୍ୟାନ ।)

ବନ୍ଧୁଗଣ, ମୁଁ ବର୍ଣ୍ଣାସ କରେ, ମୋର ଏହି ଭାଷଣରେ କିଛି ଅଭିଶପ୍ତୋକ୍ତି ନାହିଁ । ଗତ କିଛି ଦିନ ତଳେ ଯେଉଁ ପରିମାଣରେ ମୁଁ ଧର୍ମ ସଙ୍ଗତ ମଧ୍ୟରେ ଗତି କରୁଥିଲି, ସେ ପ୍ରକାର ଧର୍ମ ସଙ୍ଗତ ମଧ୍ୟରେ ଅନ୍ୟ କେହି ରହି ପାରିବେ ନାହିଁ । ମୁଁ ଏକ ଅସାଧାରଣ କଠିନ ପରିସ୍ଥିତି ମଧ୍ୟରେ ଚଳୁଥିଲି । କାରଣ ମୋତେ ଦୁଇଟି କଠିନ ଗୁପ୍ତା ମଧ୍ୟରୁ ଗୋଟିକୁ ବାଛିନେବା ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ ଉପାୟ ମୋର ନଥିଲା । ସେ ଦୁଇଟି କଠିନ ସମସ୍ୟା ହେଲା, ପ୍ରଥମତଃ ମୁଁ ଭାରତର ଏକ ମହାନତମ ମନୁଷ୍ୟର ଜୀବନକୁ ବଞ୍ଚାଇବି, ଦ୍ୱିତୀୟତଃ, ଯେଉଁ ଯେଉଁ ଶ୍ରେଣୀର ଶ୍ୱାତ ତଥା ସ୍ୱର୍ଥ ରକ୍ଷା କରିବା ପାଇଁ ମୁଁ ମୋର ସମସ୍ତ ଚେଷ୍ଟା, ଶକ୍ତି ଖଟାଇ ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବୈଠକ ଠାରୁ ଚେଷ୍ଟା କରି ଆସୁଛି ସେମାନଙ୍କର ଶ୍ୱାତ ବା ସ୍ୱର୍ଥ ରକ୍ଷା କରିବି । ଏହା ଏକ ଆନନ୍ଦର କଥା ଯେ ସମସ୍ତଙ୍କର ସହଯୋଗରେ ଆମ୍ଭେମାନେ ଏପରି ଏକ ସମାଧାନର ସୁନ୍ଦର ବାହାର କରିବାକୁ ସମର୍ଥ ହୋଇଛୁ, ଯେଉଁଥିରେ ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀଙ୍କ ଜୀବନ ରକ୍ଷା ହୋଇପାରିବ ଓ ଦଲିତ ବର୍ଗଙ୍କର ଶ୍ୱାତା ବା ସ୍ୱର୍ଥ ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟତାରେ କେତେକ ପରିମାଣରେ ସଫଳତା ହୋଇପାରିବ । ମୁଁ, ବୁଝୁଛି ଏହି ସମସ୍ତ ଘଟଣା ମଧ୍ୟରେ ଥିବା ସମସ୍ୟାର ସମାଧାନ ପ୍ରଧାନତଃ ସ୍ୱୟଂ ମହାତ୍ମାଗାନ୍ଧୀଙ୍କ ଶ୍ରେଷ୍ଠତ୍ୱ ଉପରେ ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ । ମୋର ଏହା ସ୍ୱୀକାର କରିବା ଉଚିତ୍, ଯେତେବେଳେ ମୁଁ ତାଙ୍କ ସହୃଦ ଭେଟିଲି, କଥା ବାତୀରୁ ଜାଣିପାରିଲି, ତାଙ୍କର ଓ ମୋର କଥାବାତୀର ଭାବନାରେ ଓ କଥାରେ କେତେକ କ୍ଷେତ୍ରରେ ସମତା ଥିଲା । ମୋତେ ବଡ଼ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ଲାଗିଲା ।

ସାଧାରଣତଃ, ଯେତେବେଳେ କୌଣସି ଚିଠା ତାଙ୍କ ଆଗରେ ରଖାଗଲା ଓ ସାର ତେଜ୍ ବାହାଦୁର ସାମ୍, ତାଙ୍କୁ ଏକଥା କହିଲେ, ସେ ମତବ୍ୟକ୍ତ କଲେ ଯେ ତାଙ୍କ ଆଗରେ ବଡ଼ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ଜନକ ପରିସ୍ଥିତି ପଡ଼ିଥିଲା । ଏହା ଦେଖି ମୋତେ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ଲାଗିଲା । ଯେଉଁଲୋକ ଗୋଲ ଟେବୁଲ ବୈଠକରେ କଠିନ ବିରୋଧ କରିବା ବ୍ୟକ୍ତି କରୁଥିଲେ, ସେହି ବ୍ୟକ୍ତି ଅନ୍ୟ ପାଖକୁ ସମର୍ଥନ

ନକର ମୋର ପକ୍ଷରେ ମତବ୍ୟକ୍ତ କଲେ । ମୁଁ ମହାସାଗରୀଙ୍କ ନିକଟରେ କୃତଜ୍ଞ । କାରଣ ସେ ମୋତେ ବହୁତ କଠିନ ପରିସ୍ଥିତିରୁ ଉଦ୍ଧାର କଲେ । ମୋର କେବଳ ଏହା ଦୁଃଖ ହେଉଛି ଯେ ମହାସାଗରୀ ଗୋଲ ଟେବୁଲ୍ ବୈଠକରେ ତାଙ୍କର ଏହି ମନୋରାଜି ବ୍ୟକ୍ତ କଲେ ନାହିଁ କାହିଁକି ? ଯଦି ସେ ମୋ ବିରୁଦ୍ଧ ସହିତ ସେହି ସମୟରେ ତାଙ୍କର ଏହି ଉଦ୍ଦୀରଣଶୃଙ୍ଖଳ ବ୍ୟବହାର ଦେଖାଇ ଥାନ୍ତେ, ତାହେଲେ ତାଙ୍କୁ ଏବେ ସଫଟରେ ପଡ଼ିବାକୁ ପଡ଼ିନଥାନ୍ତା । ଯାହା ହେଉ ଏହା ହେଉଛି ଶେଷ ସଂସାର କଥା । ମୁଁ ଆନନ୍ଦିତ ଯେ ମୁଁ ଏହି ସଂସାର ପ୍ରତି ସମର୍ଥନ ଦେବାକୁ ଏଠାରେ ଉପସ୍ଥିତ ହୋଇଅଛି ।

ଯାହାହେଉ ମୃତ୍ୟୁପକ୍ଷରେ ଏହି ସ୍ୱୀକାରକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରଗଲା । ସମ୍ଭବତଃ ଏହି ବୁଝାମଣା ପାଇଁ ସବୁ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଠାରୁ ସମର୍ଥନ ମିଳିଲା ନାହିଁ । ମୁଁ ଏହାକୁ ଶୁଣି କଣଦେବାକୁ ଚାହେଁ, ଯେଉଁ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସମ୍ଭବ ସେମାନଙ୍କ ସହିତ ହରି ଓ ଏହି ଦଳ ସହିତ ଯେତକ ସମ୍ପର୍କ ମୋର ଅଛି କିମ୍ବା ଯେଉଁମାନେ ମୋ ସହିତ ଅଛନ୍ତି, ମୋର ବିରାସ୍ତ ହେଉଛି, ମୋର ଅନ୍ୟ ବନ୍ଧୁଗଣ ଯେ ଯେଉଁଠାରେ ଥାଆନ୍ତି, ମୁଁ ସେମାନଙ୍କ ତରଫରୁ ମଧ୍ୟ କହୁଛି ଯେ ଅନ୍ୟ ସମସ୍ତେ ଏହି ବୁଝାମଣାକୁ ଅନ୍ଧରେ ଅନ୍ଧରେ ପାଳନ କରିବୁ । ଏ ବିଷୟରେ କାହାର ମନରେ କୌଣସି ସନ୍ଦେହ ରହିବା ଉଚିତ ନୁହେଁ ।

ମୋର ଯଦି କୌଣସି ଚିନ୍ତାଥାଏ, କାହା ହେଉଛି ହୃଦ୍ବ ସମାଜ କଣ ଏହି ନିଷ୍ପତ୍ତି ପାଳନ କରିବ ? (ସ୍ବର ଉଠିଲା ଅନ୍ୟ ପାଳନ କରିବୁ) କାରଣ ଏହା ଅନୁଭବ କରିବାର କଥା ଯେ ଦୁର୍ଭିକ୍ଷକୁ ହୃଦ୍ବ ଟୋକିଏ ଜାତି ନୁହେଁ । ଏହା କେବଳ ଛୋଟ ଛୋଟ ନାନା ଶ୍ରେଣୀର ଗୋଟିଏ ଗୋଟିଏ ସବୁ ଅଟେ । ମୋର ବିରାସ୍ତ ଓ ମୁଁ ଆଶା କରୁଛି, ହୃଦ୍ବମାନେ ଏହାକୁ ଏକ ପରିସ୍ଥିତି ନିଷ୍ପତ୍ତି ରୂପେ ମାନି ନେବେ ଓ ଏହାକୁ ପାଳନ କରିବା ସମୟରେ ନିଜର ସମ୍ମାନରେ ଆଞ୍ଚ ଆଣିବାକୁ ଦେବେନାହିଁ ।

ଅଛି ଏକ ଛୋଟିଆ କଥା ଯାହାକୁ ମୁଁ କହିବାକୁ ଚାହେଁ । ଯେଉଁସବୁ ହୃଦ୍ବମାନେ ଏହି ବାର୍ତ୍ତାଲାପରେ ଭାଗନେଇଥିଲେ ସେମାନଙ୍କ ପାଖରେ ମୁଁ କୃତଜ୍ଞ । ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସାର୍ବଜନିକବାଦୀଦ୍ବାରା ସାମ୍ପ୍ରତି ଓ ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ଚନ୍ଦ୍ରବର୍ତ୍ତୀ ରାଜଗୋପାଳାଚାର୍ଯ୍ୟଙ୍କ ନାମ ପ୍ରକାଶ କରୁଛି, କାରଣ ସାର୍ବଜନିକବାଦୀଦ୍ବାରା ସାମ୍ପ୍ରତିଙ୍କ ସହାୟତା ବିନା ଆମର ଆଲୋଚନାର ଗାଡ଼ି ରାସ୍ତାରେ ଅଟକି ଯାଇ-

ଆଆନ୍ତା । ଗୋଲହେବୁଲ ବୈଠକର ପରିସରରୁ ଗତ ଦୁଇ-ତୃତୀୟା ମଧ୍ୟରେ ସେ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଯାହା ଅନୁଭବ ହେଲା, ସେଥିରୁ ମୋତେ ସ୍ପୀକାର କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ, ଯଦି ଭାରତରେ ଏପରି କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତି ଆଆନ୍ତା ସେହି ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକତାଠାରୁ ଉପରକୁ ଉଠିପାରିଛନ୍ତି, ସେ ହେଉଛନ୍ତି ସାର୍ ଭେଜବାହାଦୁର ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ଶିଷ୍ଟବାଦୀ ଓ ନ୍ୟାୟପ୍ରିୟତା ଯୋଗୁଁ ଏହି ଅଳ୍ପ ସଂକଳକୁ ଭରସା ମିଳିଲା ଯେ ଭାରତର ନୂଆ ବିଧାନରେ ନିଜପାଇଁ ସରକାର ବ୍ୟବସ୍ଥା କରିବାକୁ କଷ୍ଟ କରିବାକୁ ପଡ଼ିଲା ନାହିଁ । ମୁଁ ମୋର ବନ୍ଧୁ ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ଚନ୍ଦ୍ରଶିଖରୀ ରାଜଗୋପାଳାଚାରୀଙ୍କୁ ଭୁଲି-ପାରିବିନାହିଁ, କାରଣ ଆତ୍ମମ ନିଜର ଆଲୋଚନା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବିଯାଇଥିବା ସମୟରେ ସେ ମୋତେ ଯଥେଷ୍ଟ ସାହାଯ୍ୟ କରିଥିଲେ । ଯଦି ତାଙ୍କର ବିରୁଦ୍ଧାପାର ଭରସା ମିଳିନାଆନ୍ତା; ତାହାହେଲେ ଏହି ବୁଝାମଣା ହୋଇପାରିନାଆନ୍ତା । ମୋର ମଧ୍ୟ ପଣ୍ଡିତ ମଦନ ମୋହନ ମାଲବ୍ୟଙ୍କ ପ୍ରତି କୃତଜ୍ଞତା ପ୍ରକାଶ କରିବା ଉଚିତ । କାରଣ ନିଜର ସହନଶୀଳତା ଓ ଉଦାରତା ଯୋଗୁଁ ଆଲୋଚନାର ସରଗରମ ବାତାବରଣ ବେଳେ, ଯେତେବେଳେ ଜଣେ ଅନ୍ୟଜଣଙ୍କ ଉପରେ ଦୋଷ ଢାଳିଦେଉଥିଲେ ସେତେବେଳେ ମାଲବ୍ୟ ଧୀର ଶାନ୍ତଭାବେ ଆଲୋଚନାର ବାତାବରଣକୁ ଶାନ୍ତ ରଖିବାକୁ ସକ୍ଷମ ଥିଲେ । “କମୁନାଲ ଆମ୍ବୁଡ଼”ର ପରିବର୍ତ୍ତନ କେବଳ ଏହି ଜିଦ୍ ଉପରେହିଁ ସ୍ପୀକାର କରିନିଆଗଲା, କାରଣ କୁହା-ଗଲା ଯେ ପୃଥକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ରକ୍ଷିତ୍ୱର କ୍ଷତିକାରକ ହେବ । ମୁଁ ସ୍ପଷ୍ଟଭାବେ କହିଦେବାକୁ ଚାହେଁ ମୁଁ ବର୍ତ୍ତମାନ ସୁଧା ଏକଥାକୁ ମାନୁନାହିଁ । ମୁଁ ଏଥିରୁ ସ୍ପଷ୍ଟଭାବେ ବୁଝିପାରୁଛି ଯେ ବହୁଜନ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱର ହିତ ପାଇଁ ପୃଥକ ନିର୍ବାଚନ କ୍ଷତିକାରକ ନୁହେଁ ।

ମୁଁ ଏକଥାକୁ ମଧ୍ୟ ବିଶ୍ୱାସ କରୁନାହିଁ ଯେ ମିଳିତ ନିର୍ବାଚନ ଦଳିତଶ୍ରେଣୀକୁ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ସାମିଲ କରିଦେବା ସମସ୍ୟାର ଶେଷ ଓ ଉପଯୁକ୍ତ ଔଷଧ ହେବ । କୌଣସି ପ୍ରକାରର ନିର୍ବାଚନ ବ୍ୟବସ୍ଥା ମହାନ ସାମାଜିକ ସମସ୍ୟାର ସମାଧାନ ଦିଗରେ ସହାୟକ ହୋଇପାରିବ ବୋଲି ମୋର ବିଶ୍ୱାସ ହୁଏନାହିଁ । ଏହି କାରଣରୁ କୌଣସି ରାଜନୈତିକ ବୁଝାମଣାର କିଛି ଅଧିକ ଆବଶ୍ୟକତା ରହୁଛି । ମୁଁ ଅଶାନ୍ତରେ ଯେ ନିଜ ପାଇଁ ଏହା ସମ୍ଭବ । ନିଜେ ଏହି ରାଜନୈତିକ ବୁଝାମଣାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ ରହି ଏପରି କଥା କରିହେବ ଯେଉଁଥିରେ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀକୁ ସମାଜରେ ସମ୍ମାନ ସହଚ ସାମାଜିକ ସମତାର ଆସନ ମିଳିଯିବ ଓ ସେମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ଏକ ଅଂଶରୂପେ ରହିବା ସମ୍ଭବ ହେବ ।



ଯେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଦଳିତ ଶ୍ରେଣୀ ଅଜ୍ଞାନ ଅନ୍ଧକାର ମଧ୍ୟରେ ପଡ଼ି ରହିଥିବେ ଏବଂ ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଆତ୍ମସମ୍ମାନର ଭାବନା ନାହିଁ ତେବେ ସେମାନଙ୍କୁ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ହୃଦ୍ଯ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଅନୁଯାୟୀ ଯେଉଁଠାରେ ସ୍ଥାନ ନିର୍ଦ୍ଧାରିତ କରି ରଖାଯାଇଛି ତାହାକୁ ସେମାନେ ସ୍ୱୀକାର କରୁଥିବେ । କିନ୍ତୁ ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଯେତେକ ଯେତେକ ଶିକ୍ଷା ବଢ଼ିବ ସେତେକ ପରିମାଣରେ ସେହି ଶିକ୍ଷାକୁ ସେମାନେ ବରଦାସ୍ତ କରିବେନାହିଁ । ଯାହାକି ମାନବତାର ବିରୁଦ୍ଧ ଓ ହୃଦ୍ଯ ସମାଜଠାରୁ ଦୂରେଇ ରଖିବାପାଇଁ ଏକ ବିରାଟ ପାଟ, ଯାହା ଦିନକୁ ଦିନ ବଢ଼ି ଚାଲିଛି ।

ଅତଏବ, ମୁଁ ଆପଣମାନଙ୍କଠାରେ ପ୍ରାର୍ଥନା କରୁଛି । ଆପଣ ଏହି କଥାରେ ଖୁଲି ନିକଳନ୍ତୁ ଓ ଏହି ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଆପଣ ଯାହା କରିବାପାଇଁ ଦରକାର ଅନୁଭବ କରୁଛନ୍ତି ତାହା କରନ୍ତୁ । ଏଥିରେ ବିଳମ୍ବ କରନ୍ତୁ ନାହିଁ ।



## ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିର ମଧ୍ୟରେ ପ୍ରବେଶ

(ପୁନା ପ୍ୟାକେଟ୍ ମୁଦ୍ରିତ ହୋଇଥିବା ପରେ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଅଛବମାନଙ୍କୁ ନିଜର ମନ୍ଦିର ମାନଙ୍କରେ ପ୍ରବେଶ କରିବା ପାଇଁ ଆନ୍ଦୋଳନ ଚଳାଇଲେ ଏ ବହୁଗୁଣିଏ ମନ୍ଦିରର ଦ୍ଵାର ଅଛବମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଖୋଲିଲେ । ଅନେକ ମନ୍ଦିରରେ ମଧ୍ୟ ସତ୍ୟାଗ୍ରହ ହେଲା । କେତେକ ମନ୍ଦିରରେ ଦ୍ଵାର ଅଜିପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମଧ୍ୟ ବନ୍ଦ ଅଛି । ୧୯୩୩ ମସିହାରେ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଚିତ୍ତ ଅନୁଯାୟୀ ଶ୍ରୀ ରଜା ଆସ୍ଵାତ୍ମଙ୍କ ଦ୍ଵାରା କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ଆସେମ୍ବଲୀରେ ଏକ “ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ” ବାଲ୍ ଉପସ୍ଥାପନ କରାଗଲା । ଗାନ୍ଧିଜୀ ବହୁଥୁଆଲେ ଡକ୍ଟର ଅମ୍ବେଦକର ଏହି ବାଲ୍‌କୁ ସମର୍ଥନ କରନ୍ତୁ । କିନ୍ତୁ ସେ ଏହାକୁ ସ୍ଵୀକାର କଲେ ନାହିଁ । ପୁଣି ସେତେବେଳେ ଗାନ୍ଧିଜୀ ବାବା ସାହେବଙ୍କୁ ବାରମ୍ବାର ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ଆନ୍ଦୋଳନରେ ସହାୟ ଗ୍ରହଣେବା ପାଇଁ ଅନୁରୋଧ କଲେ ବାବା ସାହେବ ୧୪ ଫେବୃଆରୀ ୧୯୩୩ ମସିହାରେ ନିମ୍ନଲିଖିତ ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେଇ ଏହି ମାମଲକୁ ହସ୍ତକ୍ଷେପ ପାଇଁ ପରାମର୍ଶ କରାଦେଲେ ।)

### ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ବାବା ସାହେବଙ୍କର ବକ୍ତବ୍ୟ

ମୋତେ ବାମ୍ବୋର ପ୍ରବର୍ତ୍ତା ଯାହାଙ୍କୁ ମୁଁ ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ଆନ୍ଦୋଳନରେ ସହାୟ ସହଯୋଗ କରେ । ଏ ବିଷୟରେ ମୋର ଯାହା ନିଶ୍ଚିତ ବିଚାର ତାହା ବ୍ୟକ୍ତ କରୁଛି । ‘ଅଛବଙ୍କ ପାଇଁ ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ଆନ୍ଦୋଳନ କରାଯାଉ’ । ଏହି କଥା କହିଲେବେଳେ ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠେ ଅଛବ ଜାତିମାନେ ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ କରିବା ଚାହାନ୍ତି ନା-ନାହିଁ । ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ଉପରେ ଅଛୁଆଁମାନେ ଦୁଇଟି ଦୃଷ୍ଟିରୁ ବିଚାର କରୁଛନ୍ତି । ସେମାନଙ୍କର ପ୍ରଥମ ଦୃଷ୍ଟି ‘ହେଉଛି, ଯଦି ସେମାନଙ୍କ ସାମାଜିକ ସ୍ଥିତି ଠିକ୍ ହୋଇଯିବ ତେବେ ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ଅଛୁଆଁ ରାବ ଆସେ ଆସେ ବଦଳି ଯିବ । ଯଦି ସାମାଜିକ ସ୍ଥିତି ଠିକ୍ ହୋଇଯିବ, ସେମାନେ ସାମାଜିକ ଜୀବନର ସମାନ ପ୍ରଭାବ ଉଠିଯିବେ, ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ଅଛୁଆଁ ରାବ ଆସେ ଆସେ ବଦଳି ଯିବ । ଏହି ସାମାଜିକ ସ୍ଥିତି ଠିକ୍ ହେବା ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କୁ ଉଚ୍ଚ ଶିକ୍ଷା, ଉଚ୍ଚ ଶୁଳ୍କ ଏବଂ ଜୀବନ ନିଷାହ ପାଇଁ ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ଉପଯୁକ୍ତ ସାଧନ ଦରକାର । ଯଦି ସେବାନିକ ସାମାଜିକ ସ୍ଥିତି ଠିକ୍ ହୋଇଯିବ ଏବଂ ସେମାନେ ସାମାଜିକ ଜୀବନର ସମାନ ପ୍ରଭାବ ଉଠିଯିବେ, ତେବେ ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି କିନ୍ତୋର ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଦୃଷ୍ଟିକୋଣ ସ୍ଵତଃ ପ୍ରଗତିଶୀଳ ହୋଇଯିବ । ଯଦି ପରବର୍ତ୍ତନ ନହୁଏ

ତେବେ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର କୌଣସି ଲାଭ ହେବ ନାହିଁ । ଏହି ବିଷୟରେ ଅଛୁଆଁ ମାନେ ନିଜର ସମସ୍ତ ଓ ଶକ୍ତି ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ କରି ଏକ ଗୌଣ କଥାରେ ଗଟାଇବା ପାଇଁ କୌଣସି ବିଶେଷ ଆବଶ୍ୟକତା ମନେ କଲେ ନାହିଁ । ଦ୍ଵିତୀୟ କଥା ଆତ୍ମସମ୍ମାନର ବିଷୟ, ଯାହାକି ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ପାଇଁ ଲାଭିବାର ପ୍ରତ୍ୟେକକ । କିନ୍ତୁ ଆଗରୁ ଭାରତରେ ରହୁଥିବା କେତେକ ଇଂରେଜଙ୍କ କୁଳ ଦ୍ଵାରେ ଲାଗାଯାଇଥିବା ବୋର୍ଡରେ ଲେଖା ହୋଇଥିଲା । “କୁକୁର ଓ ଛାନ୍ଦସ୍ତ୍ର ହିନ୍ଦୁଙ୍କ ପ୍ରବେଶ ନିଷେଧ ।” ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କ ଦେବ ମନ୍ଦିର ମାନଙ୍କରେ ମଧ୍ୟ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଏହିପରି ସେମାନଙ୍କ ନିର୍ଦ୍ଦୋଷିତ ପ୍ରଥା ନିନ୍ଦିତ ଅବେଶା ବୋର୍ଡ ଲଗାନ୍ତି । ତଥାପି କେବଳ ଏହା ଯେ ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରର ବୋର୍ଡ ଯୁଗ ଯୁଗାନ୍ତରୁ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଦେଇ ଆସୁଛନ୍ତି “ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କ ନିଜର କୁକୁର ଓ ଛାନ୍ଦସ୍ତ୍ର ମାନଙ୍କୁ ନେଇ ମନ୍ଦିର ଭିତରକୁ ଯିବାକୁ ଅନୁମତି ପାଇ ପାରନ୍ତି ମାତ୍ର ଅଛୁରମାନଙ୍କୁ ଯିବା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ନିଷେଧ ।”

ହିନ୍ଦୁ ସ୍ଥାନର ଲୋକେ ଏହି କୁଳରେ ପ୍ରବେଶ ପାଇଁ ଇଂରେଜମାନଙ୍କ ପାଖରେ କେବେହେଲେ ଭିକ୍ଷା କରି ନାହାନ୍ତି । କାହିଁକି କରି ନାହାନ୍ତି ? କାରଣ ହିନ୍ଦୁ ସ୍ଥାନଙ୍କ ଆତ୍ମସମ୍ମାନ ଏହି ଅହଂକାରୀ ଯୁଗପାତ୍ର ମାନଙ୍କ ଠାରେ ଭିକ୍ଷା ମାଗିବାକୁ ଦେଇନାହିଁ । ତେବେ ଆତ୍ମସମ୍ମାନ ଥିବା କୌଣସି ଅଛୁଆଁ, କାହିଁକି ଏପରି ଭିକ୍ଷା ମାଗିବ, ଯାହା ଉପରେ ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କର ଅହଂକାର ଓ ସେମାନଙ୍କ ତୃଷ୍ଣାପୂର୍ଣ୍ଣ ସତ୍ତ୍ଵବିକଳ ରହିଛି । ଏହି ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶର ପ୍ରଶ୍ନ ଉପରେ ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କୁ କେବଳ ଏହି ଉତ୍ତର ଦେଇ ପାରିବ ଯେ “ମନ୍ଦିରର ଦ୍ଵାର ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଖୋଲିଯାଉ ବା ନଯାଉ ତାହା ସେମାନଙ୍କର ବିଚାର କଣିକାର କଥା, ମୋର ଆନ୍ତରାଳନ କରିବା କଥା ନୁହେଁ । ଯଦି ତୁମେ ବୁଝାରିଛ କୌଣସି ମାନବ ଜାତିର ପବିତ୍ର ଅସ୍ଥାକୁ ଅପମାନ କରିବା ଉପକ୍ରମ କଥା, ଯଦି ତୁମେ ବୁଝିପାରିଛ କୌଣସି ମାନବ, ନିଜର ମନ୍ଦିରର ଦ୍ଵାର ଖୋଲି ଦେଇ ମହତ ଲୋକ ହେଉଥିବ କିମ୍ବା ଯଦି ମହାଦ୍ଵାରୀ ନହୋଇ ଅହଂକାରୀ ସଙ୍କୀର୍ଣ୍ଣମଣି ହିନ୍ଦୁ ହୋଇ ରହିବାକୁ ଅଧିକ ପସନ୍ଦ କରିବ ତାହାହେଲେ ନିଜର ମନ୍ଦିରର ଦ୍ଵାର ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ବନ୍ଦ କରିଦିଅ, ମୋର ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ମନ୍ଦିର ଭିତରକୁ ଯିବାର କୌଣସି ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ ।”

ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଆହୁରି ମଧ୍ୟ ଅନେକ ପ୍ରଶ୍ନ ଅଛି । ଯାହାଦ୍ଵାରା କି ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କୁ ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ଅଧିକାର କାହିଁକି ଦିଆଗଲା ? ଏହାର

ମୂଳରେ ଆପଣାନଙ୍କର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ କଣ ? ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ କଣ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ସାମାଜିକ ଉନ୍ନତର ଅନ୍ତର ଧ୍ୟେୟ ଅଟେ ? କିମ୍ବା ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ଉନ୍ନତ ପାଇଁ ଏହା ପ୍ରଥମ ପଦକ୍ଷେପ ? ତତ୍ତ୍ୱ ଏହା ପ୍ରଥମ ପଦକ୍ଷେପ ହୁଏ, ତାହାହେଲେ ଅନ୍ତର ଧ୍ୟେୟ କ'ଣ ? ଯଦି ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ଅନ୍ତର ଧ୍ୟେୟ ଅଟେ, ତାହାହେଲେ ଅଛୁଆଁ ଲୋକେ ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶକୁ ସମର୍ଥନ କରିବେ ନାହିଁ । ମାତ୍ର ଏହା ଗୁରୁତ୍ୱେକ୍ଷେପ ହେଉ ନାହିଁ ସାମାଜିକରେ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ନିଜର କିଛି ନାହିଁ । ସେମାନେ ନିଜର ଭବ୍ୟ ପରାଜୟ ଅନ୍ୟ କୌଣସିଠାରେ କରାବେ । ଯଦି ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ଉନ୍ନତର ପ୍ରଥମ ପଦକ୍ଷେପ ହୁଏ, ତାହାହେଲେ ସେମାନେ ତାର ସମର୍ଥନ ଏହି କାରଣରୁ କରିବେ, କାରଣ ସେମାନେ ଏହି ଏକ ଧର୍ମ ଗୃହାନ୍ତ, ଯେଉଁଥିରେ ସେମାନେ ରହିବାର ବା ସାମାଜିକ ସମତା ପ୍ରାପ୍ତ ହୋଇପାରିବେ । ଅଛୁଆଁ ଗ୍ରାମ୍ୟ ଉଦ୍ଭାବନା ଧର୍ମକୁ କେବେ ଲୋପପାତ୍ର କରିବେ ନାହିଁ, ଯେଉଁଥିରେ ଆଜନ୍ମରୁ ସାମାଜିକ ବିଧିମତା ଓ ସାମାଜିକ ଭେଦଭାବ ସୁରକ୍ଷିତ କରାଯାଇଛି ।

ଯଦି ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ମଧ୍ୟ ଧର୍ମ ହୁଏ, ତାହାହେଲେ ସେମାନଙ୍କୁ ସାମାଜିକ ସମତାରେ ଧର୍ମ ଗଠନ କରାଯାଇ ପଡ଼ିବ । କେବଳ ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ କଥାକୁ ଯୋଗ୍ୟତାରେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଏକ ସାମାଜିକ ସମତା ସମ୍ପନ୍ନ ଧର୍ମ ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । ଏଥିପାଇଁ ଗୁରୁ ବର୍ଣ୍ଣର ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ, ଯେ କି ଜାତିଭେଦ, ଉଚ୍ଚନିଚ୍ଚ ଓ ଅଛୁଆଁ ଅଛୁଆଁ ଲୋକ, ତାକୁ ଦୂରେଇ ଦେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଯଦି ଗୁରୁବର୍ଣ୍ଣର ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ଦୂରେଇ ଦେବା ସମ୍ଭବ ନୁହେଁ, ତାହାହେଲେ ଅଛୁଆଁ ଲୋକେ ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ ଓ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଉଭୟକୁ ତ୍ୟାଗ କରିବେ । ଗୁରୁବର୍ଣ୍ଣ ଓ ଜାତିଭେଦ ଦୁଇଟିଯାକ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ଅସହନୀୟ ବିରୁଦ୍ଧ । ଯେତେବେଳେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଗୁରୁବର୍ଣ୍ଣ ଓ ଜାତିଭେଦ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ଆଧାରରୁ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ବୋଲି ମାନି ନଥାଯାଉଥିବ ସେତେବେଳେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କୁ ଦୃଷ୍ଟିରେ ରଖି ଦୂର କରୁଥିବେ, ଅଛୁଆଁ ମାନେ ସେତେବେଳେ ନିଜକୁ ହିନ୍ଦୁ ବୋଲି ମାନିବେ ଯେତେବେଳେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଓ ହିନ୍ଦୁ ଗାସ୍ତର ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ଜାତିଭେଦ ଦୂରେଇ ଦିଆଯିବ । ଯେଉଁମାନେ ନିଜକୁ ସଂସ୍କାରକ ଭୁବୁକ୍ତି, ସେମାନେ ଓ ନିଜେ ମହାସାଗରୀ କଣ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ମାନିବାକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ଅଛନ୍ତି ? ଏଥିପାଇଁ କଣ କୌଣସି ମିଳିତ ପଦକ୍ଷେପ ନିଆଯାଇ ପାରିବ ? ଏଭଳି ଏକ ଆନ୍ଦୋଳନ ଚଳାଇବାର ସାହସ କଣ କରାଯାଇ ପାରିବ ? ମୁଁ ମୋର ଶେଷ କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ସ୍ଥିର କରିବା ସୁଦ୍ଧା ଏହି ପ୍ରଶ୍ନର ଉତ୍ତର ଗୁଡ଼ିଏ ଏବଂ ମୁଁ ଏହା ଉପରେ ଗାନ୍ଧିଜୀ ବା

ହୃଦ୍ଦି ସଂସାରକ ମାନଙ୍କ ବକ୍ତବ୍ୟ ଶୁଣିବା ପାଇଁ ଅପେକ୍ଷା କରି ରହିଛି । ମହାସାଗରୀ ଓ ହୃଦ୍ଦି ସଂସାରକରଣ ଏଥିପାଇଁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ହୁଅନ୍ତୁ ବା ନହୁଅନ୍ତୁ, ମାତ୍ର ଅଛବମାନେ ଏଥିରୁ କିମରେ ସମ୍ଭବ ହୋଇ ପାରିବେ ନାହିଁ । କେବଳ ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶରେ ଅଛବମାନଙ୍କୁ ସମ୍ଭବ କରାଇ ପାରିବେ ନାହିଁ । ଏହାହିଁ ତ ଅନୁରୋଧ ।”

ମୋର ଏହି ପ୍ରତିବନ୍ଧକର ବିରୋଧରେ ଗାନ୍ଧୀ ଓ ହୃଦ୍ଦି ସଂସାରକମାନେ ଏହିପ୍ରସ୍ତାବ ଉପସ୍ଥାପନ କରିପାରନ୍ତି - ଅଛବମାନେ ଯଦି ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ କରିନ୍ତି ତାହାହେଲେ ଏହାପରେ ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ଜାତିଭେଦର ବିନାଶ ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କର ଆନ୍ଦୋଳନ ଅଟକିଯିବ ନାହିଁ । ମୁଁ ଏହାର ଉତ୍ତରରେ ଏହା କହୁଛି, ଆଜ୍ଞା, ମୁଁ ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ ସ୍ୱୀକାର କରୁଛି, କିନ୍ତୁ ଏହାପରେ ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ଜାତିଭେଦ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଯେଉଁ ଆନ୍ଦୋଳନ ଚାଲିବ, ସେଥିରେ କ’ଣ ଗାନ୍ଧୀ ଓ ହୃଦ୍ଦି ସଂସାରକମାନେ ସମର୍ଥକ ରହିବେ ? ଗାନ୍ଧୀ ସେତେବେଳେ କେଉଁ ପକ୍ଷରେ ରହିବେ ? ଯଦି ଗାନ୍ଧୀ ସେହି ସମୟରେ ସନାତନ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ସପକ୍ଷରେ ରୁହନ୍ତି ତାହାହେଲେ ମୋର ସ୍ପଷ୍ଟ ନିବାସ ହେଉଛି, ମୁଁ ସେମାନଙ୍କର ମନ୍ଦର ପ୍ରବେଶ ଆନ୍ଦୋଳନକୁ କଦାପି ସମର୍ଥନ କରିବି ନାହିଁ ଏବଂ ଯଦି ଗାନ୍ଧୀ ସେହି ସମୟରେ ସନାତନ ମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ସପକ୍ଷରେ ହେବେ ତାହା ହେଲେ ମୁଁ ନିବେଦନ କରିବି ଯେ ସେମାନେ ବର୍ତ୍ତମାନ ଠାରୁ ମୋ ପକ୍ଷକୁ ଖୋଲି ଖୋଲି ଭାବେ ଆସିଯିବା ଉଚିତ୍ । (ବାବା ସାହେବଙ୍କର ଏହି ବିଶୁଦ୍ଧ ଜାତୀୟ ଦାବା ମତରୁ ସ୍ପଷ୍ଟ ନଥୁନୁ ଗାନ୍ଧୀ ସଙ୍ଗର୍ଷ ସାମ୍ରାଜ୍ୟବାଦୀ ଓ ଅସାମ୍ବିଧାନ ବୋଲି ଉତ୍ତର ଦେଇଥିଲେ ।

## ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କ ଭାବର

ବାବା ସାହେବଙ୍କ ବକ୍ତବ୍ୟର ଉତ୍ତରରେ ଗାନ୍ଧିଜୀ କହିଲେ, “ଯଦି ତୁମ୍ଭେ ଆମ ମୁକ୍ତିକର ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ବିରୁଦ୍ଧରେ ଲଢ଼ିବାକୁ ଚାହାଁନ୍ତି, ତାହା ହେଲେ ମୁଁ ତାଙ୍କ ସପକ୍ଷରେ ହୋଇ ପାରିବି ନାହିଁ । କାରଣ ମୁଁ ମାନୁଛୁ ଯେ ବର୍ଣ୍ଣାଶ୍ରମ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମର ମାନବଣ୍ଡ । ମାତ୍ର ବର୍ଣ୍ଣାଶ୍ରମର ବିଧାନରେ ଉଚ୍ଚ ନିଚର ଭେଦନା ନାହିଁ ।”

ପ୍ରମାଣ :- ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଏହି କଥା—“ଆଜନ୍ମରୁ ବର୍ଣ୍ଣ ବିଧାନରେ ଉଚ୍ଚ ନିଚ ଭବ ନାହିଁ,” ପ୍ରକାଶ ମାତ୍ର । ମାତ୍ର କର୍ଣ୍ଣ ପରି ବାବୁଙ୍କ ଦାସୀ ପୁଅ କହୁ ଅପମାନ କରିବା, ବିଦୁର ଭଳି ଜ୍ଞାନକୁ ଦାସୀ ପୁଅ କହୁ, ରାଜ୍ୟର ଅନ୍ୟକାଣ୍ଡ ବୋଲି କହୁ ବଞ୍ଚିତ କରିବା, ଏକଲବ୍ୟ ଭଳି ଧନୁର୍ଦ୍ଧରର ଅଙ୍ଗୁଳୀ କାଟିଦେବା, ଶ୍ୟାମଳ ପରି ତପସ୍ବୀର ମୁଣ୍ଡକାଟି ପକାଇବା ଆଦି ଯେଉଁ ଅଭୀତି ସତ୍ୟ ଗ୍ରହଣ ତାହା ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଏହି କଥାକୁ ପରସ୍ପର ଭାବେ ମୂଲ୍ୟହୀନ ବୋଲି ସାବ୍ୟସ୍ତ କରେ । ଯେଉଁ ଅବସ୍ଥା ପ୍ରଥମରୁ ଥିଲା, ତାହା ଆଜି ମଧ୍ୟ ଅଛି । କବିର, ରୋଦାସ, ଦାଦୁ, ବାମଦେବ ଓ ଶ୍ରେଣୀମେଲଙ୍କ ପରି ସଜ୍ଜମାନଙ୍କୁ ଯେଉଁଭଳି ଅପମାନିତ କରାଯାଇଛି, ତାହା ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ଏହି ପ୍ରକାଶପତ୍ର ପ୍ରତି ଥଟା ବା ଚପେଟା ସାଜ ପକ୍ଷ । ଏହା କୌଣସି ବୃତ୍ତିମାନ ବ୍ୟକ୍ତି ଅସ୍ବୀକାର କରିବ ନାହିଁ । ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ଜାତିଭେଦକୁ ଖୋଲି ଖୋଲି ଭାବେ ‘ପାପ’ ବୋଲି କହୁ ସେଗୁଡ଼ିକୁ ମନ-ବଚନ କାର୍ଯ୍ୟରୁ ମୂଳତଃ ଉତ୍ସାଦନ କରିବାକୁ ହେବ । ଗୀତା, ରାମାୟଣ, ଭଗବତ ପରି ଧର୍ମ ପୁସ୍ତକ ଓ ମନୁସ୍ମୃତି ଆଦି ଶାସ୍ତ୍ରମାନଙ୍କର ଯେଉଁ ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ଜାତିଭେଦର ପ୍ରତିପାଦନ ହୋଇଛି, ବା ସମାର୍ଥନରେ ଲେଖା ଯାଇଛି, ସେଗୁଡ଼ିକୁ ଖୋଲି ଖୋଲି ଭାବେ ବହୁସାର ବା ତରସାର କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ତେବେ ବୁଝାଯିବ ଯେ ହିନ୍ଦୁମାନେ ବିଶୁଦ୍ଧ ଓ ପବିତ୍ର ମାନବ ବାଦକୁ ଅଙ୍ଗୀକାର କରୁଛନ୍ତି ।

ଏହାର ଜାତୀୟତା ହେଉଛି ଗାନ୍ଧିଜୀ ଓ ବାବା ସାହେବଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧ ମଧ୍ୟରେ ଆକାଶ-ପାତାଳ ଓ ସୁଖ-ପୀଡ଼ାମୟ ପାର୍ଥକ୍ୟ ଅଛି । ଗାନ୍ଧିଜୀ ଏକନିଷ୍ଠ ସନାତନା ହିନ୍ଦୁ ଥିଲେ । ସେ ଅଛବମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମର ଜାଲ ଓ ଖାଲରେ ପକାଇ ସେମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଗୋଲମ କରି ରଖିବାକୁ ଚାହୁଁଥିଲେ । ଏହା ବିରୁଦ୍ଧରେ ସଂଗ୍ରାମ କରି, ବାବା ସାହେବ ମାନବତା ବାଦ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିବାକୁ ଦୃଢ଼ ପରିକର

ଥିଲେ । ଅଛବମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁ ଦାସତ୍ବରୁ ମୁକ୍ତ କରି ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ମାନବ ଦିଅଣ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଥିଲେ ଓ ଦେଶରେ ସାମାଜିକ ସମତା ସ୍ଥପ୍ତଗାରଣ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଥିଲେ । ଦୁହିଁଙ୍କ ଦୃଷ୍ଟିକୋଣ ଅଲଗା ଅଲଗା ଥିଲା । ଏହି କାରଣରୁ ସୁନା ପ୍ୟାକେଟ୍ ପରେ ମଧ୍ୟ ଦୁହିଁଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ, ଅଥବା ହିନ୍ଦୁ ଓ ଅଛବଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଏକମତ ବା ମିଳନ ହୋଇ ପାରିଲା ନାହିଁ ।

### ବୌଦ୍ଧମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିର ନଷେଇ

(୧୯୫୭ ମସିହା ନଭେମ୍ବର ମାସରେ ବାବା ସାହେବ ଯେତେବେଳେ ବାରଣାସିର ସାରନାଥ ଠାରେ ଥିଲେ, ସେତେବେଳେ ଗୋଟିଏ ଗୁଜବ ସୃଷ୍ଟି ହେଲା “ନେପାଳରେ ବାବା ସାହେବଙ୍କୁ ପଶୁପତିନାଥଙ୍କ ମନ୍ଦିରକୁ ଯିବାପାଇଁ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ” । ଏହା ଉପରେ ସଫେଇ ଦେଇ ବାବା ସାହେବ ନିମ୍ନୋକ୍ତ ମତେ ତାଙ୍କର ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେଇଥିଲେ । )

ଏ ଖବର ମିଥ୍ୟା ଯେ ମୁଁ କାଠମାଣ୍ଡୁ ଠାରେ ପଶୁପତିନାଥଙ୍କ ମନ୍ଦିରକୁ ଯିବାବେଳେ ମୋତେ ଅଟକାଇ ଦିଆଯାଇଥିଲା । ମୁଁ କୌଣସି ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରକୁ ଯାଏନାହିଁ । ଯଦି ମୋତେ ଶହେବାର ଅନୁରୋଧ କରାଯାଏ ତେବେ ମଧ୍ୟ ମୁଁ ପଶୁପତିନାଥଙ୍କ ମନ୍ଦିରକୁ ଯାଇ ନଥାନ୍ତି । ମୋର ବ୍ୟଗ୍ରଗତ ସନ୍ତକ ସହ ଯେବେ ମୁଁ ନେପାଳରେ ଥିଲି ନେପାଳ ସରକାରଙ୍କ ଦ୍ବାରା ଦିନେ କୁହାଗଲା ଡକ୍ଟର ଆମ୍ବେଦକର ସାହେବଙ୍କୁ ପଶୁପତିନାଥ ମନ୍ଦିରକୁ ନିଆଯିବ ନାହିଁ । ତା’ର ଅର୍ଥ ଏହା: ନୁହେଁ ଯେ ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରକୁ ବୌଦ୍ଧ ପ୍ରବେଶ କରୁ । ବେଳ ଦେବାର ଅର୍ଥ ସେହିଠାରେ ପୂଜାନ୍ ଯେଉଁଠାରେ ଜଣେ ଯିବାକୁ ପଡ଼ିଲା କରିଥାଏ, ବା ଯିବାକୁ ଇଚ୍ଛା ପ୍ରକାଶ କରେଥାଏ, ସେ ପଶୁପତିରେ ତାକୁ ରୋକାଯାଏ । କିନ୍ତୁ ଯେ ନ ଯିବାକୁ ସକଳ୍ମ କରି, ଯିବାକୁ ଇଚ୍ଛା ପ୍ରକାଶ କରୁନାହିଁ, ତାଙ୍କ ସମକ୍ଷରେ ତାଙ୍କୁ ଅଟକାଇ ଦିଆଗଲା ବୋଲି ବହୁବାଟା ଏକ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ମୂଳକ ପ୍ରଶ୍ନର ମାତ୍ର ।

ଏ ବିଷୟରେ ମୁଁ ଶୁଣିଲି ଯେ କେତେକ ନେପାଳୀ-ଭାରତୀୟ ଓ କିଛି ସିଂହଳୀ ଭିତ୍ତି ମନ୍ଦିରକୁ ଯିବାକୁ ଚାହୁଁଥିଲେ । ସେମାନଙ୍କୁ ସେଠାରେ ପ୍ରହରମାନେ ଯିବାକୁ ଦେଲେ ନାହିଁ । ଯଦି ଏହା ହୋଇଥାଏ, ତାହା ଠିକ୍ ହୋଇଥିଲା । ଯେଉଁ ବ୍ୟଗ୍ର ଯେଉଁ ଦେବତାଙ୍କ ପ୍ରତି ବିଶ୍ବାସ କରେ ନାହିଁ, ତାହାର ସେ ମନ୍ଦିରକୁ ଯିବା ମଧ୍ୟ ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଗଲେ ମଧ୍ୟ, ଦେବ ଦର୍ଶନାର୍ଥୀ ଭବ ନୁହେଁ, ସପ୍ତହାଲସ୍ୟ ଦେଖାଣୀ ଭବେ ଯାଇଥାଏ ।

ବୌଦ୍ଧମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ଏହା ପାପ, ଯଦି ସେମାନେ ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରକୁ ଯିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରନ୍ତି ଓ ସେଥିପାଇଁ ସେମାନଙ୍କୁ ବାଧା ଦିଆଯାଉଥାଏ । କୌଣସି ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରକୁ ବୌଦ୍ଧମାନଙ୍କର ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ କରିବେ । ବୁଦ୍ଧ ମନ୍ଦିର ମାନଙ୍କରେ ସେମାନେ ସମସ୍ତଙ୍କୁ ସମ୍ମାନର ସହିତ ଆସିବାକୁ ଦିଅନ୍ତି, କାହାରିକୁ ନିଷେଧ କରନ୍ତି ନାହିଁ ।

୨୦ ନଭେମ୍ବର ୧୯୫୭ ମସିହାରେ ସାର୍ବଜନୀନ ଠାରେ ଭାଷଣ ଦେଇ ବାବାସାହେବ କହିଲେ :—

ପ୍ରତ୍ୟେକ ବୌଦ୍ଧଙ୍କ ପାଇଁ ଏହା ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ ଯେ ସେ ପ୍ରତି ରବିବାର ଦିନ ବୁଦ୍ଧ ମନ୍ଦିରକୁ ଯିବ ଓ ସେଠାରେ କୌଣସି ବିଶେଷଜ୍ଞଙ୍କ ଠାରୁ ଧର୍ମ ଉପଦେଶ ଶୁଣିବ । ଯଦି କୌଣସି ଏପରି ଉପଦେଶକ ନଥାନ୍ତି, ତାହା ହେଲେ, ପରିତ୍ରାଣ ସୂତ୍ର ଅଥବା ଧର୍ମସୂତ୍ର ଆଦି ପବିତ୍ର ଧର୍ମଗ୍ରନ୍ଥ ଗୁଡ଼ିକର ଅର୍ଥସହ ପାଠ ଶୁଣିବା ଉଚିତ୍ । ଯଦି ଏହା ନହୁଏ, ତାହା ହେଲେ ନବ ଦିକ୍ଷିତ ବୌଦ୍ଧମାନେ କିଛି ଜାଣି ପାରିବେ ନାହିଁ । ମୋର ଅନୁରୋଧ ଯେ ପ୍ରତ୍ୟେକ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଏପରି ବୌଦ୍ଧ ମନ୍ଦିର ଦିଆଯିବ, ଯେଉଁଥିରେ ସଭା କରିବା ପାଇଁ ପ୍ରଚୁର ସ୍ଥାନ ରହିଥିବ । ଭଗବାନଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ ସବୁ ସମାଧାନ ହେବା ଦରକାର । ଶ୍ରୀଲଙ୍କା, ବର୍ମା, ତିବ୍ବତ, ଚୀନ ଇତ୍ୟାଦି ସବୁ ବୌଦ୍ଧ ଦେଶରେ ଭାଷ୍ଟ୍ର ବା ଉପାସନା ମାନଙ୍କ କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ହେଉଛି ଭାରତରେ ଏହି ପ୍ରକାର ବୌଦ୍ଧ ମନ୍ଦିର ନିର୍ମାଣ ପାଇଁ ଅର୍ଥ ସହାୟତା କରିବାକୁ ଅର୍ଥ ସଂଗ୍ରହ କରିବା ।



## ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ମାନଙ୍କର ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ ସତ୍ୟାଗ୍ରହ

( ଏ ସମକ୍ଷରେ ବାବାସାହେବଙ୍କ ମନ୍ତବ୍ୟ )

ଯେହୁ ହିନ୍ଦୁଗଣ, ଯେଉଁମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁ ଶାସ୍ତ୍ର ଅନୁସାରେ ଅଛୁଆଁ କରି ଦିଆଯାଇଛି, ସେମାନେ ଯଦି ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମରେ ରହୁ, ହିନ୍ଦୁ ଶାସ୍ତ୍ର ବିରୁଦ୍ଧରେ ମନ୍ଦିର ପ୍ରବେଶ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ଏହା ସେମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ସତ୍ୟାଗ୍ରହ ନୁହେଁ ବୁଦ୍ଧିଗ୍ରସ୍ତ । ଯଦି ସେମାନେ ଅନ୍ୟାୟକୁ ଆକ୍ରମଣ କରନ୍ତି, ସହ ଆସିଛନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ସେମାନେ ମନ୍ଦିରରେ ପ୍ରବେଶ କରନ୍ତୁ ବା ନକରନ୍ତୁ, ମନେରଖିବା ଉଚିତ୍ । ଯେଉଁଲି ଦେବତାଙ୍କର ଦର୍ଶନରେ କଣ ମିଳିବ ଯାହାଙ୍କୁ ସେମାନେ ପୂଜା କରିପାରନ୍ତି ନାହିଁ । ଏକଥା ହିନ୍ଦୁ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର । ସେମାନଙ୍କର ଯାହା ଲକ୍ଷ୍ମୀ ବା ସେମାନେ ଯାହା ଚାହୁଁଛନ୍ତି, ସେକଥା ନେଇ ଆଲୋଚନା କରିବା ମୋର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ନୁହେଁ । କିନ୍ତୁ ଯେଉଁ ଭାବନାରେ ଭବବାନ ବୁଦ୍ଧଙ୍କ ଶରଣକୁ ଆସିଗଲେ, ସେମାନେ କଦାପି ଏ ଝମିଲ ମଧ୍ୟରେ ପସିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଯେଉଁ ଅଛୁଆଁ ବା ସବର୍ଣ୍ଣ, ବୌଦ୍ଧ ଧର୍ମ ଗ୍ରହଣ କରିନେଲେ, ସେମାନେ ଯଦି ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିର ମଧ୍ୟକୁ ପ୍ରବେଶ କରାକୁ ଚାହୁଁନ୍ତି, ବା ଚେଷ୍ଟା କରନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ସେମାନେ ନିଜ ପବିତ୍ର ଧର୍ମର ଚୈତ୍ଯାଚରଣ କରିବେ ଏବଂ ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରର ମଧ୍ୟ ଏହା ଅପମାନ ଦେବ । ସେମାନେ ମନେ ରଖିବା ଉଚିତ୍, ସେମାନେ ପ୍ରତିଦିନ ନିଜ ପୂଜା ସମୟରେ କୁହନ୍ତି “ନାସ୍ତି ମେ ଶରଣଂ ଅନ୍ୟଂ, ବୁଦ୍ଧ ମେ ସରଣଂ ହେ” । ଅର୍ଥାତ୍ ମୋପାଇଁ ବୁଦ୍ଧଙ୍କ ବିନା ଅନ୍ୟ କେହି ସରଣ ରକ୍ଷକ ନାହିଁ । ତେଣୁ ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରରେ ପ୍ରବେଶ କରିବାର ମୋହ କାହିଁକି ?

ମୁଁ ଯେହୁ ଅଛୁ ବା ସେମାନଙ୍କୁ ସଚେତନ କରିଦେବାକୁ ଚାହେଁ, ଯେଉଁମାନେ କାଶୀର ବିଶ୍ଵନାଥ ମନ୍ଦିର ମଧ୍ୟରେ ପ୍ରବେଶ କରିବାକୁ ସତ୍ୟାଗ୍ରହ କରୁଛନ୍ତି, କିମ୍ବା ଏହି ପ୍ରକାରେ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ହିନ୍ଦୁ ମନ୍ଦିରରେ ପ୍ରବେଶ କରୁଛନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କର ଏହା ଏକ ବଡ଼ ଭୁଲ୍ । ସେମାନେ ମନେରଖିବା ଉଚିତ୍, ଏହି ପ୍ରକାରର ସତ୍ୟାଗ୍ରହ ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କର ଏକ ରାଜନୈତିକ ଗୁଲ୍ । ଏହି ଗୁଲ୍‌ବାଜରେ ଭଲଗଲେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ମାନଙ୍କର ତ କିଛି ଫଳ ହେବନାହିଁ ବରଂ କ୍ଷତି ହେବ । ସେମାନଙ୍କ ପକ୍ଷେ ହତକାରକ କଥା ହେଉଛି ବୌଦ୍ଧଧର୍ମ ଗ୍ରହଣକରି ସେହିସବୁ ଅନ୍ୟାୟ ଓ ବିଷମତାଠାରୁ ମୁକ୍ତ ଲାଭକରିବା । ( ୧୯୩୫ ମସିହାର

କଥା, ବାବା ସାହେବଙ୍କର ପତ୍ନୀ ରମାବାଇ, ଯେକି, ଥରେ ମହାରାଷ୍ଟ୍ରର ପ୍ରସିଦ୍ଧ  
ଫତର ପୁରର ଭଗବତ ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ଧର୍ମ ମନ୍ଦିର ଦର୍ଶନ ପାଇଁ ଇଚ୍ଛା ପ୍ରକାଶ  
କରିଥିଲେ, ବାବା ସାହେବ ତାଙ୍କୁ ଯେଉଁ ଉପଦେଶ ଦେଇଥିଲେ ତାହା ପ୍ରତ୍ୟେକ  
ଦଳିତ ହିନ୍ଦୁଙ୍କ ପାଇଁ ସୃଷ୍ଟିକରିବେ ଲିପାବଦ୍ଧ ଯୋଗ୍ୟ । ବାବାସାହେବ  
କହିଥିଲେ : —

“ନିଜ ଉଚ୍ଛ୍ଵାସକୁ କେବଳ ଦର୍ଶନ ଦେବାରୁ ବଞ୍ଚିତ କରି ରଖିଥିବା  
ଦେବତାଙ୍କୁ ଦର୍ଶନ କରିବାରେ କି ଲାଭ, ଯେ କି ନିଜର ମନ୍ଦିର ନିର୍ମାଣକାରୀ  
ହିନ୍ଦୁଙ୍କ ଇଚ୍ଛାର ଦାସ, ସେମାନଙ୍କର ମତକି ବିରୁଦ୍ଧରେ କିଛି କରିବାକୁ  
ଯାହାଙ୍କର ଟିକେହେଲେ ଶକ୍ତିନାହିଁ । ବରଂ ଆମେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ନିଷ୍ଠାର୍ଥ  
ସେବାରେ ନିଜର ଫଳ ଦୃଷ୍ଟି ଭାବମାନଙ୍କୁ ଉଦ୍ଧାର କରିପାରିଲେ ଅବଶିଷ୍ଟ  
ଦ୍ରବ୍ୟ ମଧ୍ୟରୁ ଆଶୀର୍ବାଦ ମିଳିପାରିବ ।

### ପାଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲୋକତନ୍ତ୍ରରେ ଛାମ ଓ ଛାମିକ

( ୧୯୪୭ ମସିହାରେ ଦିଲ୍ଲୀରେ ଅଞ୍ଚଳ ଭାରତୀୟ ଟ୍ରେଡ୍ ୟୁନିୟନ  
ଓ୍ଵାରକରମ୍ ପ୍ରଶିକ୍ଷଣ ଶିବିରରେ ଦେଇଥିବା ବାବା ସାହେବଙ୍କର ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ।  
ସେତେବେଳେ ବାବା ସାହେବ, ଭାଇସରାଏଙ୍କର ଏକଜୁଭୁକ୍ତିର କମିଟିର ସଦସ୍ୟ  
ଥିଲେ ଓ ଶ୍ରୀ, ପୂର୍ଣ୍ଣ ଓ ଆଇନ ବିଭାଗର ଦାୟିତ୍ଵରେ ଥିଲେ । )

ବନ୍ଧୁଗଣ, ମଣିଷ ସମାଜକୁ ଶାସନାର୍ଥୀନ ରଖିବାପାଇଁ ଦୁନିଆରେ  
ଯେତେବେଳେ ରାଜ୍ୟ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଠିକ୍ ହେଲା ଓ ସରକାର ଗଠନ କରାହେଲା,  
ସେହିଦିନଠାରୁ ଅଜି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହି ସରକାର ମଧ୍ୟରେ ବଡ଼ ଡାକ୍ତରୀ ଓ  
ମହତ୍ତ୍ଵପୂର୍ଣ୍ଣ ପରିବର୍ତ୍ତନ ହୋଇଯାଇଛି । ଗୋଟିଏ ଯୁଗ ଥିଲା, ଯେତେବେଳେ ଏହି  
ସରକାର ନିରକ୍ଷର ତାନାସାହୁର ରୂପ ଗ୍ରହଣ କରିନେଇଥିଲା । ସେହି ସମୟରେ  
ରାଜାଜ୍ଞ ହିଁ ଥିଲା ସରକାର । ମଣିଷର ବ୍ୟଗ୍ରତ୍ଵ, ବା ଜୀବନର କୌଣସି ମୂଲ୍ୟ-  
ନଥିଲା । ମଣିଷ ପଶୁପକ୍ଷୀ ରାଜାଜ୍ଞ ପାଳନ କରୁଥିଲା । ରାଜା ସେହୁସବୁ ହେଲେ  
ତାଙ୍କ ଉପରେ କୌଣସି ଅକ୍ଷର ନଥିଲା । କିନ୍ତୁ ଏକ ଦୀର୍ଘ ସମୟର ସଫର୍ଷ ଓ  
ରକ୍ତପାତ ପରେ ଏହି ତାନାସାହୁ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାର ଶେଷ ହେଲା ଓ  
ତା ହାନରେ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ବାଦ ଆସିଲା । ସେତେବେଳେ ଏହା  
ଅନୁଭବ ହେଲା ଯେ ଶାସନ ନିର୍ମାଣେ ଏହା ଉତ୍ତମ ବ୍ୟବସ୍ଥା । ଏହା ବିଶ୍ଵାସ  
ହୋଇଯାଇଥିଲା ଯେ ବର୍ତ୍ତମାନ, ଏପରି ଏକ ଯୁଗ ଆରମ୍ଭ ହେବ ଯେତେବେଳେ

ପ୍ରତ୍ୟେକ ବ୍ୟକ୍ତିକୁ ଏହି ଅଧିକାର ମିଳିବ ଯାହାଦ୍ୱାରା ସେ ନିଜର ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା, ସମ୍ପତ୍ତି ଓ ସୁଖଲଭପାଇଁ ନିଜେ ଚେଷ୍ଟା କରିପାରିବ । ଏ ପ୍ରକାର ଉଚ୍ଚ ଅଣା ପାଇଁ ଯଥେଷ୍ଟ ଆଧାର ଅଛି । ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲେକଚର୍ମରେ ଜନତାର ମତକୁ ଧ୍ୟାନ କରିବା ପାଇଁ ଏକ ବିଧାନ ସଭା ରହିବ ଓ ରୋଟିଏ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ସମ୍ମାନ ଦେବ । ଯାହାର କାମ ହେବ ଜନତାର ଆଦେଶ ମୁତାବକ ଅଇନ ତିଆରି କରିବା । ଏହା ତଳେ ଆଉ ଏକ ଶାସନ ବିଭାଗ ରହିବ, ଯାହାର ଅନ୍ତର୍ଦ୍ଧୀ କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ହେବ କାନୁନ ତିଆରି କରୁଥିବା ସଭାର ଆଇନକୁ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରୁଥିବା ଶାସନ ବିଭାଗକୁ ତାର ଅଧିକାରର ସୀମା ବାହାରକୁ ଯିବାକୁ ନଦେବା । ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲେକଚର୍ମ ଏକ ଏପରି ଲେକପ୍ରେସ୍ ସରକାର ହେବ ଯେଉଁଥିରେ ଲେକପ୍ରେସ୍‌ଟାର ଅନ୍ତତ ସବୁ ଗୁଣଥିବା ଛଡ଼େ । କାଲି ଏହା ଜନତାର, ଜନତା ଦ୍ୱାରା ଓ ଜନତାର ହିତପାଇଁ କାର୍ଯ୍ୟ କରୁଥିବା ସରକାର ହେବ । ଏହିପରି ଲେକପ୍ରେସ୍ ସରକାର ଚିରସ୍ଥାୟୀ ହେବା ଦରକାର କିନ୍ତୁ ଏହା ଏକ ଅଶ୍ୱର୍ଥର କଥା ଯେ ଏହି ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲେକଚର୍ମ ବାବୁକୁ, ବ୍ୟାପକ ସ୍ୱୀକୃତି ତଥା ଏହାର ଆରମ୍ଭରୁ କର୍ତ୍ତମାନ ସୁଦ୍ଧା ଏକ ଶତାବ୍ଦି ମଧ୍ୟ କଟିଲା ନାହିଁ । ଏହା ବିରୁଦ୍ଧରେ ବିଦ୍ରୋହ ଛଠି ଛଡ଼ା ହେଲଣି, ଇଟାଲିରେ ବିଦ୍ରୋହ, ଜର୍ମାନୀରେ ବିଦ୍ରୋହ, ଚାଷରେ ବିଦ୍ରୋହ, ସ୍ପେନ୍‌ରେ ମଧ୍ୟ ବିଦ୍ରୋହ ଦେଖାଦେଇଛି । ଏପରି ବହୁତ ଗୁଣିଏ ଦେଶ ଅଛି ଯେଉଁଠାରେ ଏହା ବିରୁଦ୍ଧରେ ଅସନ୍ତୋଷ ନାହିଁ । ପ୍ରଶ୍ନ ହୁଏ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲେକଚର୍ମବାଦ ପ୍ରତି ଏପରି ଅସନ୍ତୋଷ ଭାବ ନାହିଁକି ଦେଖାଦେଇଛି । ଏହା ଏକ ଏପରି ପ୍ରଶ୍ନ ଯାହାର ବିଚାର କରିବାପାଇଁ ଯେଉଁ ତତ୍କାଳିନ ଆବଶ୍ୟକତା ଥିଲା ତାହା ଏ ଦୁନିଆରେ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଦେଶରେ ନଥିଲା । ଭାରତରେ ଏହାର ଉପରେହିଁ ବିଚାର କରାଯାଇଛି । ଏ କଥାର ମଧ୍ୟ ଆବଶ୍ୟକତା ଅଛି ଯେ ଏପରି ଏକ ସାହସୀ ବ୍ୟକ୍ତି ବାହାରିବ, ଯେ କି ଭାରତୀୟମାନଙ୍କୁ ବେତାଇ ଦେଇପାରିବ- “ସାବଧାନ ହୋଇଯାଅ” ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲେକଚର୍ମ ସବୁଠାରୁ ଉତ୍ତମ ପଦ୍ଧତି ନୁହେଁ ।

ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲେକଚର୍ମବାଦ ସଫଳ ହେଲାନାହିଁ କାହିଁକି ? ଯେଉଁ ଦେଶର ଉଚ୍ଚତ୍ତର ବା ଅଧିନାୟକଙ୍କଙ୍କ ଶାସନ ଅଛି ସେଠାରେ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲେକଚର୍ମବାଦ ଏହି କାରଣରୁହିଁ ଫେଲ ହୋଇଗଲା, କାରଣ, ଏହା ଏକ ଏପରି ମେସିନ୍, ଯାହାର ଗତି ଅତି ଶୀଘ୍ର, ଏ ମେସିନରେ କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟ ଶୀଘ୍ର ହେବନାହିଁ, କାରଣ ଏହାର ଶାସନ ବିଭାଗର କାର୍ଯ୍ୟ ଆଇନ ତିଆରି କରିବା ଲେକଚର୍ମ ସୂତ୍ରଯୋଗୁଁ ଅଟକିଯାଏ, ଶାସନ ବିଭାଗ ଯେଉଁ ଆଇନ ତିଆରି

ଚିତ୍ରବାକୁ ଗୁହାଣ ତାହା କୁଶଳୀ ଆଇନ ପ୍ରଣୟନକାରୀମାନେ ମନାକରି ଦେଇ  
 ପାରନ୍ତି । ଆଇନ ପ୍ରଣୟନକାରୀଙ୍କ ତତ୍ତ୍ୱରୁ ଯଦି କୌଣସି ବାଧାପ୍ରସ୍ତୁତ ହୁଏ, ତୁଚ୍ଛ  
 ତାହା ନ୍ୟାୟ ବିଚାର ତତ୍ତ୍ୱରୁ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇପାରେ । ସେମାନଙ୍କର  
 ଏହା କହିବାର କଥା, ଏପରି କାର୍ଯ୍ୟ ଆଇନ ଦ୍ୱିଧିମୁକ୍ତ କାର୍ଯ୍ୟ । ଯାହା ହେଉନା  
 କାହିଁକି ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ରବାଦ, ଉଚ୍ଚତ୍ତର ବା ଅଧିନାୟକଙ୍କ  
 ଉପରେ ନିଜର ଅକ୍ରମ ରଖିଥାଏ । ଏହି ସବୁ ତୁଟି ଯେଉଁ ଇଟାଲି, ସ୍ପେନ୍,  
 ଜର୍ମାନିପରି ଦେଶରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ରବାଦର ଅନାଦର ହେଲା ଓ  
 ଅଧିନାୟକ ବାଦକୁ ଅତି ବ୍ୟାକୁଳିତାର ସହଜ ସ୍ୱରୂପ କରାଗଲା । ଯଦି କେବଳ  
 ଅଧିନାୟକଗଣଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ରର ବିରୋଧ କରାଯାଇଥାନ୍ତା,  
 ତାହେଲେ କୌଣସି ବଡ଼କଥା ହୋଇନଥାନ୍ତା । ସେମାନଙ୍କର ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍  
 ଲୋକତନ୍ତ୍ରବାଦର ବିରୁଦ୍ଧାବେଶକୁ ସ୍ୱରୂପ କରାଯାଇଥାନ୍ତା । କ'ରଣ ଏଥିରୁ  
 ପ୍ରମାଣିତ ହେଇଥାନ୍ତା, ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ସେମାନଙ୍କୁ ନିଜର ଇଚ୍ଛା  
 ଅନୁଯାୟୀ କାମ କରିବାକୁ ଦେଲାନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଦୁର୍ଭାଗ୍ୟର କଥା, ଏହି ସବୁ  
 ଦେଶରେ ଲୋକେ ଅଧିନାୟକ ଶାସନର ବିରୋଧୀ ଅଟନ୍ତି । ହେତୁରେ ମଧ୍ୟ  
 ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ଚିରୁଦ୍ଧରେ ଅଧିକ ଅସନ୍ତୋଷ ଦେଖାଦେଉଛି ।  
 ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ବାଦ, ନିଜର ସ୍ଥିତିରେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ନୁହେଁ । ସେଥିରେ  
 ଚିନ୍ତାବଳରୁ ବିକାଶ ହୁଏ । ଏହାର ଆନ୍ତେ, ସମାନ ମତାବଳୀରୁ ରୂପେ ସମାନ  
 ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ସହ ଜଡ଼ିତ ଥାଏ । ଏପରି ଦେଶ ବହୁତ କମ ଯେଉଁ-  
 ଠାରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ସୁପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ହୋଇଅଛି ଓ ଅଭିଜ୍ଞ  
 ମତାଧିକାର ରହିଛି । ସମାନ ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ଦ୍ୱାରା ଏଥିରେ ସାମାଜିକ  
 ଆର୍ଥିକ କ୍ଷେତ୍ରରେ ସମାନ ସୁବିଧା ସୁଯୋଗ ପାଇବା କ୍ଷେତ୍ରରେ ପ୍ରତିଦିନ  
 ହୋଇପାରେ । ଏହା ସ୍ଥିର ନିଶ୍ଚିତ ଯେ ସମାନ ବିରୋଧୀ ଲୋକଙ୍କୁ ରାଜ୍ୟରେ  
 ମନମୁଖି କାର୍ଯ୍ୟ କରିବାକୁ ଦିଆଯିବ ନାହିଁ । ଏହା ହେବା ପରେ ମଧ୍ୟ ଯେଉଁ  
 ଦେଶରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ବ୍ୟବସ୍ଥା ଧାର୍ଯ୍ୟ ହୋଇରହିଛି ସେ  
 ଦେଶରେ ମଧ୍ୟ ଏହା ବିରୁଦ୍ଧରେ ଅଧିକ ଅସନ୍ତୋଷ ଦେଖାଦେଇଛି ।  
 ଯେଉଁ ଦେଶରେ ଅଧିନାୟକଙ୍କୁ ଧାର୍ଯ୍ୟ ହୋଇଯାଇଛି, ସେ ଦେଶରେ ପାଲିଆ-  
 ମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ରବାଦର ବିରୋଧର କଣ କାରଣ ଥାଇପାରେ ? ଏ ବିଷୟରେ  
 ଅଧିକ ଆଲୋଚନା କରିବା ପାଇଁ ସମୟ ନାହିଁ । ସନ୍ଧ୍ୟାରେ କୁହାଯାଇପାରେ,  
 ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ବିରୁଦ୍ଧରେ ଅସନ୍ତୋଷର ଯେଉଁ ପ୍ରଧାନ କାରଣ,  
 ତାହା ହେଉଛି ଲୋକମାନଙ୍କ ମନରେ ଧାରଣା ବା ବିଶ୍ୱାସ ହୋଇଯାଇଛି,  
 ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲୋକତନ୍ତ୍ରବାଦରେ ଜନତା ପାଇଁ ସ୍ୱଧୀନତା, ସମ୍ପଦ ଓ ସୁଖ

ଲଭର ନିଷ୍ପତ୍ତି ନାହିଁ । ସତ ଏକଥା ସ୍ପଷ୍ଟ ହୁଏ, ତାହାହେଲେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଦରକାର, ଏହି ସମସ୍ୟା ଉପରେ ଶରୀର କରିବା । ଏହି କାରଣଟି ହୁଏତ ଭୁଲ୍ ଆଦର୍ଶବାଦ, ତୃଟି ପୁଣି ସରଠନ କମ୍ପା ଉଭୟ ମଧ୍ୟରେ ଅବସର ହୋଇଥାଏ । ମୋର ଅନୁମାନ ଏହି କାରଣ ଉଭୟର ସ୍ବରୂପ ଅଟେ ।

ସ୍ବରୂପରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲେକଚେର ସଫଳତା ପାଇଁ ଯେଉଁ ସମ୍ମାନ ଜନକ କାରଣ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଛି ମୁଁ ନିସନ୍ଦେହରେ କହିପାରିବି ସେଥିରୁ ଗୋଟିଏ ହେଉଛି ସ୍ବଧୀନତା ପୋଷଣର ଶିକ୍ଷା । ଏହି ଶିକ୍ଷାକୁ ଠିକ୍ ବୋଲି ମାନି ନିଆଗଲା ଓ ସ୍ବଧୀନତା ନାମରେ ଏହାର ଛିଦ୍ର ମିଳିଗଲା । ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲେକଚେରରେ ଆର୍ଥିକ ବିପ୍ରମତା ଦିଗକୁ ଧ୍ୟାନ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ ଓ ଏହି କଥାକୁ ମଧ୍ୟ ଖାତର କରାଗଲା ନାହିଁ । ତାହା ଦେଖି ମଧ୍ୟ ସର୍ବାଧିକ ପାର୍ଶ୍ବମାନେ ଆପୋଷରେ ମାନିନେଲେ । ସେଥିରେ (ସ୍ବଧୀନତା ଓ ଲେକଚେର) ଏହା (ଲେକଚେର) ଦୁଷ୍ଟଳ ହୋଇଥିବାରୁ ସେହି ଦୁର୍ଦ୍ଦିନ ଉପରେ ଦିଆଯାଇଥିବା ସ୍ବାକୃତର କଣ ପ୍ରସବ ପଡ଼ିଲା ? ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଏହାକୁ ଖାତର କଲେ ନାହିଁ । ଏ ପ୍ରକାରର ସ୍ବଧୀନତା ଦ୍ବାରା ଶକ୍ତିଶାଳୀ ଲେକମାନଙ୍କୁ ସୁଯୋଗ ଦିଆଗଲା । ସେମାନେ ଦୁଷ୍ଟଳ ଲେକକୁ ଓଲୁ କରି ରଖିଲେ । ଏହାର ପରିଣାମ ଏହା ହେଲା, ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲେକଚେର ବାଦରେ ସ୍ବଧୀନତାର ପ୍ରଧାନ ପ୍ରତ୍ନରକ ହୋଇ, ଗରିବ ଦଳିତ ଓ ଧନସ୍ଥ ନାଗରିକମାନେ ଅଧିକ ଜଡ଼ିତ ହେଲେ ।

ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲେକଚେରବାଦକୁ ବରଦାଦ କଲଗଲା ଅନ୍ୟ ଏକ ଭୁଲ୍ ଧାରଣା ହେଉଛି ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲେକଚେରକୁ ଚାହିଁବାବେଳେ ଏକଥା ଉଠିଲା ନାହିଁ ଯେ ସେଠାରେ ରାଜନୈତିକ ଲେକଚେର ସଫଳ ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ, ଯେଉଁଠାରେ ଆର୍ଥିକ ଓ ସାମାଜିକ ଲେକଚେର ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ହୋଇ ନ ପାରିବ । ମନେହୁଏ କେତେକ ଲୋକ ମୋ କଥାରେ ଏକମତ ହେବେନାହିଁ । ମୁଁ ସେମାନଙ୍କୁ ଆଉ ଗୋଟିଏ ପ୍ରଶ୍ନ ପଚାରିବାକୁ ଚେହେଁ ତାହା ହେଉଛି, ଇଟାଲି, ଜର୍ମାନି ଓ ରୁଷରେ ଏତେ ଶୀଘ୍ର ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଲେକଚେର ସଫଳତା ଟଳି ପଡ଼ିଲା କାହିଁକି ? ଅଥଚ ଇଂଲଣ୍ଡ ଓ ଆମେରିକାରେ ଏପରି ପ୍ରଭେଦ୍ଧା ଦିଶୁ ପାରିଲା । ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ପାଇଁ ମୋର କେବଳ ଗୋଟିଏ ଉତ୍ତର ତାହା ହେଉଛି ଇଂଲଣ୍ଡ ଓ ଆମେରିକା ଆଉ ଦେଶମାନଙ୍କରେ ଇଟାଲି ଓ ଜର୍ମାନ ଦେଶ ଅପେକ୍ଷା ଆର୍ଥିକ ଓ ସାମାଜିକ ଲେକଚେର ଅଧିକ ଦୈର୍ଘ୍ୟରେ ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ଥିଲା । ବସ୍ତୁତଃ ରାଜନୈତିକ ଲେକଚେର, ସାମାଜିକ ଓ ଆର୍ଥିକ ଲେକଚେର ଶିଶୁ-ପ୍ରଶିଶୁ ଦ୍ବାରା ପ୍ରସିଦ୍ଧ ହୋଇଥାଏ । ଏହି ଶିଶୁ-ପ୍ରଶିଶୁ ଗୁଡ଼ିକ ଯେତେ ଅଧିକ ମନଭୁତ ହେବ, ସେତେ

ଜେତକ ମଜବୁତ୍ ସ୍ୱରା ପ୍ରମାଣିତ ହେବ । ଲୋକତନ୍ତ୍ରର ଅନ୍ୟାୟ ହେଉଛି ସମତା, ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲୋକତନ୍ତ୍ରରେ ଭାରତରେ ସମତା ଆଡ଼କୁ ଧାନ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ । ତାହା କେବଳ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ଉପରେ ହିଁ ବିମୋହନ ହୋଇ ରହିଗଲା । ଏହା ନୁହେଁ ଯେ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ସମତାର ମହତ୍ତ୍ୱ କେହି ବୁଝିପାରି ନାହାନ୍ତି । କେବଳ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ଓ ସମତାରେ କୌଣସି ପ୍ରକାର ସମ୍ବନ୍ଧ ଜନକ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ସ୍ଥାପନ କରିବାରେ ତେଷ୍ଟା କରାଗଲା ନାହିଁ । ଏହାର ପରିଣାମ ଏହା ହେଲା ଯେ ସମତାର ଲୋକତନ୍ତ୍ର କଥା କାହୁଁଥିଲେ ମଧ୍ୟ ହୋଇଥିବାରୁ ତାହା ଧୋଇ ହୋଇଗଲା ଓ କେବଳ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ଗ୍ରହଣ ମାତ୍ର ରହିଗଲା ।

### ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଭାରତରେ ଆମ୍ଭେ ଶାସକ ଜାତି ହେବୁଁ

(୧୯୪୪ ମସିହା ଜାନୁୟାରୀ ୨୭ ତାରିଖରେ କାନପୁର ଠାରେ ଅତିଳ ଭରତୀୟ ଶିତ୍ରୁଲତ୍ତ କାଷ୍ଠ ଫେଡେରେସନ କନଫରେନ୍ସରେ ଦେଖିବା ବାବା ସାହେବ ଡକ୍ଟର ଆମ୍ବେଦକରଙ୍କ ଓଲଟାମା ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ)

ଭାଇମାନେ ! ଅନ୍ତମାନଙ୍କର ଏହି ବିଶ୍ୱାସ 'ରଟିବ' ଦରକାର ଯାହା ଦ୍ୱାରା କି ନିକଟ ଭବିଷ୍ୟତର ସ୍ୱର୍ଧାନ ଭାରତରେ ଆମ୍ଭେମାନେ ଶାସକ ଜାତି ହୋଇ ପାରିବା । ବର୍ତ୍ତମାନ ଆମ୍ଭେମାନେ ଏକଥା ବରଦାସ୍ତ କରିଛୁ ନାହିଁ ଯେ ଆମ୍ଭେ ଏହି ଅବସ୍ଥାରେ ପଡ଼ିରହିଥିବା, ଯାହା ଫଳରେ ଆମ ସହୃଦ କେବଳ ମାଲିକ ପରି ନୁହେଁ ଗୋଲାମ ମାନଙ୍କୁ ଯେଉଁଲି ବ୍ୟବହାର କରାଯାଏ, କରାଯାଉଥିବ । ଯଦି, ଓ ଯେବେ ଭାରତରେ ସ୍ୱର୍ଧାନ ସରକାର ସ୍ଥାପନ କରିହେବ, ତାହା ହେଲେ ଦେଶର ରାଜନୀତି ଶକ୍ତିର ଉନ୍ନତଗୋଟି ଭାଗିଦାର ରହିବେ । ସେମାନେ ହେଲେ ହୁଅନ୍ତୁ, ମୁସଲମାନ ଓ ପରିଗଣିତ ଜାତିର ଲୋକେ । ବର୍ତ୍ତମାନ ସେଦିନ ରୁଲିଆଇଣ୍ଡ, ଯେତେବେଳେକି ରୋଷିଏ ଜାତି ଅନ୍ୟଏକ ଜାତିକୁ ଦମନ କରି ନିଜ ଅଧୀନରେ ରଖୁଥିଲେ । ମୁଁ ଏହା ପରିଷ୍କାର ଓ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତାରେ କହିଦେବାକୁ ଚାହୁଁଛି ଯେ ପରିଗଣିତ ଜାତିମାନେ ଏବେ ନିଜର ଅଧିକାର ପାଇଁ ସଫର୍ତ୍ତ କରିବାକୁ ସ୍ଥିର କରି ନେଇଛନ୍ତି । ସେମାନେ ଦେଶର ଶାସନରେ ନିଜ ଅଧିକାରର ଉଚ୍ଚେ ଭାଗ ନେଇକରି ରହିବେ । ଯେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ସେମାନଙ୍କର ହାତକୁ ନ ଆସିବ ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସେମାନେ ଏହା ଅଶୀ କରିବା ଉଚ୍ଚେ ନୁହେଁ ଯେ ସେମାନେ ନିଜର ଦାବିତ୍ର୍ୟ ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ଭାଇମାନଙ୍କର ଦୁର୍ଦ୍ଦଶାର କୌଣସି ପ୍ରତିକାର କରି ପାରିବେ । ମୁଁ ସେହି ଦିନର ପଥକୁ ଚାହିଁ ବସିଛି, ଯେତେବେଳେ ଆମେ ପ୍ରତ୍ୟେକ

ପ୍ରମଳବା ଓ ମନୁଷ୍ୟମାନଙ୍କୁ ଏହି ଆଶ୍ୱାସନା ଦେଇପାରେ, ତୁମକୁ ରକ୍ତବା ପାଇଁ ଖଣ୍ଡିଏ ଦର ତଳିବା ପାଇଁ ଅତି କମରେ ମାସକୁ ଟଙ୍କା ଓ ମୃତମାନଙ୍କ ସହାୟତା ପାଇଁ ପେନ ସନର ବ୍ୟବସ୍ଥା କରାଯାଇ ପାରିବ ।

ଯେଉଁମାନେ ମୋତେ କଂଗ୍ରେସରେ ମିଶିବା ପାଇଁ ଅନୁରୋଧ କରି ଆସୁଛନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ମୋର ସଲ୍ଲୀ ଉପରେ ହେଉଛି ଯେ ମୁଁ ଭାରତର ପରିରଖିତ ଜାତିର ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ପାଇଁ ସଫର୍ଷ କରିବାକୁ କଂଗ୍ରେସ ଠାରୁ କିଛି ଅଧିକ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କାର୍ଯ୍ୟ କୋଲି ବରୁର କରୁଛି । କାରଣ ସେମାନେ ଅତୀତର ଦୁଇ ହଜାର ବର୍ଷରୁ ଅଧିକ ହେବ ନିଷ୍ପେଷିତ, ନିର୍ଜାତୀୟ ଓ ନିପିତାତ ହୋଇ ଆସୁଛନ୍ତି ।

ଏହା ମୋତେ ଅଧିକ ଭଲ ଲାଗୁଛି, ଦେଶର ସ୍ୱରାଜ୍ୟ ଲାଭ ଅପେକ୍ଷା ମୁଁ ନିଜ ଜାତିର ଉଦ୍ଧାର ପାଇଁ କାର୍ଯ୍ୟ କରିବି । ଯଦି ମୋତେ କୌଣସି ଦାୟାଦୁରେ ଥିବା କଂଗ୍ରେସ ନେତା, ମୋର ବିଶ୍ୱାସ ଅଣିପାରିବ ଯେ ଯେଉଁ ପରିରଖିତ ଜାତିର ମୁଁ ଜଣେ ନିଜେ ସଦସ୍ୟ ହୋଇଥିବାର ଗୌରବ ଅନୁଭବ କରୁଛି, କଂଗ୍ରେସରେ ଯୋଗଦେବା ଦ୍ୱାରା ସେହି ଜାତିର ହିତ ସାଧନ ପାଇଁ ତଥା ମେମାନଙ୍କୁ ଆହୁରି ଆଗେଇ ନେବାପାଇଁ ଦାୟାଦୁ ନେଇ ପାରିବ ତାହାହେଲେ ମୁଁ ସେମାନଙ୍କ ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବ ଉପରେ ବରୁର କରେ । ମୁଁ ଏପରି ଲୋକକୁ ନେତା ମାନିବାକୁ ପସ୍ତତ ନୁହେଁ, ଯେ ଜାତିଭେଦ ବର୍ଣ୍ଣଭେଦ ବା ଧର୍ମଭେଦ ଉପରେ ବିଶ୍ୱାସ କରେ । ଭାଇମାନେ ! ମୁଁ ଗୃହେଁ ଯେ ଆପଣ ବିରାଟ ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷଧରି ଯେଉଁ କଷ୍ଟ ସହ ଆସୁଛନ୍ତି, ଆପଣ ତାର ନିରାକରଣ ଉପରେ ବିଶ୍ୱାସ କନ୍ତୁ । ଆପଣ ମାନଙ୍କର ଏପରି ଦୁଃଖ କଷ୍ଟର ପ୍ରଧାନ କାରଣ ହେଉ ଧର୍ମ । ସାରା ଦୁନିଆରେ ଯେତେ ଧର୍ମ ଅଛି ସେଥି ମଧ୍ୟରୁ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ହେଉଛି ଏକ ଧର୍ମ ଯାହା ଜାତିଭେଦ ତଥା କୁଆଁ ଅକୁଆଁକୁ ସ୍ୱୀକାର କରେ । ଏହା ସେମାନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ପିଣ୍ଡ ଏକ ବାହାନା ବା ପ୍ରାର୍ତ୍ତନ, ଯାହାର ଅତ୍ୟୁତରେ ରହି ସୁବର୍ଣ୍ଣ ହିନ୍ଦୁମାନେ ବର୍ଣ୍ଣ ବହୁତ ପରିରଖିତ ଜାତିଙ୍କ ଉପରେ ଅତ୍ୟାଚାର କରି ଆସୁଛନ୍ତି । ମୋତେ ଏଗୁଡ଼ିକ ଅବଗୋଚର ସଦୃଶ କହିବାକୁ ପଡ଼ୁଛି । ଆଜି ମଧ୍ୟ ସେହି ଦଶା ଚାହୁଁଛି । ଆଜି ମଧ୍ୟ ପରିରଖିତ ଜାତିର ଲୋକେ ଗାଁରେ ସମ୍ମାନର ସହଜ ରହିପାରୁନାହାନ୍ତି । ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହି ଅତ୍ୟାଚାର ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମକୁ ଜଳାଶୁଳ ଦେବା ଉଚିତ୍ । ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷରୁ ହୋଇ ଆସୁଥିବା ଏହି ଅତ୍ୟାଚାରକୁ ଆଉ ଅଧିକ ଦିନ ସହ ନେବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ମୋତେ ଯେଉଁ କଥାରେ ଆଦାତ ଲାଗୁଛି ତାହା ହେଉଛି ଆଜି ମଧ୍ୟ ମୋ ଜାତିର ଭାଇମାନେ ନିଜକୁ ଗ୍ରେଟ ବୋଲି ବିଶ୍ୱାସ କରୁଛନ୍ତି । କେବଳ ଏହି କାରଣରୁ ହିଁ ସବର୍ଣ୍ଣ ହିନ୍ଦୁମାନେ ସେମାନଙ୍କୁ

ଛୋଟ ବର୍ତ୍ତୁରୁଛି । ସେମାନଙ୍କ ଉପରେ ହୁକୁମ୍ ଜାରି କରୁଛନ୍ତି । ଫଳରେ ସେମାନେ ନିଷ୍ପେଷିତ ହୋଇ ରହି ଆସୁଛନ୍ତି । ଭାଇମାନେ ' ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଏବେ ନିଜର ଶକ୍ତି ଉପରେ ଭରସା ରଖିବାକୁ ପଡ଼ିବ ଓ ଏହି ମିଳିତ ଲଘୁ ଧାରଣାକୁ ସମ୍ମୁଖେ ଦୂର କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଭବିଷ୍ୟ ଉଡ଼େ ନୁହେଁ ସେ ଆପଣ କୌଣସି ରୁଣୁ ଅନ୍ୟ ଜାତିମାନଙ୍କ ଠାରୁ ନିଜ ବା ନିୟୁନ ଅଟନ୍ତି ।

ମୁଁ ସ୍ୱାସ୍ଥ୍ୟ ଯୋଗ ଦେଇ କହୁଛି ଯେ ଏକଥାରୁ ତତ୍କାଳୀନ ଆବଶ୍ୟକତା ହେଉଛି, ଆପଣଙ୍କର ରାଜନୀତିକ ସମ୍ମାନ, “ସିଡ୍‌ଲିଂ କାଷ୍ଟ ଫେଡ୍‌ରସନ୍”ର ପଛରେ ଏକ ଶକ୍ତିଶାଳୀ ସରଠନ ରହିବା ଉଚିତ୍ । ବ୍ରିଟିସ୍ ସରକାର ସବୁବେଳେ ମୁସଲମାନ୍ ମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ବିରୁଦ୍ଧ କରୁଛନ୍ତି । ଆପଣମାନେ ବିରୁଦ୍ଧ କରନ୍ତୁ, ଯଦି ଅନ୍ୟମାନେ କୁଆଁ କୁଆଁ ଭେଦଭାବ ଦୂର କରି ମିଶାଇବା ପାଇଁ ଦାବୀ କରୁଛନ୍ତି, ଏହା ଆପଣମାନଙ୍କର ମଧ୍ୟ ଦାୟିତ୍ୱ ହେବା ଉଚିତ୍, ଆପଣ ନିଜ ମଧ୍ୟରେ ମଧ୍ୟ ଜାତିଭେଦ ମିଶାଇ ଦେବା ଦରକାର । ଆପଣ ଏହା ମଧ୍ୟ ଦେଖିବା ଉଚିତ୍ ଆପଣଙ୍କର ଏହି ମୁକ୍ତି ଆନ୍ଦୋଳନରେ ଆପଣମାନଙ୍କର ମହଲାନାମା ମଧ୍ୟ ପଛରେ ପଡ଼ି ନଯାନ୍ତି । ମୁଁ ଆମର ନବଯୁବକ ଓ ବ୍ୟବସାୟୀମାନଙ୍କୁ ଅନୁରୋଧ କରୁଛି ସେମାନେ ନିଜ ମଧ୍ୟରେ ନିଜ ଜାତିର ସେବା କରିବାର ଭବନା ସୃଷ୍ଟି କରନ୍ତୁ । ସେମାନଙ୍କୁ ମନେରଖିବା ଉଚିତ୍, ସେମାନେ ଯେକୌଣସି ପରିସ୍ଥିତିରେ ଆଆନ୍ତନା କାହିଁକି ଭବିଷ୍ୟତରେ ଜାଗାଧିକାର ଦାୟିତ୍ୱ କେବଳ ସେହି-ମାନଙ୍କୁ ହିଁ ସମ୍ଭାଳିବାକୁ ପଡ଼ିବ । କାରଣ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଭାରତରେ ସେମାନେ ଶାସକ ଜାତି ହୋଇ ରହିବେ ।



## ରାଜନୀତି ପ୍ରତି ଉଦାସୀନତା ଓ ପୃଥକ ନୀତି ବର୍ଜନୀୟ

(ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ପରେ ୧୯୫୯ ଜୁନ ୧) ଜାଣିଥିବା ବନ୍ଧୁମାନଙ୍କୁ  
ସିଡ଼୍ଲିଲ୍ଡ୍ କାଷ୍ଟ୍ ଫେଡ଼ରେସନର ଏକ ସଭାରେ ତାଙ୍କୁ ସାହେବଙ୍କର ଏକ  
ଓଜସ୍ବିନ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ)

ରାଜମାନେ ! ଏହା ଅତ୍ୟନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ ଯେ ଅନୁସୂଚିତ ଜାତିମାନଙ୍କୁ  
ରାଜନୀତିକ କ୍ଷେତ୍ରରେ ନିଜର ମାତ୍ର ଅଲଗା ରଖିବାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ କରା  
ଉଠେ । ଯେଉଁ ସ୍ବାର୍ଥୀନତାକୁ ଆମେମାନେ ଅଲଗା ଦେଲୁ ପାଇଁ ତାକୁ ସୁଦୃଢ଼  
କରିବାକୁ ଅନ୍ୟ ଜାତିମାନଙ୍କ ସହ ସହଯୋଗ କରିବା ଉଚିତ୍ । କିନ୍ତୁ ଏହି ପ୍ରକାର  
ସହଯୋଗ କରିବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ନିଜର ସମ୍ପାଦନା “ଅନୁସୂଚିତ ଜାତିସଭା” ପୃଥକ  
ଅସ୍ତିତ୍ବକୁ କାୟମ ରଖିବା ଉଚିତ୍ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଆମ ଲୋକମାନଙ୍କର, କଂଗ୍ରେସ  
ସହର ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ସମସ୍ତ, ବିରୋଧୀତ୍ବ ହୋଇ ଆସିଛି । ରାଜନୀତିକ କ୍ଷେତ୍ରରେ  
ଆମେ ଜଣେ ଅନ୍ୟର ଶତ୍ରୁ ହୋଇ ରହିଛୁ । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ବିରୁଦ୍ଧ ତଥା  
ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଦୃଷ୍ଟିବିନ୍ଦୁ କିଛି ସମସ୍ତ ଓ ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ହୋଇଯାଇଛି । ଆମେମାନେ  
କେବଳ ନିଜର ଜାତିଗତ ସ୍ବାର୍ଥର ଚିନ୍ତାକରି ଅସିଅଛୁ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଆମେମାନେ  
ସ୍ବତନ୍ତ୍ରତା ଲାଭ କରିପାରିଛୁ । ତେଣୁ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ଦୃଷ୍ଟିଭଙ୍ଗିରେ ଆମ୍ଭେ ପର-  
ବର୍ତ୍ତନ ଆଣିବା ଉଚିତ୍ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଆମେ ଅନ୍ୟ ସହର ସହଯୋଗ କରିବା  
ଉଚିତ୍ । ନିଜେ ଜାତୀୟ ହିତକୁ ଦୃଷ୍ଟିରେ ରଖି ନିଜର ନବଲଭ ସ୍ବାର୍ଥନିତା  
ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟମାନଙ୍କୁ ସୁଦୃଢ଼ କରିବା ଉଚିତ୍ ।

ମୁଁ ଏ କଥାକୁ ଠିକ୍ ସବେ ଚୁଣିପାରୁନାହିଁ ଯେ ସିଡ଼୍ଲିଲ୍ଡ୍ କାଷ୍ଟ୍  
ଫେଡ଼ରେସନର କାହିଁ ଦୃଢ଼ ଚିତ୍ତରେ ଭୁଷିତ ପଡ଼ୁଛି । ଏକଥା ଠିକ୍ ଯେ  
ଆମେମାନେ ଶତ୍ରୁଶାଳୀ ହୋଇ ମଧ୍ୟ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଏକତା ବଢ଼ିବୁ । ୧୯୫୭ର  
ନିର୍ବାଚନ ଲଢ଼େଇରେ ଫେଡ଼ରେସନର, ଶ୍ରେୟ ଶ୍ରେୟ ପ୍ରଦାନ ହୋଇଥିଲା ।  
ମୋର ଏହି ବିଶ୍ବାସ ଥିଲା ଯେ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର କେତେକ ସାଥୀ ନିଜର ଜାତୀୟ  
ସ୍ବାର୍ଥର ସୁରକ୍ଷା ପାଇଁ ବ୍ୟାଧି ପରିସଦକୁ ଯିବାର ଆବଶ୍ୟକତାକୁ ଅନୁବେ-  
ଦିତ୍ବେ । କିନ୍ତୁ ବର୍ତ୍ତମାନ ସୁଦ୍ଧା ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ପାଇଁ, ଯଦି ଦୂର ଝୁଲିବା ବନ୍ଦ ଅଛି ।  
ମୋର, ମୋ ନିଜପାଇଁ ମଧ୍ୟ ଭରସା ନଥିଲା । ମୁଁ ବଜାଲରେ ଯାଇ ନିର୍ବାଚନରେ  
ଲଢ଼ିଲି । ଗୋଟିଏ ଯାଗାରେ ଜିତିଲି । ସେ ସମୟରେ ମୋ ମନରେ ଏକଥା

ଆସିଥିଲା ଯେ ମୁଁ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଦେଶ ପାଇଁ କିଛି ବିଶେଷ କାର୍ଯ୍ୟ କରିପାରିବି । କିନ୍ତୁ ଭିତରେ ପହଞ୍ଚିଲା ପରେ ଦେଶର ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ସ୍ଥିତି ଦାୟାଦୁ ମୋର କାନରେ ଲାଦି ଦିଆଗଲା । ମୋର ମନେ ହେଲା, ଏହା ମୋ ଆଗରେ, ମୋ ନିଜପାଇଁ ତଥା ନିଜର କାନ୍ଦ ପାଇଁ ଏକ ସ୍ୱରୂପ ସୁଯୋଗ ଆସିଲା । ମୁଁ ତାକୁ ସ୍ୱୀକାର କରିନେଲି । ଏହି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରଣୟନ କରି ମୁଁ ସେହି ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଠାରେ, ଯେଉଁମାନେ ଗତ ୨୦ ବର୍ଷ ଧରି ମୋତେ ଓ ମୋ ପାର୍ଟିକୁ ଅବହେଳା କରୁ ଗାଳି ଦେଉଥିଲେ, ଏହି ବିଶ୍ୱାସୀ ଅଣିପାରିଶ ଯେ ଯେମାନଙ୍କର ସେ ସମସ୍ତ ଭାବନା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭୁଲ । ମୋର ସହା ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ରାଷ୍ଟ୍ରୀୟ ସହାମାନଙ୍କ ପରି ତତୋଧିକ ରାଷ୍ଟ୍ରୀୟ ଓ ଦେଶଭକ୍ତ ସମ୍ମାନ ଅଟେ ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ଯୁଗ ବଦଳି ଯାଇଛି । ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ପରାଧୀନତାର ସେହି ଯୁଗ ବର୍ତ୍ତମାନ ସମାପ୍ତ ହୋଇଗଲା । ସେତେବେଳେ ଆନ୍ଦୋଳନେ ନିଜର ଭବିଷ୍ୟତ ବିଷୟରେ କିଛି ବିଶ୍ୱାସ କରିପାରୁନଥିଲେ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଆନ୍ଦୋଳନଙ୍କର ନିଶ୍ଚିତ ଲକ୍ଷ ଏହା ହେବା ଧରିତ, ଯେଉଁ ନୂତନ ସ୍ୱଧୀନତା ଆନ୍ଦୋଳନେ ଲାଭ କଲୁ, ତାକୁ ଆନ୍ଦୋଳନେ ଅଧିକରୁ ଅଧିକ ଭାବେ ସ୍ୱୀକୃତି କରିବା । ଫେଡ୍ରେସନ ନିଜର ଅଲଗା ଅଲଗା ରହୁବାର ନୀତିକୁ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ତ୍ୟାଗ କରିବା ଉଚିତ୍ । ଆନ୍ଦୋଳନ ସମାଜ ଯଦିଓ ଶ୍ରେଷ୍ଠ, କିନ୍ତୁ ଯଦି ଆମ ବର୍ତ୍ତମାନ ଅବସ୍ଥାକୁ, ଆଜି ଯାହା ଅଛି, ସେପରି ରଖାଯାଏ ତାହାହେଲେ ଆସନ୍ତା ନିବାଚନରେ ଆନ୍ଦୋଳନକୁ କୌଣସି ରାଜନୀତିକ ସ୍ଥିତିର ଦୃଢ଼ତା ପାଇଁ ଅଧ୍ୟୟନ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

## ମାତ୍ରାସର ଜଷ୍ଟି ସ ତଥା ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ପାଟୀ

(ମାତ୍ରାସର ପ୍ରସିଦ୍ଧ ପଟ୍ଟିକା “ସନ୍ତେ ଅବଜରଭର”ର ଏଡ଼ିଟର ଶ୍ରୀ ବି. ବାଲା ସୁବ୍ରହ୍ମଣ୍ୟଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ବାବା ସାହେବଙ୍କର ସମ୍ମାନ ପାଇଁ ୨୩ ସେପ୍ଟେମ୍ବର ୧୯୪୮ରେ ସେଠାରେ କନ୍ନୋମାର ହୋଟେଲରେ ଏକ ମଧ୍ୟାହ୍ନ ଭୋଜନ ହୋଇଥିଲା । ଏହି ସମୟରେ ଜଷ୍ଟି ସ ପାଟୀ ସହଜ ଆଲୋଚନା କରିବାକୁ ଯାଇ ବାବା ସାହେବ ନିଜର ଭବିଷ୍ୟରେ କହୁଥିଲେ) ।

ବନ୍ଧୁଗଣ ! ମୁଁ ଯାହା ଅନୁଧ୍ୟାନ କରୁଛି, ସେଥିରୁ ମୁଁ କହୁପାରେ, ମାତ୍ରାସର ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ପାଟୀର ସଗଠନ ଭାବେ ଇତିହାସରେ ଏକ ବିଶିଷ୍ଟ ସ୍ଥାନ । ଏହି କଥାକୁ ଖୁବ୍ କମ ଲୋକ ଗୁଝନ୍ତି । ଯଦିଓ ଏହି ପାଟୀର ଜନ୍ମ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକତାର ଭିତ୍ତି ଭୂମି ଉପରେ ଗଠିତ ହୋଇଛି । ଯେପରି ଏହାର ନାମକରଣ ଉପରେ ପ୍ରତିଫଳିତ ହୋଇଛି, ବହୁତ ଏହି ପାଟୀର ମୌଳିକ ଆଧାର ଓ ବାସ୍ତବ କ୍ଷେତ୍ର ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ନୁହେଁ । ଏହା କୌଣସି ମହତ୍ତ୍ଵପୂର୍ଣ୍ଣ କଥା ନୁହେଁ ଯେ, ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ପାଟୀର ସଞ୍ଚାଳନ କିଏ କଲେ ? ଭୁଲ କଥା ଯେ ଏହାର ସଞ୍ଚାଳନ କୌଣସି “ମଧ୍ୟ ବର୍ଗ” ଦ୍ଵାରା କରାଯାଇଛି, ଯାହା ଫଳରେ ଗୋଟିଏ ଶିବରେ ବ୍ରାହ୍ମଣ ଓ ଅନ୍ୟ ଶିବରେ ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ଅଛୁଆଁ ମାନେ ସଞ୍ଚାଳିତ ହେବେ । ତଥାପି ଯଦି ଏହି ପାଟୀ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ଉପରେ ଆଧାରିତ ନୁହେଁ ତାହାହେଲେ ଏହାର କୌଣସି ମୂଲ୍ୟ ରହିବ ନାହିଁ । ଏହି କାରଣରୁ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଲୋକତନ୍ତ୍ର ବାଳକ ଏହି ପାଟୀର ଉନ୍ନତ ଓ ବିକାଶ ଦିଗରେ ଆଗ୍ରହାନ୍ବିତ ହେବାର ଦେଖାଯାଉଛି । ଏହି ଦେଶର ଇତିହାସରେ ଯେଉଁଠାରେ ବ୍ରାହ୍ମଣବାଦର ଜୟ ଜୟକାର କରାଯାଉଛି, ସେଠାରେ ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ପାଟୀର ସଗଠନ ଏକ ବିଶେଷ ସ୍ଥାନ । ଏହାର ପରିସ୍ଥିତି ମଧ୍ୟ ସେହିପ୍ରକାର ଦୁଃଖଦାୟକ ସ୍ଥାନ । ୧୯୩୭ ନିର୍ବାଚନରେ ପାଟୀ କାହିଁକି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଧରାଦାୟୀ ହୋଇଗଲା ? ଏହା ଏକ ପ୍ରଶ୍ନ । ପାଟୀର ନେତାମାନଙ୍କୁ ନିଜ ଭରପୁର ପରାଜୟ ଉଚିତ୍ । ନିର୍ବାଚନର ପୂର୍ବରୁ ଅନୁଭବ ୨୪ ବର୍ଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମାତ୍ରାସର ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ପାଟୀ ଶାସନାରୁ ବଞ୍ଚିଲା । ଏବେ ଦାୟିତ୍ଵ ଧରି ଶାସନାଧୀନ ରହିବା ସତ୍ତ୍ଵେ ନିଜର କୌଣସି ଭୁଲ ପାଇଁ ପାଟୀ ନିର୍ବାଚନ ସମୟରେ ତାହାର ପୃଷ୍ଠା ଓଲଟାଇଲା ପରି ଲାଗି ଗଲା । କଣ କଥା ହେଲା ଯେ ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ପାଟୀ, ଅଧିକାଂଶ ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ମାନଙ୍କର ପସ୍ତସି ହୋଇଗଲା ? ମୋ ମତରେ ଏହି ପତନ ପାଇଁ ଦୁଇଟି କାରଣ ଦାୟୀ । ପ୍ରଥମ କାରଣ ହେଉଛି ଏହି

ପାଟ୍ଟୀର ଲେକେ ଏହି କଥାକୁ ପରିହାର ଭାବେ ଗ୍ରହଣ କଲେ ନାହିଁ ଯେ ବ୍ରାହ୍ମଣ ଗୋଷ୍ଠୀଙ୍କ ସହିତ ସେମାନଙ୍କର କଣ ହେଉ ଅଛି ? ଯଦି ସେମାନେ ବ୍ରାହ୍ମଣଙ୍କ ସହିତ ଖୋଲି ଖୋଲି ଆଲୋଚନା କରିଥାନ୍ତେ, ତାହାହେଲେ ମଧ୍ୟ ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ କେହି ହେଲେ କେବେ ଏକଥା କହିଥାନ୍ତା ଯେ ସେମାନଙ୍କର ମତଭେଦ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଅଟେ । ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସ୍ୱୟଂ କେତେ ଅଧିକ ବ୍ରାହ୍ମଣବାଦୀ ପୁର ହେଉଥିଲା । ସେମାନେ “ନାମାବଳୀ” ପଥେ ନ କରୁଥିଲେ ଏ ନିଜେ ନିଜକୁ ଅଲଗା ଶ୍ରେଣୀର ବ୍ରାହ୍ମଣ ଭବୁଥିଲେ । ବ୍ରାହ୍ମଣବାଦୀଙ୍କୁ ତିନାଞ୍ଚଳ ଦେବା ପରିବର୍ତ୍ତେ ସେମାନେ ନିଜେ ବ୍ରାହ୍ମଣବାଦୀ ତିନାଧାର ମଧ୍ୟରେ ବୁଡ଼ି ରହିଲେ ଏବଂ ଗ୍ରହଣ କଲେ ଯେ ଏହି ଆଦର୍ଶକୁ ନେଇ ସେମାନେ ନିଜର ଜୀବନ ଚରିତାର୍ଥ କରିବେ । ବ୍ରାହ୍ମଣ ମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ଏମାନେ ଏପରି ଅନୁକ୍ରୋଧ ଥିଲେ ଯେ ସେମାନେ ନିଜକୁ ନିମ୍ନ ଶ୍ରେଣୀର ବ୍ରାହ୍ମଣ ଗ୍ରହଣ କଲେ ।

ଏହା ଏକ ପାଟ୍ଟୀ, କୌଣସି ପ୍ରକାର ଥା-ମା କରି ଚିହ୍ନି ପାରିଥିଲା, ଯାହାର ପରିଚିତ ଏହା ହେବ ଜାଣି ନଥିଲେ । ଯେଉଁ ପାଟ୍ଟୀକୁ ସେମାନେ ସମର୍ଥନ କରୁଛନ୍ତି ତଥା ଯେଉଁ ପାଟ୍ଟୀକୁ ବିରୋଧ କରିବା ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କୁ କୁହାଯାଉଛି ସେ ଦୁଇଟି ମଧ୍ୟରେ କଣ କଣ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ମତଭେଦ ଅଛି ତାକୁ ସ୍ପଷ୍ଟ କରି ଦେବାର ଅସମ୍ଭବ, ମୋ ମତରେ ପାଟ୍ଟୀର ପତନର କାରଣ ଅଟେ । ପାଟ୍ଟୀର ପତନ ହେବାର ଦ୍ୱିତୀୟ କାରଣ, ଏମାନଙ୍କର ଅତ୍ୟନ୍ତ ସଂକ୍ଷୁଦ୍ର ରାଜନୈତିକ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମ ଅଟେ । ଏହି ପାଟ୍ଟୀକୁ ଏହାର ବିରୋଧୀମାନେ ଗୁଳିଲା ଅନୁସନ୍ଧାନ ପାଟ୍ଟୀ କହୁଲେ । ମାନ୍ଦ୍ରାଜର ହିନ୍ଦୁ ପତ୍ତିକାର ବହୁ ପ୍ରକାଶନରେ ଏହି ଶବ୍ଦ ବ୍ୟବହାର କରାଯାଇଛି । ମୁଁ ସେମାନଙ୍କର ଆଲୋଚନାକୁ ଅଧିକ ଗୁରୁତ୍ୱ ଦେଉନାହିଁ । କାରଣ ଯଦି ଆମ୍ଭେମାନେ ଗୁଳିଲା ଅନୁସନ୍ଧାନକାରୀ ଅଟୁ, ତାହାହେଲେ ଅନ୍ୟମାନେ ମଧ୍ୟ କମ୍ ଗୁଳିଲା ଅନୁସନ୍ଧାନକାରୀ ନୁହନ୍ତି । ବ୍ରାହ୍ମଣ ପାଟ୍ଟୀର ରାଜନୈତିକ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମ ମଧ୍ୟରେ ଏହା କିଛି କମ୍ ମାତ୍ରାରେ ଅବଗ୍ୟ ନଥିଲା । ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ନିଜ ପାଟ୍ଟୀର କିଛି ଯୁବକଙ୍କ ପାଇଁ ଗୁଳିଲା ଅନୁସନ୍ଧାନ କରିବା, ନିଜର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ବୋଲି ଧରି-ନେଇଥିଲେ । ଏହା ନିଜର ସ୍ଥିତି ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଠିକ୍ । ମାତ୍ର ଯେଉଁ ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ଡିପୁଟିଙ୍କୁ ସରକାର ଗୁଳିଲା ଯୋଗାଇବା ପାଇଁ, ପାଟ୍ଟୀ ୨୦ ବର୍ଷ ଧରି ସନ୍ତାନ କରି ଅସୁସ୍ଥ, ସେହି ଅବ୍ରାହ୍ମଣ ଯୁବକମାନେ କଣ ଗୁଳିଲା ପାଇଲେ ପରେ ପାଟ୍ଟୀକୁ ମନେ ପକାଉଛନ୍ତି ? ଯେଉଁ ୨୦ ବର୍ଷ ଶାସନାଧୀନରେ ରହିଲେ, ସେ ସମସ୍ତ ସମୟ ମଧ୍ୟରେ ଗାଁରେ ହେଉଥିବା ୧୦ ଭଗ ଅବ୍ରାହ୍ମଣଙ୍କୁ ଭୁଲେଇ ଅସିଛନ୍ତି । ସେମାନେ

ଅର୍ଥକ ସକଟରେ ଡ଼େ ପୁଅଘୋର ମହାନିମାନଙ୍କ ଜାଲରେ ବନ୍ଦୀ ପଡ଼ିଅଛନ୍ତି ।

ମୁଁ ଏହି ଅତିବାସ୍ତବ ୨୦ ବର୍ଷ ମଧ୍ୟରେ, କାନୁନଗୁଡ଼ିକ ବିଷୟରେ ଅଧ୍ୟୟନ କରିଛି । ଜମି ପୁଅଗଣ ସମକ୍ଷୀୟ କେବଳ ଗୋଟିଏ ଆନ୍ଦୋଳନ ପାଇଁ କରିବା ପାଇଁ ବିଶେଷତଃ ଏହି ପାର୍ଟି ଗ୍ରମିକ ଓ କୃଷକଙ୍କ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ପାଇଁ କିଛି ମଧ୍ୟ କରୁ ପାରିଲା ନାହିଁ । ତାର କାରଣ ହେଲା କଂଗ୍ରେସବାଳା ଛପିରହି ସାର କାତି ନେଇଗଲେ ।

ଏହିପରି ଦଶଟା ଗୁଡ଼ିକ ଯେଉଁପରି ଭାବରେ ଦିଶିଗଲା, ତାହା ଦେଖି ମୋର ବହୁତ ଦୁଃଖ ହେଲା । ଗୋଟିଏ କଥା, ଯାହାକୁ ମୁଁ ଆପମୋନଙ୍କ ମନରେ ମୁରୁଖ ଦେବାକୁ ଚାହୁଁଛି, ତାହା ହେଉଛି ଆପମୋନଙ୍କର ପାର୍ଟିଟି ଅପେକ୍ଷା ପାର୍ଟିକୁ ବଞ୍ଚାଇପାରିବା ପାଇଁ ଠିକ୍ ନେତା ବାଛିବା ଦରକାର । ପାର୍ଟିର ମଜବୁତ ସଂଗଠନ ଦରକାର । ପାର୍ଟିପାଇଁ ରାଜନୀତିକ ପ୍ରାକ୍ଟିସ୍ ଦରକାର । କିନ୍ତୁ ଆମ୍ଭେମାନେ ନିଜର ନେତାମାନଙ୍କ ସହ ଅଧିକ ଆଲୋଚନା ନକରି ଆମ୍ଭେ କଂଗ୍ରେସ ଆଡ଼କୁ ଚାହିଁଥାଉଁ । କେହିହେଲେ, ଅନ୍ୟ ଦେଶରେ, ଗାନ୍ଧିଙ୍କ ପରି ବ୍ୟକ୍ତିକୁ ଭଲ ନିଜର ନେତା ସ୍ୱୀକାର କରିବ ? ଶ୍ରୀ ଗାନ୍ଧିଙ୍କ ପାଖରେ କୌଣସି ଦୃଷ୍ଟିଭଙ୍ଗୀ ଥିଲା, ନା ସେପରି କିଛି ଜ୍ଞାନ ଥିଲା, ନା ଠିକ୍‌ଭାବରେ ନିର୍ଣ୍ଣୟ କରିବାର ଯୋଗ୍ୟତା ଥିଲା । ଗାନ୍ଧିଜୀ ଜୀବନଯାବତ୍ ନିଜର ସାବଜନୀନ ଜୀବନରେ ଅସଂପୂର୍ଣ୍ଣ ହୋଇ ଆସିଛନ୍ତି । କୌଣସି ମହାଦୃଷ୍ଟି ଅବସର ଆସିନାହିଁ, ଯେତେବେଳେ କି ଭାରତକୁ ସଫଳତା ମିଳିଛି ଓ ଗାନ୍ଧିଜୀ ଏହି ସମୟରେ କୌଣସି ଭଲ କାମ କରିଛନ୍ତି । ଯେତେବେଳେ ଶ୍ରୀ ଜିନ୍ନା ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ କଥା ଆଲୋଚନା କରୁଥିଲେ, ଦୁଇଦିନ ବର୍ଷ ଗାନ୍ଧିଜୀ କେବଳ ପାପ ବୋଲି କହି ନିରବ ରହୁଥିଲେ, ଏହି ଆଲୋଚନା ଦିଗରେ ଅଧିକ ଧ୍ୟାନ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ । ଶେଷରେ ଜିନ୍ନା ଯେତେବେଳେ ଅଗ୍ନି ସୃଷ୍ଟି ହୋଇ ଠିଆ ହେଲେ ତ ଗାନ୍ଧିଜୀ ଡ଼ରିଗଲେ । ସୁଖି ସେ ଏକା ଥରକେ ଓଲଟି ଉଲ୍ଲେ ଓ ସମସ୍ୟାର ସମାଧାନ ପାଇଁ ତେଣୁ କରିବାକୁ ଲାଗିଲେ, କିନ୍ତୁ ଏହି ଭ୍ରାନ୍ତିର ସ୍ୱରୂପ ହୋଇ ସେ ନେତା ହୋଇ ରହିଲେ । କାରଣ କଂଗ୍ରେସରେ କୌଣସି କାଳେ ନିଜର ନେତାଙ୍କୁ ପରୀକ୍ଷା କରି ନଥାନ୍ତି ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ଜିନ୍ନା ବିଷୟ ଘୋରୁଛି । ସେ ଏକ ସ୍ୱେଚ୍ଛାକୃତ ନିକ୍ରେଶ ନେତା ଥିଲେ । ଆପମୋନଙ୍କୁ ଏହା ଜାଣି ଅନ୍ତର୍ଦ୍ଧେ ଲାଗିବ, ସାର ମୁସଲିମ ଲିଗ୍ କେବଳ ଜିନ୍ନାଙ୍କ ହାତର ଡେଇଜା ଥିଲା । କିନ୍ତୁ ମୁସଲିମାନମାନେ

ତାଙ୍କୁ ନିଜର ବିଶ୍ୱାସନୀୟ ନେତା ବାହୁ କର ଠିକ୍ କରିଥିଲେ । କଂଗ୍ରେସ ନାଶି ଥିଲା, ଯଦି ଆମେ ଗାର୍ଜିଙ୍କୁ କିଛି ନା କିଛି ଟିକାଟିପଣି କରିବୁ ତାହା ହେଲେ କଂଗ୍ରେସ ସଂସ୍ଥାର ଆପେ ଆପେ ଉଜାଡ଼ିବାର ଭୟ ଅଛି । ଏହି କାରଣରୁ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କର ବହୁତ କଥା ଯାହାକି ଲୋକଦମ୍ଭର ବିରୁଦ୍ଧରେ, ସେ ନରୁକୁ ମାନି ନେବାକୁ ପଡ଼ିଥିଲା । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ଅଗ୍ରାହ୍ୟତାମାନଙ୍କୁ କହୁଛି ଏକତା ପରୁଠାରୁ ମୁଲ୍ଲବାନ ବିଷୟ । ସମୟ ଆଉ ଆଉ ଏହି ଶିକ୍ଷାକୁ ଦୃଢ଼ସ୍ୱରେ ସ୍ଥାନ ଦେବା ଉଚିତ୍ ।

—୦—

## ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ଓ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟା

(କମୁନାଲ୍ ଆସେମ୍ବଲିରେ ଗାନ୍ଧିଜୀଙ୍କ ଆମରଣ ଅନଶନ, ଡକ୍ଟର ନେତାମାନଙ୍କ ଉପରେ ଖୁବ୍ ଗୁପ୍ତ ପକାଇଲା । ମହାତ୍ମାଜୀଙ୍କୁ ଜୀବନ ରକ୍ଷାକର ଜୀବନ ରକ୍ଷା କରି, ବୋଲି ହା—ହା କାର ହିନ୍ଦନରେ ବ୍ୟବହୃତ ହୋଇ ଅନ୍ଧାରୀମାନଙ୍କ ଉଚିତ୍ ଅଧିକାରଗୁଡ଼ିକ ସାବ୍ୟସ୍ତ କରିବାର ଚିନ୍ତାଧାରାମାନଙ୍କ ସମସ୍ତ ସ୍ୱପ୍ନକୁ କଡ଼ାକଡ଼ି ଭାବେ ଖଣ୍ଡନ କରି ସୁନା ପ୍ୟାକେଟ୍ କରି ନେଇ ଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ମୁସଲମାନମାନଙ୍କୁ କୌଣସି ମତେ ଗୁରୁତ୍ୱ ଦେଲ ନାହିଁ । ସମସ୍ତ ହିନ୍ଦୁ ଗୋଷ୍ଠୀ କୁଣ୍ଡିତ ଭାବେ ନିରବ ରହିଲେ । କଥାରେ ଅଛି ହିନ୍ଦୁ ଗୁରୁ କେବଳ ଦୁର୍ବଳ ଧାରରେ ଚିନ୍ତା । ସବଳମାନଙ୍କ ପାଖରେ ସେ ସେ କବି-ଆନ୍ତ । ଏହି ସମୟରେ ବାବା ସାହେବ ଦେଶର ଅଖଣ୍ଡତାର ପୁରସ୍କା ଓ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟାର ସମାଧାନ ପାଇଁ ଗୋଟିଏ ସୁସ୍ଥ ବାହାର କରିଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ତାଙ୍କର ସେହି ନ୍ୟାୟ ପୁଣି ସମାଧାନକୁ କେହି ମାନିଲେ ନାହିଁ । ତାକୁ ଗୁରୁବାହୁ କେହି ପ୍ରସ୍ତୁତ ହେଲେ ନାହିଁ । ଅଗଷ୍ଟ ୧୫ ତାରିଖ ୧୯୨୭ରେ ପୁଣି ପ୍ରଭୁଙ୍କୁ ସନ୍ତୁଷ୍ଟ କରିବା ପାଇଁ ଗୋଟିଏ ହେଲେ ମଧ୍ୟ ଅଧିକାରର ପରିବର୍ତ୍ତନ ନାମରେ ହିନ୍ଦୁ ମୁସଲମାନମାନେ ଯେଉଁ ଭୟଙ୍କର ଓ ରୋମାଞ୍ଚକର ସଂଘର୍ଷ, ଲୁଚିତରାଜ

ହତ୍ୟା, ନୃହତ୍ୟା ଏବଂ ଅପହରଣ କାଣ୍ଡ ସୃଷ୍ଟି କଲେ, ତାର ସ୍ମରଣ ଅଦ୍ୟାବଧି ବିଦ୍ୟମାନ । ଏ ସମୟରେ ମଧ୍ୟ ହିନ୍ଦୁଙ୍କ ମଞ୍ଚରେ ଏହା ମଧ୍ୟ ଆସିଲା ନାହିଁ ଯେ ପଶ୍ଚିମ ପାକିସ୍ତାନରୁ ତତ୍ତ୍ୱ ଦିଆଯାଇଥିବା ସରକାରୀମାନଙ୍କୁ କାଶ୍ମିରଠାରେ ଫସ୍ତା-ପିତ କରାଯାଇ ପାରିଥାନ୍ତା । ଆମ କାଶ୍ମିର ସୀମା ଆଜି ଦୃଢ଼ ହୋଇଥାନ୍ତା । ଏବଂ ଶତ୍ରୁମାନଙ୍କର ହେଷ୍ଟ ଫେଷ୍ଟ ଚଳିନଥାନ୍ତା । ଅଗତ୍ୟା ବାବାସାହେବ ଯେଉଁ ସମ୍ବିଧାନର ସୁଦ୍ଧି ଧରାଇ ଦେଇଥିଲେ, ଏହାର ସାର୍ବସ୍ୱ ସେ ବମ୍ବେଠାରେ, ମୈ ମାସ, ୬ ତାରିଖରେ ୧୯୫୫ରେ ସିଦ୍ଧିଲାଭ କାନ୍ଧି ଯେତେବେଳେ ଏକ ସଭାରେ ବ୍ୟାଖାନ କରିଥିଲେ )

ଭଲମାନେ, ମୋର ଏହାହିଁ କହବାର କଥା ଯେ ଭାତେର ଲୋକମାନେ ଯଦି ସର୍ବୋଚ୍ଚ ଭାବରେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ସ୍ୱରାଜ୍ୟ ଚାହାନ୍ତି, ତା ହେଲେ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଦରକାର ହେଉଛି, ନିଜର ସମ୍ବିଧାନ ନିଜେ ଦିଆନ୍ତି ନରା । ଏହି ଜମାଦାର ନୀତିରେ କେହି ଭାଗ ବହାଇ ପାରିନେନାହିଁ । ପ୍ରଥମେ ଏହା ହୋଇପାରିଥାନ୍ତା ଯେ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର କୌଣସି ସମ୍ବିଧାନ ଦିଆଯିବାର ଭାରତ ଉପରେ ଲଦି ଦିଆଯାଇ ଥାନ୍ତା କିନ୍ତୁ ଶତ୍ରୁମାନ ଆଉ ସେ ସମୟ ନାହିଁ । ଯେଉଁ ପ୍ରକାରର ସମ୍ବିଧାନକୁ ଭାରତୀୟ ଲୋକେ ଗ୍ରହଣ କରିବେ, ତାହାର ରୂପରେଖ ଆନୁମାନଙ୍କ ମନରେ ସ୍ପଷ୍ଟ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଯେଉଁ ବିଧାନ, ଆନୁମାନଙ୍କ ଉପରେ ଲଦି ଦିଆଯିବ ସେଥିରେ ଆନୁମାନଙ୍କର କାମ ଚଳିବ କି ନାହିଁ ଅଧ୍ୟୟନ କରାଯିବ । ବ୍ରିଟିଶ ଲୋକମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଏପରି କୌଣସି ସମ୍ବିଧାନ ଦିଆର କରବା ସମ୍ଭବ ହେବା କାଳ । କାରଣ ତାକୁ ଲଗୁ କରିବା ପାଇଁ ସେମାନେ ଭାରତରେ ରହିବେ ନାହିଁ । ଭାରତରେ ମଧ୍ୟ ଯଦି କୌଣସି ଶକ୍ତିଶାଳୀ ଗୋଷ୍ଠୀ ବା ଶ୍ରେଣୀ ଗୋଟିଏ ସମ୍ବିଧାନ ଦିଆନ୍ତି କି ଅନ୍ୟ ଗୋଷ୍ଠୀ ଉପରେ ଜବର ଦସ୍ତ ଲଦି ଦେବାକୁ ପ୍ରସ୍ତାବ କରିନ୍ତି, ତାହା ହେଲେ ଏହାର ଏହି ଦଶା ହେବ ।

ଗୋଟିଏ ସୁରାଧା କଥା ହେଲା, ୧୯୫୫ର Govt of India Actରେ ଭାରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନ, ଏପରି ବିସ୍ତୃତ ଭାବେ ଅଛି ଯେ ଏହି କାର୍ଯ୍ୟକୁ ପୁଣି ଥରେ କରିବାକୁ ହେଲେ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସମିତିର ସଜାଜରୁଦ୍ଧକୁ ବାଧା ଦିଆଯାଇ ପାରିବ । କିନ୍ତୁ ପୁଣି-ପ୍ରଭୁ-ସଭା ସମ୍ପନ୍ନ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଭାରତର ସମ୍ବିଧାନ ତେବେ ଯାଇ ନିର୍ମାଣ କରାଯାଇ ପାରିବ ଯେତେବେଳେ ଏଥିପାଇଁ ସବୁ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ସବୁ ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ପୁଣି ସହଯୋଗ ମିଳିବ ।

ଭରତର ସମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟା ଏକ ବିଷମ ସମସ୍ୟା । ଏହାର ସମାଧାନ ରୁଚନ୍ତ ହେବା ଉଚିତ୍ ଏବଂ ପ୍ରତ୍ୟେକଗାମୀ ଦିନରେ, ଏହା ହେବା ଉଚିତ୍ । ଏହି ବହୁମତ ଓ ଅଲ୍ପମତ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସଂଘର୍ଷର ବହୁମତ ଠାରୁ ଅଲ୍ପମତ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକମାନଙ୍କୁ କିଛି ଅଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଦିଆଯାଇପାରିବ । କିନ୍ତୁ ଏହା ଯେକୌଣସି ଅବସ୍ଥାରେ ନିରପେକ୍ଷ ରହିବ । ବହୁମତ ପାଖରେ ଅନୁରୋଧ କରି ପାରିବ ନାହିଁ । ଯେଉଁ ପ୍ରାନ୍ତରେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ବହୁମତ ଅଛି ଏଠାରେ ମଧ୍ୟ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ସମ୍ମାନ ମିଳିବା ଉଚିତ୍ ଏବଂ ଯେଉଁ ପ୍ରାନ୍ତରେ ମୁସଲମାନମାନଙ୍କ ବହୁମତ, ସେଠାରେ ମଧ୍ୟ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ସମ୍ମାନ ମିଳିବା ଉଚିତ୍ । ମୋର ଏହା କହିବାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ହେଉଛି କେହି କେଉଁଠାରେ ବହୁମତ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟକୁ ଶତକଡ଼ା ୧୦ ଶତାଧିକ ଅଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ନଦେବା ଉଚିତ୍ ।

କଂଗ୍ରେସୀ ହିନ୍ଦୁ, ଭରତର ଏହି ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟାକୁ ସମାଧାନ କରିପାରିବେ ନାହିଁ । ଏହାକୁ ଏକ ନୂଆ ଦିଗରେ ସମାଧାନ କରିବା ଉଚିତ୍ । ଏପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏ ସମସ୍ୟାକୁ ସମାଧାନ କରିବାକୁ ଯେଉଁ ଚେଷ୍ଟା କରାଗଲା ତାହା “ସାହାର ଲିଓ ତାହାର ମହିଷି” ପରି ହେଲା । ବର୍ତ୍ତମାନ ସୁଦ୍ଧା ମୁଁ ଯେଉଁ ଅସୀମ ସନ୍ତୁଷ୍ଟିକରଣ ଜାତର ଅନୁସରଣ କରି ଆସିଲି, ଏହାଠାରୁ ବଳି ଅନ୍ୟ କିଛି ସୁବିଧା କଥା ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । ଗୋଟିଏ ଦିଗରୁ ଦାବୀ କରିବାରେ କୌଣସି ସୀମା ନାହିଁ । ଏହା ହେଉଛି, ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ କେହି ସ୍ୱୀକାର କଲେ ନାହିଁ । ଯାହା ଫଳରେ ଯେଉଁ ପାର୍ଟିଗୁଡ଼ିକ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟା ସହ ସମ୍ବନ୍ଧ, ସେଗୁଡ଼ିକ ମାନିନେବାକୁ ପଡ଼ିଲା ।

ଏହି ବିଷୟରେ ମୋର ବିଚାର ଦୁଇଟି କଥା ଉପରେ ନିର୍ଭର କରୁଛି । ପ୍ରଥମ କଥା ହେଲା ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟା ସମାଧାନ ପାଇଁ ଆନ୍ଦୋଳନେ ଏପରି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ଲକ୍ଷ୍ୟ କରିବା ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ ଯାହା ଉପରେ ନିର୍ଭର କରି ଶେଷ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ବାହାର କରାଯାଇପାରିବ । ଦ୍ୱିତୀୟକଥା, ଏହା ହେଉଛି, ଯେଉଁ ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ଆନ୍ଦୋଳନେ ଧାର୍ଯ୍ୟ କଲେ, ତାହା ବିନା ଭୟ ଓ ବିନା ପକ୍ଷପାତରେ ସମସ୍ତଙ୍କ ଉପରେ ଲାଗୁ କରାଯାଉ । ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟା ଦିନଟି ଉପଲବ୍ଧ ଉପରେ ନିର୍ଭର କରେ । ତାହା ହେଉଛି ବିଧାନ ସଭାରେ ସଦସ୍ୟଙ୍କ ସଂଖ୍ୟା, ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ଅଧିକାର ଓ ସରକାରୀ ଗୁରୁତ୍ୱ ଲାଭ । ମୁଁ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ସମାଧାନ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି, ଯାହାକି ଏହି ଦିନୋଟି ପ୍ରତି ଲାଗୁ ହେବ । ଯେଉଁ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସରକାରୀ ଗୁରୁତ୍ୱର ପ୍ରଶ୍ନ ଅଛି, ସେଠାରେ ଏହାହିଁ କରିବା କଥା । ଯେଉଁ ପ୍ରଜାସନମାନ



ଭଲୁଛୁ ତାର ଅନୁପାତକୁ ଆଇନରୂପ ଦିଆଯାଉ । ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ହିନ୍ଦୁ, ମୁସଲ-  
ମାନ ଓ ଅଛୁଟ ମାନଙ୍କର ଏହି ଅନୁପାତ ରହିବା ଉଚିତ୍, ଯାହା ବିଧାନ ସଭାରେ  
ରହିବ । ଯେଉଁ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଅନ୍ୟ ଅଲଗାତାବଳମ୍ବାଙ୍କ ସମ୍ପର୍କ, ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ମଧ୍ୟ  
ଗୋଟିଏ କମ୍ପା ଦୁଇଟି ସ୍ଥାନ ସୁରକ୍ଷିତ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଏହା ଏକ ଗ୍ରହଣୀୟ  
ପଦ୍ଧତିର ରୂପଦେବା ଉଚିତ୍ । ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ସେକ୍ରେଟାରୀମାନଙ୍କ ମୂଢ଼ ହେବା  
ପରେ ଏହି ଅଲଗାତା ଥିବା ଲୋକଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ନିଜର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ପାଇଁ ଉଚିତ୍  
ସୁଯୋଗ ରହିବା ଦକୋର । ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ଆମେ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଅନୁଯାୟୀ  
କାର୍ଯ୍ୟ କରିପାରିବୁଁ । ପ୍ରଥମ କଥା ହେଉଛି ନିର୍ବାଚନରେ ଯେଉଁପକ୍ଷ ବହୁମତ  
ଲଭନରେ ତାହା କଣ ସବୁ ଲୋକଙ୍କର ବିଶ୍ୱାସର ପାତ୍ର ହୋଇପାରିବ ? ଭାରତୀୟ  
ପରିସ୍ଥିତିରେ ଏକଥା ଠିକ୍ ନୁହେଁ । ଭାରତର ବହୁମତ, ସାମ୍ପ୍ରତିକାଳୀନ ବହୁମତ  
ବ୍ୟତୀତ ରାଜନୀତିକ ବହୁମତ ନୁହେଁ । ଏ ପ୍ରକାର ପ୍ରଶସ୍ତିତି ଯୋଗୁଁ ଯେଉଁକଥା  
ଇଂଲଣ୍ଡର ପରିସ୍ଥିତିରେ ଠିକ୍ ବୋଲି ଗ୍ରହଣୀୟ, ସେ କଥା ଭାରତରେ ଠିକ୍  
ବୋଲି ଗ୍ରହଣୀୟ ହୋଇ ନପାରେ । ଦ୍ୱିତୀୟ କଥା ହେଉଛି ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳ ପାଇଁ  
ବିଧାନସଭାରେ ଯେଉଁପକ୍ଷର ବହୁମତ ଅଛି, ସେହି ପକ୍ଷରେ କମିଟି ଗଠନ କରିବାର  
କଥାକୁ ମଧ୍ୟ ବନ୍ଦକରିବାକୁ ହେବ । କମିଟି ଏହିପରି ଗଠନ ହେବ, ତାହା  
କେବଳ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଯାହାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଏହିଯେ ବିଧାନ  
ସଭାର କାଳ ସମାପ୍ତ ହେଲା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହାକୁ ସ୍ଥିର ରଖିବା ଉଚିତ୍ । ଦ୍ୱିତୀୟ  
ଅର୍ଥରେ ଏହା ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଯାହାକି ଶାସନ ବିଭାଗର  
ସଦସ୍ୟ ମଧ୍ୟ ବିଧାନ ସଭାର ସଦସ୍ୟ ଭାବେ ବନ୍ଧାଯାଇ ଯାଉବେ । ଯାହା ଫଳରେ  
ଏମାନେ ଲୋକ ସଭାରେ ବସିବାପାଇଁ, କହିବାପାଇଁ, ମତପ୍ରକାଶ ଓ ପ୍ରଶ୍ନର  
ଉତ୍ତର ଦେବାର ଅଧିକାର ପ୍ରାପ୍ତ ହୋଇପାରିବେ ।

—୦—

## ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ନିର୍ବାଚନ

କେବଳ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ଶାସନ ବିଭାଗର ମୁଖ୍ୟ ଅଟନ୍ତି । ଏହି କାରଣରୁ  
ତାଙ୍କୁ ସମସ୍ତ ଲୋକସଭାର ବିଶ୍ୱାସ ଭାଜନ ହେବା ଉଚିତ୍ । ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ  
ଯେଉଁ ଲୋକ କୌଣସି ବହୁମତର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ କରେ, ତାହାକୁ ବିଧାନସଭାରେ,  
ସେ ଯେଉଁ ଗୋଷ୍ଠୀର ସଦସ୍ୟ ହେବ, ସେ ତାର ବିଶ୍ୱାସ ଭାଜନ ହେବା ଉଚିତ୍ ।  
ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ କୌଣସି ସଦସ୍ୟକୁ ସେତିକିବେଳେ ତା ନିଜ ପଦବିରେ ଅପଦସ୍ତ  
କରାହେବ, ଯେତେବେଳେ ଲୋକସଭାରେ ତା ବିରୁଦ୍ଧରେ ଛୁଷ୍ଟାଘାତ ବା ଦେଶ-

ଦ୍ରୋହର ଅଭିଯୋଗ ଅଣାଯାଇ ପାରିବ । ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ଅନୁସରଣ କରି ମୋର ପ୍ରସ୍ତାବ ହେଉଛି, ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ତଥା ବହୁତ ଲଭକରିଥିବା ଦଳର ମନ୍ତ୍ରୀ ମଣ୍ଡଳର ସଦସ୍ୟଗଣ ନିର୍ବାଚନରେ “ବ୍ଲେଟ୍” ଦ୍ଵାରା ନିର୍ବାଚିତ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଏହି ପ୍ରକାର ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ଯେଉଁ ଭିନ୍ନ ଭିନ୍ନ ଅଳ୍ପ ମତାବଳମୁଁ ସଦସ୍ୟ ଗହବେ ସେମାନଙ୍କୁ ଯଦି ହସ୍ତାନ୍ତରିତ କରାଯାଉଥିବ, ତାହା ବ୍ଲେଟ୍ ଦ୍ଵାରା ନେବା ଉଚିତ୍ ।

ଯେଉଁପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ବିଧାନସଭାରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵର ପ୍ରଶ୍ନ ଅଛି, ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସଭାର ଶତକ ସଂଖ୍ୟାର ଅନୁକରଣ କରାଯାଇ ପାରିବ । ହୁଏତ, ଯେ କି ଜନସଂଖ୍ୟାର ୪୫.୭୮ ଶତକ, ସେମାନେ ୪୦ ପ୍ରତିଶତକର ଅଧିକାଂଶ ଅଟନ୍ତି । ମୁସଲମାନ, ଯେ କି ୨୮.୫ ପ୍ରତିଶତକ ସେମାନେ ୩୨ ଶତକର ଅଧିକାଂଶ ଅଟନ୍ତି । ଅଛୁଡ୍ କାନ୍ଦର ଲୋକେ, ଯେଉଁମାନେ ୧୪.୨ ପ୍ରତିଶତକ ଅଟନ୍ତି, ସେମାନେ ୨୦ ପ୍ରତିଶତକର ଅଧିକାଂଶ ଅଟନ୍ତି । ଭରତୀୟ ଇସାଈ, ଯେ କି ୧.୧୭ ପ୍ରତିଶତକ ଅଟନ୍ତି, ୭ ପ୍ରତିଶତକର ୫ ଶିଶ ଯେ କି ୧.୪୯ ପ୍ରତିଶତକର ଅଧିକାଂଶ ସେମାନେ ୪ ପ୍ରତିଶତକର ଅଧିକାଂଶ ଅଟନ୍ତି । ଆଜୋଲୋ ଇଣ୍ଡିଆନ ୦.୫ ପ୍ରତିଶତକ (ଜନଗଣନାର ସଂଖ୍ୟାରେ ଆଦିବାସୀମାନଙ୍କ ସଂଖ୍ୟା କମାଇ ଦିଆଯାଇଛି) ଏହି ହସାବରେ ବମ୍ବେଠାରେ ଯେତେବେଳେ ହୁଏତ ଜନସଂଖ୍ୟା ୭୭.୪୨ ଭାଗ ଅଟେ, ବିଧାନସଭାରେ ୪୦ ପ୍ରତିଶତକର ଅଧିକାଂଶ ହେବେ । ମୁସଲମାନ ଯେ ୧.୯୮ ଅଟନ୍ତି ସେମାନେ ୨୮ ପ୍ରତିଶତକର ଅଧିକାଂଶ ହେବେ । ଅଛୁଡ୍ ଶ୍ରେଣୀ ଯେ କି ୧.୭୨ ପ୍ରତିଶତକ, ଏମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ୨୮ ପ୍ରତିଶତକ, ଭରତୀୟ ଇସାଈ, ୧.୭୫ ପ୍ରତିଶତକ ଅଟନ୍ତି । ସେମାନଙ୍କୁ ୧ ପ୍ରତିଶତକ, ଆଜୋଲୋ ଇଣ୍ଡିଆନ ଯେ କି ୦.୦୭% ଅଟନ୍ତି ସେମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ୧% ପାଂସି ଯେ କି ୦.୪୪ ସେମାନେ ୧% ଅଧିକାଂଶ ଅଟନ୍ତି ।

ପଞ୍ଚାବରେ ଯେଉଁଠାରେ ମୁସଲମାନ ଜନସଂଖ୍ୟା ୫୭.୦୭% ବିଧାନ-ସଭାରେ ୪୦% ସ୍ଥାନରେ ଅଧିକାଂଶ, ୨୨.୧୭ ଭାଗ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ୨୮% ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ ମିଳିବ । ଶିଖମାନଙ୍କୁ ଯେଉଁଠି ୧୩.୨୨% ଅଛନ୍ତି ସେମାନଙ୍କୁ ୨୧% ଅଛୁଡ୍ ଶ୍ରେଣୀ ଯେଉଁଠି ୪.୩୨% ଅଛନ୍ତି ସେମାନଙ୍କୁ ୧% ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ ମିଳିବା ଉଚିତ୍ । ଭରତୀୟ ଇସାଈ ଯେ କି ୧.୭୧% ସେମାନଙ୍କୁ ଶତକଡା ୨ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ଵ ମିଳିବ ।

## ଶାସନ ସଂସ୍ଥାରେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ପାଇଁ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ

ଏହି ଭାଗବାଣୀ ନିମ୍ନଲିଖିତ ଅନୁପ୍ରାସ୍ତାବିକାଗଣ

- ୧- ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ମତାଧିକ ଶାସନର ସମର୍ଥନ କରାଯାଇ ପାରିବନାହିଁ । କାର୍ଯ୍ୟକାରୀତାରେ ମଧ୍ୟ ଏହା ଅନ୍ୟାନ୍ୟପୁଣ୍ୟ ହେବ । ଯେଉଁ ସଂପ୍ରଦାୟର ମତାଧିକ ହେବ, ତାକୁ ଅନ୍ୟ ସଂପ୍ରଦାୟ ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଦିଆଯାଇପାରିବ, କିନ୍ତୁ ନିରପେକ୍ଷ ମତାଧିକ ଏହା ହୋଇ ପାରିବ ନାହିଁ ।
- ୨- ଯେଉଁ ସଂପ୍ରଦାୟର ମତାଧିକ ହେବ, ତାକୁ ମଧ୍ୟ ଯେଉଁ ପରିମାଣରେ ଅଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଦିଆଯିବ, ଏହା ଏତେ ଅଧିକ ହେବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ, ଯାହା ଫଳରେ ସେମାନେ ସବୁଠାରୁ ଛୋଟ ଯେଉଁ ସଂପ୍ରଦାୟ ଅଛନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କର ଅଧିକାରକୁ ନେଇ ଶାସନ ସଂପ୍ରଦାୟ ବଳଶାଳୀ ହୋଇ ପାରିବ ।
- ୩- ଲୋକସଭା ବା ବିଧାନସଭାରେ ସ୍ଥାନର ଭାଗବାଣୀ ଏପରି ଭାବରେ ହେବା ଉଚିତ୍ ଯାହାଦ୍ୱାରା ମତାଧିକ ସଂପ୍ରଦାୟ ଆପେ ଆପେ ମିଳିତ ହୋଇ ସ୍ୱାଧିକାର ମତାଧିକ ହୋଇପାରିବନାହିଁ । ଯାହାଦ୍ୱାରା ଅଲ୍ପମତ ସଂପ୍ରଦାୟ ପ୍ରତି ବିପଦର କାରଣ ହୋଇ ଛୁଟାହୋଇ ପାରିବାକୁ ସମର୍ଥ ହୋଇ-ପାରିବ ନାହିଁ ।
- ୪- ଭାଗବାଣୀ ଏପରି ହେବା ଉଚିତ୍ ଯେ, ସମସ୍ତ ଅଲ୍ପମତ ଗୋଷ୍ଠୀ ମିଳି ଯିବେତ ସେମାନେ ବହୁମତ ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ଉପରେ କୌଣସି ନିର୍ଭର ନକରି ନିଜର ସରକାର ଗଢିପାରିବେ ।
- ୫- ବହୁମତ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ଷମ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱରୁ ଯେତକ ଅଂଶ କମାଇ ଦିଆଯିବ ତାହା ଅଲ୍ପମତଧାରୀମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସେମାନଙ୍କ ସାମାଜିକ ଆର୍ଥିକ ତଥା ଶିକ୍ଷାର ସ୍ଥିତି ଅନୁଯାୟୀ ଏଭଳି ଅନୁପାତକ ଭାବେ ବଣ୍ଟାଯିବ, ଯେ ମତାଧିକ ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ଲୋକେ ଯେତେ ଅଧିକ ହେଉଛନ୍ତିନା କାହିଁକି, ସାମାଜିକ ଆର୍ଥିକ ଓ ଶିକ୍ଷା କ୍ଷେତ୍ରରେ ଯେତେ କ୍ଷତି ସମ୍ଭବ ହେଉଛନ୍ତିନା କାହିଁକି

ସେମାନଙ୍କୁ କମସ୍ଥାନ ମିଳିବ ଓ ଅଲମ୍ପତ ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ଲୋକେ ଯେତେ ଛୋଟ ହେଉନୁନା କାହିଁକି ସାମାଜିକ ଆର୍ଥିକ ତଥା ଶିକ୍ଷା କ୍ଷେତ୍ରରେ ଯେତେ ଖରାପ ହେଲେ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କୁ ଅଧିକ ସ୍ଥାନ ମିଳିବ ।

ଯେଉଁ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱପାଇଁ ମୁଁ ପ୍ରସ୍ତାବ କରିଥିଲି ସେହି ଅନୁଯାୟୀ କୌଣସି ଦିଗରୁ ଅତ୍ୟଧିକ ଅଧିପତ୍ୟ ବିସ୍ତାର କରିପାରିବେ ନାହିଁ । ସତ୍ୟ ବଳରୁ ମଧ୍ୟ କୌଣସି କୌଣସି ସପ୍ରଦାୟ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ସମ୍ପ୍ରଦାୟକୁ ବଦେଇ ଦେଇ ରଖିବାକୁ ଚିନ୍ତାଯାଇ ପାରିବନାହିଁ । କେନ୍ଦ୍ର ତଥା ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କରେ ହିନ୍ଦୁ ବହୁଳ ଯୋଗୁଁ ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କ ଆସନ୍ତି ଓ ମୁସଲମାନ ବା ଶିଖ୍ ବହୁଳତା ଯୋଗୁଁ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଆସନ୍ତି ଅଭିଯୋଗର ଚୂଟିପୁଣ୍ଡି ବିରୁଦ୍ଧ ରଖା ଯାଇନାହିଁ ।

ମୋର ଭାବତକୁ ଗୋଟିଏ ଶୁଦ୍ଧକରି ରଖିବାପାଇଁ ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବ । ଏ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ, ଏହି ଭରସା ନେଇ କରାଯାଇଛି, ମୁସଲମାନ ମାନେ ପାକିସ୍ଥାନ ଅପେକ୍ଷା ମଧ୍ୟ ଏଠାରେ ଅଧିକ ସମ୍ମାନିତ ହୋଇପାରିବେ । କାରଣ ଏ ପ୍ରସ୍ତାବ ଅନୁଯାୟୀ ସେମାନେ ପାକିସ୍ଥାନ ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ସରକ୍ଷିତ ଲାଭ କରିପାରିବେ ।

ମୁଁ ପାକିସ୍ଥାନ ବିରୋଧୀ ନୁହେଁ । ମୁଁ ମାନୁଛି ଯେ, ପାକିସ୍ଥାନର ଦାବା ଆତ୍ମ-ନିର୍ଣ୍ଣୟର ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଉପରେ ଆଧାରିତ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଏତେଦିନ ପରେ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ କୌଣସି ଆସନ୍ତି ଜନକ ନୁହେଁ ବୋଲି ଦୃଢ଼ସ୍ୱର ମ କରାଯାଇଛି । ମୁଁ ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କୁ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତର ଫଳ ପ୍ରଦାନ କରିବାକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ଅଛି । କିନ୍ତୁ ମୋର ଶେଷ ହେଉଛି, ମୁସଲମାନମାନେ ସେମାନଙ୍କ କ୍ଷେତ୍ରରେ, ଯେଉଁମାନେ ନୈଷ୍ଠିକ ମୁସଲମାନ ଅଟନ୍ତି ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତର ଲାଭ, ପାଇ-ପାରିବେ । କିନ୍ତୁ ତାହା ସହଜ ମୋର ବିଶ୍ୱାସ, ଏକଥାରେ ମୋର ମଧ୍ୟ ଅଧିକାର ଅଛି ଯେ, ମୁଁ ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କ ଆଗରେ ସେମାନଙ୍କ ସରକ୍ଷଣ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଏକ ଉତ୍କୃଷ୍ଟ ଯୋଜନା ଉପସ୍ଥାପନ କରିପାରିବି । ମୋର କହିବାର କଥା ହେଉଛି ମୋର ଯୋଜନା ପାକିସ୍ଥାନର ଯୋଜନା ଅପେକ୍ଷା ଭଲ । ନିଜ ଯୋଜନା ସପକ୍ଷରେ ଯାହା କହିବାର କଥା ମୁଁ ଆପଣଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ ସ୍ପଷ୍ଟ କହିଦେଲି । ତାହା ହେଉଛି :—

- ୧- ମୋର ଯୋଜନା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ହେଲାପରେ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ବହୁବାଦର ଚୂଟି, ଯାହାକି ପାକିସ୍ଥାନ କଲିକତାର ମୁଲ୍ୟାଧର ତାହା ଦୂରହୋଇଯିବ ।

୨- ମୋର ଯୋଜନା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ହେଲେ, ଏହି ସମୟ ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କୁ ଯେଉଁ ଅଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ମିଳିଯିବ, ସେଥିପାଇଁ କୌଣସି ପ୍ରକାରେ ଭେଦଭାବ ବଢ଼ିବନାହିଁ ।

୩- ଯେଉଁମାନେ ଏହାର ବିରୋଧୀ, ଯେଉଁମାନେ ପାକିସ୍ତାନ ସହିତ ସମ୍ପର୍କିତ ହୋଇପାରନ୍ତି, ସେହି ଅଞ୍ଚଳରେ ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କ ସ୍ଥିତି ଅଧିକ ସରଳ ହୋଇଯିବ । କାରଣ ସେମାନଙ୍କୁ ଅଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ମିଳିଯିବ । ପାକିସ୍ତାନ ଗଠନ ହେବା ଅବସ୍ଥାରେ ଏହି ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ତାଙ୍କୁ ମିଳିପାରିବ ନାହିଁ । ସେମାନଙ୍କର ଅବସ୍ଥା, ବର୍ତ୍ତମାନ ଅବସ୍ଥା ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ଅସହାୟ ଲୋକ ବୋଧହେବ ।

ମୋତେ ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ କହିଦେବା ଉଚିତ୍, ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସମସ୍ୟାକୁ ସୁଧାରିବା ପାଇଁ ଯେଉଁଟା ସବୁଠାରୁ କଠିନ କାର୍ଯ୍ୟ, ଏହାହିଁ ତାହାର ସୁଦ୍ଧା ଯେ ସେମାନେ ଗ୍ରହଣ, ମତାଧିକ ଶେଷନ ଗୋଟିଏ ବଡ଼ ପରୀକ୍ଷା କଥା । ଏହାଦ୍ୱାରା କୌଣସି କଥା ଗୋପନ ରଖାଯାଇ ପାରିବନାହିଁ । ମୁଁ ସେମାନଙ୍କ ଧ୍ୟାନ ଅନ୍ୟ ଏକ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଦିଗକୁ ଆକର୍ଷଣ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି । ଏହା ହେଉଛି ସର୍ବ ସମ୍ମତ ହେବାର ସିଦ୍ଧାନ୍ତ । ଯେତେବେଳେ କୌଣସି ଏକ ଜିଲ୍ଲା, ନ୍ୟାୟାଳୟ ସମ୍ମୁଖରେ ଯେ କୌଣସି ମୋକଦ୍ଦମା ଉପସ୍ଥାପନ କରନ୍ତି, ସେତେବେଳେ ଏହାର ସମାଧାନ, ଅଧିକ ନ୍ୟାୟାଳୟର ବିଚାରପତିଙ୍କ ପାଇଁ ନ୍ୟାୟ, ବାଧାପ୍ରାପ୍ତ ହୁଏ । ଏହିପରି ସର୍ବସମ୍ମତ ନିଷ୍ପତ୍ତି ମଧ୍ୟ, ଲିଟିଗେସ୍ ନେସନ୍‌ରେ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଅନୁଯାୟୀ ସମାନ ଭାବେ ବାଧାପ୍ରାପ୍ତ ହୋଇଥିଲା ।

ଏହା ମଧ୍ୟ ସ୍ପଷ୍ଟ ଯେ ହିନ୍ଦୁମାନେ ବିଧାନସଭା ଓ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ସ୍ୱୀକାର କରୁନାହାନ୍ତି । ତାହାହେଲେ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତର ଗୁରୁତ୍ୱ ଗୁଣାଯାଇ ପାରିବ, ଯାହା ସର୍ବସମ୍ମତ ସମେତ ହେବ । ଅନ୍ୟଥା ଭାରତରେ କୌଣସି ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ସାମ୍ୟ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇ ପାରିବ ନାହିଁ ।

ଏହା ଠିକ୍ ଯେ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଶ୍ରୀ ଜିନ୍ଦାକୁ ଏହା ଗୃହଣ ପାରିନ୍ତି ୧୯୩୦ରେ ଯେତେବେଳେ ସେମାନେ ୧୪ଟି ଦାବୀ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଥିଲେ । ସେତେବେଳେ ବହୁମତରେ ଶାସନ ପାଇଁ, ସେ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ଏହି ପରମାର୍ଥରେ ଜୋର ଦେଇଥିଲେ । ଏହି ଦାବୀମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଗୋଟିଏ ଦାବୀଥିଲା, ଯେତେବେଳେ କୌଣସି ଗୋଟିଏ ଅଲଗାତଳୁ ତା'ର ନିଜସଂଖ୍ୟା ଅନୁପାତଠାରୁ ଅଧିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଦିଆଯିବ, ତାହାହେଲେ ତାହା ଏତେ ଅଧିକ ହେବା ଅନୁଚିତ୍, ତାହା ବହୁମତ-

ମାନଙ୍କର ଅଛି । ଫଳରେ ଯାହା ଅଲ୍ପମତ ହୋଇଥିବ, ହୃଦ୍‌ମାନେ ଗୃହୀଣୀ ତ ଶ୍ରୀ କିନ୍ନାକୁ ଏହା ମଧ୍ୟ ପଚାରି ପାରିବ । ଏହି ମୁସଲିମ୍ ଶେଷରେ ମୁସଲିମ୍ ଶତାଧିକାର ନିରୋଧ କିପରି କରିପାରିବେ ? କିନ୍ତୁ ଲାହା ପହୁତ ହୃଦ୍‌ମାନଙ୍କୁ ଏହା ମଧ୍ୟ ଗୁରୁତ୍ୱଦେବା ଉଚିତ୍ । ଏହା ଛିରି ନିଶ୍ଚିତ ଯେ, ଶ୍ରୀ କିନ୍ନାଙ୍କ ଦାବୀ ଗୁରୁତ୍ୱ ପୁରସ୍କାର ଦେବାର ଅଟେ । ଏଥିରୁ ଏହା ଛିରିହୋଇ ପାରିବ ନାହିଁ ଯେ, ଶତାଧିକାର ଶାସନ ହିଁ ଶ୍ରେଷ୍ଠତମ ବନ୍ଧନ ଅଟେ । ଯଦି ରାଜନୀତିରେ ହୃଦ୍‌ମାନଙ୍କୁ ବହୁମତର ଶାସନ ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ପରିତ୍ୟାଗ କରିବାକୁ କଥାଯାଏ ତାହାହେଲେ ଏହାଦ୍ୱାରା ଜୀବନର ଅନ୍ୟ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଏହାର ‘ବହୁମତ’ ଉପରେ କୌଣସି ପ୍ରଭାବ ପଡ଼ିବନାହିଁ । ସାମାଜିକ ଜୀବନରେ ଗୋଟିଏ ଶ୍ରେଣୀ ଏହାର ବହୁମତ ବ୍ୟବହାର, ହସାବ ବଢ଼ାରେ ରହିଯିବ । ଯଦି ଏ କାରବାର ଦ୍ୱାରା ସେମାନଙ୍କର ଏକାଧିକାର ଆଜିକାଲି ପରି ରହିଯିବ । ମୋର ପ୍ରସ୍ତାବ ଏହା ହେଉଛି, ହୃଦ୍‌ମାନେ ବହୁମତ ଶାସନର ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ଜଳାଞ୍ଜଳି ଦେଇ ଦିଅନ୍ତୁ । ମୋର ନିବେଦନ ଏତିକି ମାତ୍ର, ସେମାନେ ସାପେକ୍ଷ ବହୁ ମତରେ ସନ୍ତୁଷ୍ଟ ହୋଇଯାନ୍ତୁ । ଏହା କଣ ଏପରି ଏକ ଗୁରୁତ୍ୱ କଥା ଯେ, ସେମାନେ ଏହାକୁ ସମ୍ମାନ ଦେଇପାରିବେ ନାହିଁ । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଯାହାକି ତ୍ୟାଗ କରନ୍ତୁନା କାହିଁକି ହୃଦ୍‌ମାନେ ବଢ଼ାଦ୍ୱାରା ଦୁନିଆର ବିଶ୍ୱ ସଭାଜନ ହୋଇପାରିବେ ନାହିଁ । ଯେଉଁମାନେ ଅଲ୍ପ ମତରେ ଅନାସକ୍ତ ଆସନ୍ତି, ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଭାରତୀୟ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ମାର୍ଗର ଅଧିକାରୀ ଅଟନ୍ତି ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ମିଥ୍ୟା ପ୍ରଚାର କାର୍ଯ୍ୟଦ୍ୱାରା କାମ ଚାଲିପାରୁଛି ନାହିଁ । ଅଲ୍ପମତ ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ଲୋକେ ଏପରି କୌଣସି ବାଧା ଉପସ୍ଥାପିତ କରି ନାହାନ୍ତି, ଯାହାକି ସେମାନେ ଏହି ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତାକୁ ଏବଂ ଏହାଦ୍ୱାରା ସେମାନଙ୍କପାଇଁ ଯେଉଁ ବିପଦ ସୃଷ୍ଟିହେବ ତାହାକୁ ସ୍ୱୀକାର କରିନେବାପାଇଁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ହେବେ । ଏହି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତରେ ଯେତେବେଳେ ସେମାନଙ୍କୁ ସନ୍ତୋଷ ଜନକ ସରକ୍ଷଣ ମିଳିଯିବାଟା ଉଚିତ୍‌ବୋଲି ଛିରି ହେବା ଅଲ୍ପ ମତର ପ୍ରଶ୍ନକୁ ଏହି ପ୍ରକାର କାରୁଣ୍ୟ ଧରିବାର କୌଣସି ଆବଶ୍ୟକତା ରହିବ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ହୃଦ୍‌ମାନେ ନିଜ ମନରେ ତିଳେହେଲେ କୃତଜ୍ଞତା ଅନୁଭବ କରିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଆସୁଥିବା ଲଣ୍ଡରେ ଜାତୀୟ ବାଦୀ ନେତା ରେଡ୍‌ମଣ୍ଡଙ୍କୁ ଏକାନ୍ତରେ ନେତା, କାରାଧନଠାରେ କହିଲେ “ସମ୍ବୁଦ୍ଧ ଆଦିବଂଶୀୟର ପ୍ରସ୍ତାବକୁ ମାନନୀୟ । ପରେ ଯାହାକି ସରକ୍ଷଣ ମାର୍ଗ, ହେଉ ଦେଇ ଦିଆଯିବ ।” କୁହାଯାଏ ଏହାର ଉତ୍ତର ଥିଲା “ତୁମର ସରକ୍ଷଣ, ଲଣ୍ଡରେ ଯାଉ, ଆମ୍ଭେମାନେ ତୁମ୍ଭମାନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ଶୋଷିତ ଓ ଶାସିତ ହେବାକୁ ଗୃହୀଣୀ ନାହିଁ । ଭାରତର ଅଲ୍ପମତ ଥିବା ଲୋକଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ଏହା କୁହାଯାଇ ନାହିଁ ।”

ସେମାନେ କେବଳ ସରକ୍ଷରେ ହିଁ ସମ୍ପୃକ୍ତ ହୋଇଯିବାକୁ ଚାହୁଁ । ମୁଁ ହସ୍ତ-ମାନଙ୍କୁ ପରୁରୁ ଏହାକଣ ସାମୋଡ଼କ ଭାବେ ଭଲକଥା ନୁହେଁ । ମୋର ବିଶ୍ୱାସ ଏହା ନିଶ୍ଚିତ ।



## ସମ୍ବିଧାନ ଓ ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା

(ସମ୍ବିଧାନ ଫୁଲର ହଲଚଲ ବେଳେ, ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ଦାବୀ ପାଇଁ, ଭରଣସ୍ୱ ସମ୍ବିଧାନରେ ସୁବିଧା ଦେବା ବିଷୟରେ ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ଆଗରେ ଦିଆଯାଇଥିବା ବାବୁଆହେବଙ୍କ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ।)

ବର୍ତ୍ତମାନ ଏହା ତାଙ୍କ କରାଯାଏ “ଅଛୁଆଁ” ମାନଙ୍କର ପ୍ରଧାନ ଦାବୀ ଗୁଡ଼ିକୁ ଭରଣସ୍ୱ ସମ୍ବିଧାନରେ କାହିଁକି ସ୍ଥାନ ଦିଆଯିବ । ସଂସାର ମଧ୍ୟରେ ଏପରି କୌଣସି ଦେଶ ନାହିଁ ଯେଉଁଠାରେ ଶାସନ ପ୍ରଣାଳୀ ପ୍ରସ୍ତୁତକାରୀର, ଏପରି ପଟ୍ଟଟାର ସ୍ୱରୂପ, ସମ୍ବିଧାନରେ ରଖିବା ପାଇଁ ବାଧ୍ୟ ଅଟନ୍ତି ।

ଏହା ଏକ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରଶ୍ନ । ମୁଁ ଏହା ସ୍ୱୀକାର କରୁଛି ଯେଉଁଲେକ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠାଇଛନ୍ତି ସେମାନଙ୍କୁ ନିବାସ ଦେବା ଏକାନ୍ତ ପ୍ରୟୋଜନୀୟ । ଏହି ମହାଶୟକୁ ମୁଁ କହିବାକୁ ଚାହେଁ, ଏହା ଏକ ବୈଧାନିକ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ବିଷୟ । ଭରଣସ୍ୱ ସମାଜର ଏହା ହେଉଛି ବିଶେଷତ୍ୱ, ଯାହା ଏହି ପ୍ରକାରର ପ୍ରଶ୍ନକୁ ବୈଧାନିକ ମହତ୍ତ୍ୱ ପ୍ରଦାନ କରିଥାଏ । ଏଥିପାଇଁ ବାଧ୍ୟ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ନୀତି ପ୍ରଥା । ଏହାର ଉପରେ ବିସ୍ତୃତ ଭାବେ ବିଚାର କରିବାର ଆବଶ୍ୟକତା ଅଛି । ଏଥିରୁ କିଛି ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ସାମାଜିକ ଓ ରାଜନୈତିକ ପରିସ୍ଥିତି ଗୁଡ଼ିହୁଏ ନାହିଁ । ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥାର ଦୁର୍ଗତି ପରିଣାମକୁ ବ୍ୟକ୍ତ କରିବା ପାଇଁ ବହୁତ କିଛି କହିବାକୁ ଅଛି । ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ରକ୍ଷା କରିବା ପାଇଁ ଯେଉଁ ଧାର୍ମିକ ଓ ସାମାଜିକ ପ୍ରଥାସବୁ ପ୍ରଚଳିତ ହେଉଅଛି, ତା’ର ପ୍ରଭାବ ସମାଜର ଆର୍ଥିକ ପରିସ୍ଥିତି ଉପରେ ପଡ଼ୁଅଛି । ଯାହାଦ୍ୱାରା ଜନତାର ସାମାଜିକ ବିଷମତା ଚରମ ସୀମାରେ ପହଞ୍ଚିଛି ।

ବାସ୍ତବରେ କୌଣସି ଦେଶର ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ କରିବା ସମୟରେ ସେହି ଦେଶର ସାମାଜିକ ଡାକ୍ତାକୁ ଆଖି ଆଗରେ ରଖି ସେହି ଅନୁଯାୟୀ ସମ୍ବିଧାନର ବ୍ୟବସ୍ଥା କରିବା ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ । କାରଣ ସାମାଜିକ ଗତି କେବଳ ସାମାଜିକ ଜେଷ୍ଟରେ ସୀମିତ ରହେ ନାହିଁ । ତାହା ଜନ ଜୀବନର ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣରେ ରହି ରାଜନୈତିକ ଜେଷ୍ଟରେ ମଧ୍ୟ ନଜର ଅଧିକାର ଠୁଁ କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହୋଇଥାଏ । ଭାରତର ଏହି ସାମାଜିକ ସ୍ଥିତି ଓ ସାମାଜିକ ଦୃଷ୍ଟିକୋଣ, ଅଛୁଆଁମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଅଟେ । ପୋର ଦୁଇ ବିଶ୍ୱାସ ଏହା ଏକ ବିବାହସ୍ଥାନ ପ୍ରଣା । ଏହି ସମସ୍ୟାକୁ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଖୁବ୍ ଭଲ ଭାବରେ ବୁଝିଛନ୍ତି ଓ ଏହାର ଗତ ସହଜ ମଧ୍ୟ ପରିଚିତ ଅଛନ୍ତି ।

କେତେକ ଇଂରାଜୀ-ଶିକ୍ଷିତ ସର୍ବର୍ଥ ହିନ୍ଦୁ ଏହି କଥାକୁ ଅସ୍ୱୀକାର କରନ୍ତି ଯେ, ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ଡାକ୍ତା, ସୁବେଧୀୟ ସମାଜର ଡାକ୍ତାଠାରୁ ପୃଥକ । ସେମାନେ ଏହି ଭର୍ତ୍ତର ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଗୌରବ କହନ୍ତି, ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ପାଶ୍ଚାତ୍ୟ ସମାଜର ପ୍ରତୀକ ଶ୍ରେଣୀ ଗଠନ ମଧ୍ୟରେ କୌଣସି ପାର୍ଥକ୍ୟ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଏହି ଧାରଣା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭୁଲ । ଏହାଦ୍ୱାରା ନିଧାର୍ଯ୍ୟ ହୁଏ ଯେ ଯେଉଁ ଲୋକ-ମାନଙ୍କର ଏହି ବିଶ୍ୱାସ, ସେମାନେ ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ ସାମାଜିକ ଶ୍ରେଣୀ ଗଠନ ବିଷୟରେ ଚିନ୍ତା କରନ୍ତି ନାହିଁ । ବର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଓ କାନ୍ଦପ୍ରଥା ଏଭଳି ଏକ ପ୍ରଥା ଯାହାଦ୍ୱାରା ପୃଥକ ରହିବାର ଭାବନା ସୃଷ୍ଟି ପାଇଁ ନିଧାର୍ଯ୍ୟ ହୋଇଥାଏ । ଏହି କାରଣରୁ ସ୍ୱଭାବତଃ ନୋଟିଏ ଜାତି ଅନ୍ୟ ଜାତିଠାରୁ ପୃଥକ ହୋଇ ରୁହେ । ଶ୍ରେଣୀ ବ୍ୟବସ୍ଥାରେ ମଧ୍ୟ ପୃଥକତାର ଭାବନା ଥାଏ, କିନ୍ତୁ ଏହା ଦ୍ୱାରା ସ୍ୱଭାବତଃ ପୃଥକତାଗଣ ହୁଏ ନାହିଁ । ଏକଥା ଆଂଶିକ ଠିକ୍ ଯେ ଶ୍ରେଣୀ ଗଠନ ଦ୍ୱାରା ଦଳ ଧାର୍ଯ୍ୟ ହୁଏ, କିନ୍ତୁ ଏହାର ସ୍ୱରୂପ ନାହିଁରତ ଦଳଧାର୍ଯ୍ୟ ସଙ୍ଗେ ସମାନ ନୁହେଁ । ଶ୍ରେଣୀ ପ୍ରଥାଦ୍ୱାରା ସୃଷ୍ଟ ବିଭଜନ, ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସମାଜଗତ ଅଟେ । ଯଦି ଏହି ବିଶ୍ଳେଷଣ ଠିକ୍, ତାହାହେଲେ ଏଥିରେ ଅସ୍ୱୀକାର କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ, ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ସାମାଜିକ ଡାକ୍ତା ଭିନ୍ନ ଅଟେ । ଏହି କାରଣରୁ ଏହାର ରାଜନୈତିକ ଡାକ୍ତା ମଧ୍ୟ ସ୍ୱାଭାବିକ ଭିନ୍ନ ହେବା ଉଚିତ୍ ।

ଅଛୁଆଁମାନେ କଣ ଦାବୀ କରନ୍ତି ? ଏହା ସ୍ପଷ୍ଟ ଯେ ସେମାନଙ୍କର ଏହି ଭାବନା ଦୟାଳୁ ଦଶା ହିନ୍ଦୁ ସାମାଜିକ ବ୍ୟବସ୍ଥା କାରଣରୁ ହିଁ ହୋଇଛି । ଏଣୁ ବର୍ତ୍ତମାନ ଯେଉଁ ବ୍ୟବସ୍ଥା କରାଯିବ, ତାହାଦ୍ୱାରା ଏପରି ବ୍ୟବସ୍ଥା ହେବା ଉଚିତ୍, ଯାହାଦ୍ୱାରା ଏହି ଦଳିତ, ଗୋଷିତ ଓ ପ୍ରବର୍ତ୍ତକ ଜାତି ମାନବତା ଓ ସମସାମାଜିକ ଅବସ୍ଥାକୁ ଆସିଯିବେ । ସେମାନଙ୍କୁ ସ୍ୱର୍ଣ୍ଣ ନାଗରାଜ ଅଧିକାର ଦିଆଯାଇ ପାରିବ



ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି କରା ଯାଉଥିବା ସାମାଜିକ ଶୋଷଣ ଓ ଅଧିପତନର ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ସମ୍ମୁଖୀନ କରିବା ପାଇଁ ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟ । ଏହି ବିଷୟରେ ପ୍ରକାଶ କରିବାକୁ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ, ଧ୍ୟାନ, ସମ୍ମାନ କରାଯିବା ବ୍ୟବସ୍ଥାର ଅଧାର ଏବେ ଅଛି, ଯେଉଁଥିପାଇଁ ଏହି କଥାର ଆବଶ୍ୟକତା ହେଉଛି । ତାହାର ସମାଧାନପାଇଁ ରାଜନୈତିକ ଡାହାଣରେ ସୁବ୍ୟବସ୍ଥା ବିନା ସାମାଜିକ ଡାହାଣର ବିବେଚନା କରାଯିବା ଅସମ୍ଭବ ।

ଜାତିପ୍ରଥା ବା ଗୁରୁବର୍ଣ୍ଣ୍ୟ, ଏକ ଏପରି ସାମାଜିକ ବ୍ୟବସ୍ଥା, ଯାହା ଲୋକମାନଙ୍କୁ ନିର୍ଜୀବ, ପଞ୍ଜୀ ଓ ମୂକରେ ପରିଣତ କରି ସେମାନଙ୍କୁ ପ୍ରଗତିଶୀଳ ଉଦ୍ଦମ କାର୍ଯ୍ୟପାଇଁ ଅସମର୍ଥ କରି ଦେଇଥାଏ । ଏଥିରେ ତିଳେହେଲେ ଅଳ୍ପ କି ନାହିଁ । ଗୁରୁବର୍ଣ୍ଣ୍ୟ ଓ ଜାତିଭେଦର ସମର୍ଥକ, କେତେକ ଶିକ୍ଷିତ ବ୍ୟକ୍ତି କୁହନ୍ତି, ଗୁରୁବର୍ଣ୍ଣ୍ୟ କେବଳ ଶ୍ରମ ବିଭାଗର ଅନ୍ୟନାମ । କିନ୍ତୁ ଏକଥା ଭ୍ରମାତ୍ମକ । ଯଦି କେବଳ ଏହା ଶ୍ରମ-ବିଭାଗ ହୁଏ, ତାହାହେଲେ ଶ୍ରମିକଙ୍କୁ ସେଞ୍ଚାରେ ନିଜର ପେଶା ବାହୁ ନେବାର ଅଧିକାର ଥାନ୍ତା । ଅର୍ଥାତ୍ ଯେଉଁ ବ୍ୟବସାୟକୁ ବାହୁ-ନିହନା ସେହି ଅନୁରୂପ ସାମାଜିକ ସମ୍ମାନ ପାଇ ପାରୁଥାନ୍ତା । କିନ୍ତୁ ଏହା ନୁହେଁ । ଏଠାରେ ମଧ୍ୟ ସର୍ବଶାସ୍ତ୍ର ବିଚାରଦେ ଦାର୍ଶନିକ ହେଲେମଧ୍ୟ ବଞ୍ଚିଥାନ୍ତି କେବଳ ଆଶିଆହୁଁ ହୋଇ ରହିବ । ଜନ ପ୍ରଧାନ ବ୍ୟବସ୍ଥା ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । ଏଣୁ ପାଥାରଣେ ଗୁରୁବର୍ଣ୍ଣ୍ୟକୁ ଶ୍ରମ ବିଭାଗ ନୁହେଁ ଶ୍ରମିକ ମାନଙ୍କର ବିଭାଗ କୁହାଯାଇପାରେ । ଏହି ବିଭାଗ ଯେତେ ଜନଗତ ରୂପିମନ୍ତ, ଜନ୍ମଠାରୁ ମରଣ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ତେହ ଉପରେ ଏକ ସ୍ଥାୟୀ ଅକାରରେ ନୁହେଁ ତେହର ଉପାଦାନ ହୋଇଯାଏ ।

ଏହା ଶେଷରେ ଧର୍ମରେ ପରିଣତ ହୋଇଯାଏ । ଏଥିରେ ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ଭାବନା ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ବିକାଶ ଓ ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ପସନ୍ଦର କୌଣସି ମୂଲ୍ୟ ନାହିଁ କିନ୍ତୁ ଶ୍ରମ ନାହିଁ । ଏହି କାରଣରୁ ଯେଉଁ ବ୍ୟବସାୟ ବା କାର୍ଯ୍ୟ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ହିନ୍ଦୁ, ମାତ ଓ ଜଳଜାତ ବିବେଚିତ ହୁଏ ତାହା କରୁଥିବା ଲୋକମାନେ ମଧ୍ୟ ନିଜ ଜାତିର ନାମ ପାଇଥାନ୍ତି । ଏହି ଜାତିରେ ଜନ୍ମହେବା ବ୍ୟକ୍ତି ତା'ର କୌଳିକ ବ୍ୟବସାୟକୁ ଗ୍ରହଣକରି ଉଚ୍ଚପର୍ଯ୍ୟାୟରୁ ବ୍ୟବସାୟ କରିପାରେ, କିନ୍ତୁ ସେ ଶେଷ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଜାତିର ଜନ୍ମ ହୋଇ ଥିବାରୁ ସେ ହିନ୍ଦୁ, ସମାଜରେ ସ୍ୱୀକୃତି ଓ ଚିହ୍ନିତ ହେବ । ତା'ର ଉଦ୍ଦମ ଗୁଣ ଓ ଯୋଗ୍ୟତା ଅନୁରୂପ ଯେଉଁ ସାମାଜିକ ସମ୍ମାନ ତା'ର ପ୍ରାପ୍ୟ ସେ ସେଥିରୁ ବଞ୍ଚିତ ହୋଇ ରହିବ । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ସେହି ଲୋକଙ୍କ କଥାକୁ ଚିନ୍ତା କରୁନାହିଁ । ଯେଉଁମାନେ ଏହି କଥାକୁ ମାନନ୍ତି, ଓ ଏହି କାରଣରୁ ଅବୁଝାସାବୁଧ ଦଳିଲ ଦିଅନ୍ତି ସେମାନଙ୍କ

ଦୃଷ୍ଟିକୋଣରୁ ଦୃଢ଼, ସମାଜରୁ ନାଦେୟା ଉଠାଇ ଦିଆଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ମୁଁ ଏହି କାରଣରୁ ଅସ୍ୱୀକାର କରୁଛି, କାରଣ ‘ଜାତି’ ହିନ୍ଦୁଙ୍କ ‘ଧର୍ମ’ । ଏହାର ସମର୍ଥନରେ ହିନ୍ଦୁ ଶାସ୍ତ୍ର, ପୁରାଣ, ରାମାୟଣ ମହାଭାରତ ଆଦି ମହାକାବ୍ୟ ଓ କାବ୍ୟ ମାନଙ୍କର ରଚନା ହୋଇଛି । ଏହି ପୁରାଣ ଗୁଡ଼ିକୁ ଗ୍ରହଣ କଲେ ହିନ୍ଦୁ ‘ହିନ୍ଦୁ’ ହୋଇ ରହିବ ନାହିଁ ।

ମୋର କହିବାର କଥା ହେଉଛି, ଯେଉଁ ଲୋକେ ଏହି ପ୍ରକାର କଥା ବାଞ୍ଛା କରନ୍ତି, କେବଳ ସେମାନେ ଭାବନ୍ତି ଯେ ଜାତିପ୍ରଥା କୌଣସି କୁଳ, ମୁନିସପାଳାଦି ବା କାହାଣୀ କାହିଁକି ପରି କୌଣସି ସଂସ୍ଥା ଅଟେ । ଏହା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭ୍ରମେ ଭୁଲ୍ ଅଟେ । ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ଜାତି ସେମାନଙ୍କର ଧର୍ମ ଓ ଧର୍ମ ମଧ୍ୟରେ ଏକ ସଂସ୍ଥା ବୋଲି ଅନ୍ୟ କିଛି ନୁହେଁ । ତାହାକୁ ସଂଜ୍ଞାଭୁକ୍ତ କରାଯାଇ ପାରେ; କିନ୍ତୁ ତାହା ଏପରି ହୋଇ ପ୍ରାବେ ନାହିଁ । ଯେପରିକି, ଦେବସ୍ଥା ଯାହା ଉପରେ ନିର୍ଭର ଶୀଳ ତାକୁ ଯେଉଁରୁ ବାଦ କରି ଦେଇ ହେବନାହିଁ । ଧର୍ମ ଗୋଟିଏ ଏପରି ଶକ୍ତି ଯାହା ମଧ୍ୟ ଦେଇ ପ୍ରତ୍ୟେକ ବ୍ୟକ୍ତିର ଜାତନେ ଧାରା ଓ ତାର ଚରିତ୍ର ଗଠନ ହୁଏ । ତାର ଶୀଘ୍ରା ପ୍ରତିଶୀଘ୍ରା, ଛୋଟା ଓ ଅନିଚ୍ଛା ସମକ୍ଷରେ ସ୍ଥିର କରେ । ଏହି ଶୀଘ୍ରା ପ୍ରତିଶୀଘ୍ରା, ଛୋଟା ଓ ଅନିଚ୍ଛା ଗୁଡ଼ିକ କୌଣସି ସଂସ୍ଥା ନୁହେଁ ଯାହାକୁ ନଷ୍ଟ କରିଦିଆଯାଇ ପାରିବ, କିମ୍ବା ସେହି ସାମାଜିକ ଶକ୍ତିକୁ ରାଜନୀତି-ଠାରୁ ପୃଥକ କରି ଦେବାର ଆବଶ୍ୟକତା ଅଛି ବୋଲି ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ କରାଯାଇ ପାରିବ । ତାହା ହେଲେ ରାଜନୀତିକ ଡାକ୍ତା ଗଠନ କରିବାର ଆବଶ୍ୟକତା ରହିଛି ବୋଲି ଗ୍ରହଣ କରିବାକୁ ହେବ ।

ଏପରିକି ମୁଁ ଦେଖାଦେବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କଲେ ଯେ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜର ଡାକ୍ତା ଏପରି ବିଚିତ୍ର ସାମାଜିକ ଡାକ୍ତା, ଯାହାକି, ଏହିପରି କାରଣରୁ ଦାବୀ କରେ ଯେ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ରାଜନୀତିକ ଡାକ୍ତାକୁ ମଧ୍ୟ ଅନୁରୂପ, ଏକ ବିଚିତ୍ର ରାଜନୀତିକ ଡାକ୍ତାରେ ପରିଣତ କରାଯାଉ ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ଉପରେ ଆଖିକୁ ଯେ ଭବିଷ୍ୟତ ସମ୍ବିଧାନରେ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ ଓ ଜାତିଗତ ଯୋଜନା କରାଯିବାର କୌଣସି ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ । ସାଧାରଣ ଗୁଣଗୁଣ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କ ପାଇଁ, ପୃଥକ ଅଧିକାର ପାଇଁ, ଦାବୀର ଯଥାର୍ଥତା ଏକ ସାଧାରଣ କଥା । ଏହି କଥାରୁ ସ୍ୱୀକାର କରି ନିଆଯିବ ନାହିଁ ଯେ ଏହା ସେମାନଙ୍କର ପାରିଶ୍ରମିକ ମତଭେଦ ନୁହେଁ, ଏହା ହେଉଛି ଆଧାରଭୁତ ସିଦ୍ଧାନ୍ତର ପଟ୍ଟଟୀ । ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାହିଁ ଏହି କଥାର ଯଥେଷ୍ଟ ସୂଚନା ଦିଏ ଯେ ହିନ୍ଦୁ ଓ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ କେତେ ପରିମାଣରେ

ବିଦ୍ବେଷ ଭବ ଅଛି । ସେମାନେ ଅଛୁଆଁ ହୋଇ ଥିବାରୁ ଏହି କଥାକୁ ସେମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଉପରେ ବର୍ଣ୍ଣାସ କରନ୍ତି । ସ୍ବାଧୀନ ହୋଇଯିବା ପରେ ହିନ୍ଦୁମାନେ ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ନ୍ୟାୟ ପ୍ରଦର୍ଶନ କରିବେ, ଏହାହିଁ ହେଉଛି ସେହିଭଳି ବର୍ଣ୍ଣାସ କରିବାର କଥା, ଯେଉଁଲି ମୂଷା ବିରାଡ଼ିକୁ, କପୋତ-ଛୁଆକୁ ଗାଈ ବା ହସ୍ତ-ସିଂହକୁ ବର୍ଣ୍ଣାସ କରାଯାଏ । ଯେକୌଣସି ନ୍ୟାୟପ୍ରେମୀ କହୁଥାନ୍ତୁ, ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କର ଏ ମନୋଭାବ ଯଥାର୍ଥ ଓ ସେମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କୁ ବର୍ଣ୍ଣାସ କରି ନିର୍ଭରଶୀଳ ହେବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ହିନ୍ଦୁମାନେ ଅଛୁଆଁମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ଏପରି ବରୋଧାଚରଣ କରନ୍ତି ଯାହା କି ଭରତୀୟଙ୍କ ପ୍ରତି ସୁରୋପୀୟ କରାନ୍ତି । ଯଦୁଠାରୁ ଶରପ କଥା ଏହାହିଁ ହେଉଛି, ସୁରୋପୀୟମାନେ ପରଦେଶୀ ମାତ୍ର ହିନ୍ଦୁ ସଂସ୍କୃତି ନିଜଦେଶର ଏକ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକଙ୍କ ପ୍ରତି ତ, ବିପକ୍ଷୀତ ଅଟନ୍ତି, ତା ଛଡ଼ା ଅଛୁଆଁମାନଙ୍କ ପ୍ରତି କଠୋର ବିଦ୍ବେଶଶୀଳ ଅଟନ୍ତି ।

ଏଥିରେ କୌଣସି ସୂଚି ନାହିଁ ଯେ, ହିନ୍ଦୁମାନେ, ଅଲଗା ହୁଏତ ହଜାର ହଜାର ବର୍ଷଧରି ନିଜଠାରୁ ଅଲଗା ରଖି ଆସିଛନ୍ତି । କେବଳ ଭିନ୍ନ ଜାତି ନୁହେଁ ନିଜର ସାମାଜିକ ନିୟମ ମଧ୍ୟରେ ଥିବା ହିନ୍ଦୁ, ଅଛୁଆଁଙ୍କୁ ଯଦୁଠାରୁ ନିମ୍ନଶ୍ରେଣୀର ଭବନ୍ତି । ଏହିଭଳି ଲୋକଙ୍କ ପ୍ରତି ପୂର୍ଣ୍ଣ ସତ୍ତା ରହି ଅଜି ଅଛୁଆଁମାନେ ଯଦି ନିଜର ରାଜ୍ୟ ସମାଧାନ ନକରନ୍ତି ତାହା ହେଲେ କାହାକୁ ଦୋଷୀ କୁହାଯିବ ? କୌଶଳର ସହଜ ଅଛୁଆଁମାନଙ୍କୁ କିଭଳି କୁହାଯାଇ ପାରିବ ଯେ, ନିଜର ମଙ୍ଗଳ ସେହିମାନଙ୍କ ହାତରେ ସମର୍ପି ଦେଉଛି, ଯେଉଁମାନେ ସବୁବେଳେ ଏମାନଙ୍କର ବିରୋଧୀ ଅଟନ୍ତି । ଏଭଳି ଲୋକଙ୍କୁ ରକ୍ଷା କରିବାର ଏକମାତ୍ର ଉପାୟ, ଅଛୁଆଁ ହିନ୍ଦୁମାନେ ବହୁମତଙ୍କ ଅତ୍ୟାଚାର ବିରୁଦ୍ଧରେ ସମ୍ବିଧାନ ଦ୍ବାରା ନିଜ ରକ୍ଷାର ଦାବୀକୁ ସାବ୍ୟସ୍ତ କରିନେବା । ଅଛୁଆଁମାନଙ୍କର ଏହି ଦାବୀ ଯେକୌଣସି ଅବସ୍ଥାରୁ ହେଉନା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କ'ଣ ଅସ୍ବାକାର କରାଯାଇ ପାରିବ ?

ଏଣୁ ଏହା ଅତ୍ୟନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ ଯେ, ଭରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନରେ ସମାନର ଯଦୁଠାରୁ ତଳେ ପଡ଼ିଥିବା ଶ୍ରେଣୀ, ଯେଉଁମାନେ ଦଳିତ, ଗୋଷୀତ ଓ ପ୍ରବଞ୍ଚିତ ଅଟନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କର ଦାବୀକୁ ଉଚିତ୍ ସ୍ଥାନ ଦିଆଯିବା ଉଚିତ୍ ।

## ଏକ ରାଷ୍ଟ୍ରୀୟତା ଓ ଶକ୍ତିଶାଳୀ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର

(ନୂଆଦିଲ୍ଲୀରେ ଯମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାରେ ତା ୧୩ ଡିସେମ୍ବର ୧୯୫୭ର ବୈଠକରେ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ପଣ୍ଡିତ ଜବାହରଲାଲ ନେହେରୁଙ୍କ ପ୍ରସ୍ତାବ ପରେ ବାବା ସାହେବଙ୍କର ବିଷୁବ ଧାରାର ଏକ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ।)

ଅଧ୍ୟକ୍ଷ ମହାଶୟ, ମୁଁ ବୁଝୁଛି ଯେ, ପଣ୍ଡିତ ନେହେରୁଙ୍କ ପ୍ରସ୍ତାବ ପୂର୍ବରୁ ଭାଗ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଉପରେ ଖୁବ୍ ଗୁରୁତ୍ୱ ଦିଆଯାଇଛି । ଅନ୍ୟ ପକ୍ଷରେ ଯେଉଁ ଭାଗ ବ୍ୟବସ୍ଥା, ଭାଗ-ସମ୍ବିଧାନର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ସହଜ ଯୋଡ଼ି ଦିଆଗଲା, ତାର ଗୁରୁତ୍ୱ କମେ ହ୍ରାସ ହୋଇ ଯାଉଥିବାର ଅନୁଭବ କରାଯାଉଥିଲା । ମୁଁ ମଧ୍ୟ ବୁଝୁଛି, ଏଥିରେ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟର ମାତ୍ରା ବଢ଼ୁଛି । ମାତ୍ର, ଅଧିକାରର କର୍ତ୍ତାମତ୍ତ । ସ୍ପଷ୍ଟ ଭାବରେ ଏହି ଶ୍ରେଣୀର ଅଧିକାର ବିଷୟରେ କିଛି କୁହାଗଲାନାହିଁ । ଯାହା ଆଜି କୁଳରେ ପହଞ୍ଚିବା ଅସମ୍ଭାବ୍ୟ ଅଛି, ଏବଂ ଯାହାଦ୍ୱାରା ସେହି ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଗୋଷ୍ଠୀକୁ ସେମାନଙ୍କର ସ୍ଥାନ ମନୋହାରୁ ଉଦ୍ଧାର କରିବା ହେଉଛି ସବୁଠାରୁ ଜରୁରୀ ଆବଶ୍ୟକତା । ମୁଁ ବୁଝେଁ, ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ସମ୍ବିଧାନ, ସ୍ପଷ୍ଟ ଭାବରେ ସୋପାନ କରୁ, ଯାହା କଲରେ ସରକାରଙ୍କର “ଉଦ୍ଦୋଗ ଧର୍ମ” ବା “ଭୂମି”, ଜାତୀୟ କରଣ ହୋଇଯାଉ ।

ପ୍ରସ୍ତାବ ଆରମ୍ଭରୁ ଭାରତରୁ ସମସ୍ତ ଭବନା, ଗଣ-ରାଜ୍ୟ କେ ଉପରେ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ହୋଇଅଛି । ଯେଉଁ ଭବନା ଏହି କାରଣରୁ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଛି ତାହା ଡକ୍ଟର ଜୟକରଙ୍କ କହିବା ଅନୁଯାୟୀ କେବଳ ଖାମଶିଆଲି ଭାବେ, ଲୋକଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ଏହି ଭବନାକୁ ଅଧିକ ଦୂର ଅଗ୍ରସର କରିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ ।

ମୋର ଭବନା, ଏହି ଦେଶର ସାମାଜିକ, ରାଜନୈତିକ ଓ ଆର୍ଥିକ ଡାହାଣ ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟତା ବିକାଶର ବିଷୟବସ୍ତୁ, ଏଥିରେ କୌଣସି ସନ୍ଦେହନାହିଁ । ମୁଁ ଜାଣେ, ଆଜି ଆମ୍ଭେମାନେ ରାଜନୈତିକ, ସାମାଜିକ ଓ ଆର୍ଥିକ ନିକଟ ଉପରେ ଅଲଗା ଅଲଗା ବଢ଼ିଥୁ । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଆପୋଷ ସମାଧାନର ସୁଦ୍ଧା ମଧ୍ୟରେ ଦୃଢ଼ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଅଛି । ମୁଁ ନିଜେ କଲହ କଲବାଲା ଦଳର ଜଣେ ନେତା । ଯାହା କିଛି ହେଉ, ପରେ ମଧ୍ୟ, ମୋର ଦୃଢ଼ ବିଶ୍ୱାସ, ସମସ୍ତ ଆର୍ଥିକ, ପଣ୍ଡିତ ବଦଳିବ । ଏପରି କୌଣସି କଥା ସଫିକ୍ତନାହିଁ, ଯାହା ଏହି ଦେଶକୁ ଗୋଟିଏ ସୁଦୃଢ଼ ରାଷ୍ଟ୍ରଗଠନ କରିବାରେ ବାଧା ସୃଷ୍ଟି କରିବ । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଜାତି, ଧର୍ମ

ଓ ଭାଗ୍ୟବତ ବିଭେଦ ଯେତେ ଥିଲେ ମଧ୍ୟ, ମୋତେ ଏହା କହବାକୁ ଚିଲେହେଲେ କୁଣ୍ଡାବୋଧ ହେଉନାହିଁ, ଯେକୌଣସି ରୂପରେ ହେଉନା କାହିଁକି ଆମ୍ଭେ ଗୋଟିଏ ବୃକ୍ଷଗଠନ କରି ରହୁ । ମୋତେ ଏହା ମଧ୍ୟ କରବାକୁ ଦ୍ଵିଧା ନାହିଁ ଯେ, ଭାତର ଭାଗବାଣ୍ଟ କରିବାରେ ମୁହଁଲମ ଲଗର ଦାବର ପରିମାଣ ପାଇ ଏପରି ଏକଦିନ ଆସିବ, ଯେତେବେଳେ ଖୋଦ୍ ମୁହଁଲମାନମାନେ ଭାବିବେ ଓ ବିଭୀର କରିବେ, ଅଧିକ ଭାଗତ ହିଁ ସମସ୍ତଙ୍କପାଇଁ କଳାକୋଷ ଅଟେ ।

ଯେଉଁପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଶେଷ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ନେଇ ଆଲୋଚନା ଚାଲିଛି, ସେ ସମୟ ମଧ୍ୟରେ ମୁଁ କାହାରି ମନରେ କୌଣସି ପ୍ରକାର ସନ୍ଦେହ ରଖିବାକୁ ଚାହେଁ ନାହିଁ । ଆତ୍ମମାନଙ୍କର କଷ୍ଟସାଧ୍ୟ ଶେଷ ଲକ୍ଷକୁ ନେଇ, ମୁଁ ଛିରି ହୋଇ ରହେ ନାହିଁ । ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ଆଗରେ ଏକ ଶ୍ଵେତ ବର୍ତ୍ତବ୍ୟ ହେଉଛି, ଏହା ଯେଉଁ ଖିରୀଡ଼ି ସମାନ, ତାକୁ ଯେକୌଣସି ପ୍ରକାରେ ହେଉ, ଏକ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଉପରେ ଏକମତ କରିବା ସମସ୍ତଙ୍କୁ ମିଳିତ ଭାବେ ଗୋଟିଏ ରାସ୍ତାକୁ ଅଣିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଯାହା ଆତ୍ମମାନଙ୍କୁ ଏକତା ଦିରକୁ ନେଇଯାଇ ପାରିବ ।

ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ଏହା ଭାବିବାକୁ ଠିକ୍ ବିଚାରୁଛି । ପ୍ରାୟେକ କାର୍ଯ୍ୟାନୁଷ୍ଠାନ ନିକଟରେ, ଏହା ଦେଶର ପ୍ରତ୍ୟେକ ବିଭାଗ ଓ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଶ୍ରେଣୀକୁ ସାମୋଗ କରିବାର ପ୍ରେରଣା ଦେବାରୁ, ଏହା ବଡ଼ ଦୂରଦର୍ଶିତା ଓ ନ୍ୟାୟପରାୟଣତାର କଥା ହେବ, ଯଦି କୌଣସି ଲୋକ, ଯେଉଁମାନେ କି, ଏକସଙ୍ଗରେ ଚାଲିବାକୁ ଅକ୍ଷମ ଏବଂ ସେମାନଙ୍କ ମନରେ ନାନା ପ୍ରକାର ଗ୍ରାନ୍ଥ ସନ୍ଦେହ ଜମାଟ ବାନ୍ଧିଛି, ସେମାନଙ୍କୁ ସମକକ୍ଷ କରିବାକୁ କିଛି ଅତିରିକ୍ତ ସୁବିଧା ଦେଇ ଦିଅଯିବା ଉଚିତ୍ । ମୋର ଅନୁରୋଧ କରିବାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ହେଲା, ସେମାନେ ଯେଉଁ ସନ୍ଦେହ ଦୋଳାରେ ଦୋଳାୟିତ, ଆତ୍ମମାନେ ସେହି ଦୋଳନ ରସିକୁ ଏପରି କୋଡ଼ଳ କରିଦେବା, ଯାହା ଫଳରେ ସେମାନେ ନିଜେ ଭୟଭୀତ ହୋଇ ସାଧାରଣ ଦୋଳନ ଫଳକୁ ସ୍ଵତଃ ଆସିଯିବେ । ଏହି ସେମାନଙ୍କର ବିରୋଧୀ ସନ୍ଦେହାଜ୍ଞାନ ମନୋଭାବକୁ ଦୂର କରିବାକୁ ଆତ୍ମମାନେ ସେମାନଙ୍କୁ କିଛି ବିଶେଷ ସୁବିଧା ଦେବା ଉଚିତ୍ । ଆମ୍ଭେ ସେମାନଙ୍କୁ ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ସହିତ ସମକକ୍ଷ କରି ସାଥରେ ନେଇଯିବା, ଯାହାଦ୍ଵାରା ସେମାନେ ସେଝାପୁଷକ, ଅନୁସନ୍ଧିତ ଏହି ରାସ୍ତା ଉପରେ ପାଦ ସହିତ ପାଦ ମିଳାଇ ଚାଲିବାକୁ ଅଗ୍ରହ ହୋଇ ପାରିବେ । ଏହାହିଁ, ଆତ୍ମମାନଙ୍କୁ ନିଃସନ୍ଦେହତର ଏକତା ଆଡ଼କୁ ନେଇଯାଇ ପାରିବ । ଏହି ଦୃଷ୍ଟିରୁ ମୁଁ ଶ୍ରୀ ଜଗନ୍ନାଥଙ୍କର ସଂଗୋଧନକୁ ସମର୍ଥନ କରୁଅଛି । ଏହି ଦୃଷ୍ଟିକୁ ଏହି କଥା ଦ୍ଵାରା ଏଡ଼ାଇ ଦେଇଯିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ ଯେ, ଏଠାରେ ଯାହା ଛିରି କରି-

ହେବାକୁ ଯାଉଛି, ତାହା ଆଇନଗତ ଅଧିକାର ବୁଝେ ପାବ୍ୟସ୍ତ ହେବ ନାହିଁ । ଏହା ଏପରି ଏକ ପ୍ରଶ୍ନ, ଯାହା ଆଇନ ବଚନରେ ବନ୍ଦୀଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ଏହାପ୍ରଶ୍ନ କଥାକୁ ଗୋଟିଏ ପାଖରେ ରଖି ଏପରି କିଛି କରାଯାଇ ପାରେ, ଯେଉଁ କେକ ଏକତ୍ର ଗୁଳିବାକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ନୁହଁନ୍ତି, ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଏକତ୍ର ଗୁଳିବାକୁ ଧାଇଁ ଆସିବେ । ସେମାନଙ୍କୁ ଆମେ ନିଃସନ୍ଦେହରେ ଦେଖାଇ ଦେବୁ ଯେ, ସେମାନେ ସମତାଳରେ ଗୁଳି ଖାଉନ୍ତି ।

ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବର କେବଳ ଏହାହିଁ ପରିଣାମ ହେବ ଯେ, ମୁସଲମାନମାନେ, ପାଶେ ପୁରାଇ ଦେବେ ନାହିଁ । ନିଜ କଥାର ସମର୍ଥନରେ ମୁଁ ଆପଣମାନଙ୍କର ଧ୍ୟାନ, ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବର ନ୍ୟାୟଯାଗ ପ୍ରତି ଆକର୍ଷିତ କରୁଛି । ଯେଉଁଥିରେ ଭରତର ଭବିଷ୍ୟତ-ସମ୍ବିଧାନର ରୂପ ଉପରେ ଛୁପ ପକାଇ ପାରିବ । ମୁଁ ଏହି କଥାକୁ ମାନେ ଯେ, ଯେତେବେଳେ ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବ ଗୃହୀତ ହୋଇଯିବ, ସେତେବେଳେ ଏହି ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ପାଇଁ, ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଏକପ୍ରକାର ଆଦେଶ ବୋଲି ଧରି ନିଆଯିବ । ଯେଉଁ ଅନୁଚ୍ଛେଦର ଏହି ବିଷୟବସ୍ତୁ, ସେଥିରେ ସ୍ପଷ୍ଟୀକ ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ଶାସନ, ଭାରତୀୟ ଗୁଳ୍ମ ଓ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର ପ୍ରତି ମଧ୍ୟ ଲଗୁ ହେବ । ଏଥିରେ ମଧ୍ୟ-କାଳୀନ ଗ୍ରୋଷୀ ବିଭାଗର ଚର୍ଚ୍ଚା କରାଯାଇ ନାହିଁ । ଷ୍ଟେଟସେପର ଓ କଂଗ୍ରେସ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ସମିତି ଦ୍ଵାରା ସ୍ଵୀକୃତ ଲୋକ । ପ୍ରସ୍ତାବକୁ ଦେଖି ମୋତେ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ଲାଗେ ଯେ, ଏଥିରେ ବର୍ଗୀକରଣ କରିବାର ବିଚାର ସମକ୍ଷରେ ଉଲ୍ଲେଖ୍ୟ ମଧ୍ୟ ନାହିଁ । ଯେଉଁ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମୋର ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ପ୍ରଶ୍ନ ରହୁଛି, ମୁଁ ସେଥିରେ କୌଣସି-ମତେ ରାଜି ହୋଇ ପାରିବି ନାହିଁ । ୧୯୩୫ରେ ଯେଉଁଭଳି ଶକ୍ତିଶାଳୀ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ଶାସନ ସ୍ଥାପନ କରାଯାଇଛି ମୁଁ ତା'ଠାରୁ ମଧ୍ୟ ଶକ୍ତିଶାଳୀ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାରର ପକ୍ଷପାତ । କିନ୍ତୁ ମୋର ଏହି ଇଚ୍ଛାକୁ ନେଇ ଦେଶର ବର୍ତ୍ତମାନ ପରିସ୍ଥିତିରେ ତାଳ ମିଳାଇ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ଆମ୍ଭେମାନେ ବହୁ ଦୂର ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆଗେଇ ଯାଇଛୁ ଏବଂ ମୁଁ ଜାଣେନାହିଁ, କେଉଁ କାରଣରୁ କଂଗ୍ରେସ ଦଳ ପ୍ରଶାସନ ଦ୍ଵାରା ନିର୍ମିତ ଏହି ଶକ୍ତିଶାଳୀ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାରର ଗୁରୁତ୍ଵକୁ, ଯାହାକି ମୋର ଗ୍ରହଣୀୟ ତଥା ଆଦରର ବସ୍ତୁ, ତାକୁ ସୋଡ଼ାଜ ପକାଇବାକୁ ରାଜି ହୋଇଗଲେ ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ପରିସ୍ଥିତିରେ ଏହା ଅନୁକୁଳ ନୁହେଁ । ଏହିକି ମାତ୍ର କହିଦେଲ ପରେ କଣ ଆମେ ଶକ୍ତିଶାଳୀ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର ସୃଷ୍ଟି ନାହିଁ ? ଏହା ଦାବା କଲ ପରେ କ'ଣ ମଝିରେ ଏକ ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ବର୍ଗୀକରଣ ହେବା ଉଚିତ ? ମୁଁ ଜାଣିବାକୁ ଚାହେଁ ଯେ, ତୃତୀୟ ଅନୁଚ୍ଛେଦରେ ଏହି ବର୍ଗୀକରଣର ବିଚାରକୁ କାର୍ଯ୍ୟକ ସ୍ଥାନ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ ? ମୁଁ ଏକଥାକୁ ଭଲଭାବେ ଗୁଝୁଛି ଯେ ବର୍ଗୀକରଣ ବ୍ୟାଖ୍ୟା ବିଷୟରେ କଂଗ୍ରେସ, ମୁସଲିମ୍ ଓ ମହାମହମ ସରକାରଙ୍କର ଗୋଟିଏ

ମତ ନୁହେଁ । କିନ୍ତୁ ମୁଁ ସବୁବେଳେ ମାନ ଆସିଛି ଯେ, କଂଗ୍ରେସର ମତ ଅନୁଯାୟୀ ନିଜର ଏକ ଉପସଂସ୍କାର କରାଯିବ, ତାହା ହେଲେ କଂଗ୍ରେସର ଏଥିରେ କୌଣସି ଆପତ୍ତି ହେବ ନାହିଁ । ମୋର ଏହି ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ, କିଛି ଚୂଟି ଆଦେଶ, ମୁଁ ତାହା ପୁରାଣ ନେବା ପାଇଁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ଅଛି । ଏହି ଅବସ୍ଥା ଉପସଂସ୍କାର ଗଠନ କରିବାର ସମ୍ଭାବନାକୁ ପ୍ରତ୍ୟାବର୍ତ୍ତେ ଏକଦମ୍ କିପରିବେ ଉଠାଇ ଦିଆଗଲା ? ମୁଁ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠାଇ ନାହିଁ ଯେ, ଏ ଗୃହର ଏପ୍ରକାର ପ୍ରତ୍ୟାବର୍ତ୍ତା କରିବା ପାଇଁ ଅଧିକାର ଅଛି ନା ନାହିଁ । ସମ୍ଭବ ହୁଏ ଏହାର ଅଧିକାର ଅଛି । ମୋର ପ୍ରଶ୍ନ ଏହା ହେଉଛି ଯେ, ଏପ୍ରକାର ପ୍ରତ୍ୟାବର୍ତ୍ତା ଗ୍ରହଣ କରି ନେବା କଣ ନିଜ ପାଇଁ ଏକ ବୁଦ୍ଧିମାନର କଥା ? ହାତରେ କ୍ଷମତା ନାହିଁ, ତାହା ଏକ କଥା । ବୁଦ୍ଧି ତଥା ବିବେକ ସର୍ବଦା ଅଲଗା ଅଲଗା । ମୁଁ ଏହା ମଧ୍ୟ ଗୁହ୍ୟ ନାହିଁ ଯେ, ଗୃହ ଏମିତି ପ୍ରଶ୍ନ ଉପରେ ଏପରି ଦୃଷ୍ଟି ଦେଇ ବିଚାର କରୁ, ଯାହା ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାର ଏପରି ପ୍ରତ୍ୟାବର୍ତ୍ତା ସ୍ୱୀକାର କରିନେଇ ବୁଦ୍ଧିମାନ ଓ ବିଚାରବାନର ପରୀକ୍ଷା ଦେବ । ମୋର ବିଚାର ହେଉଛି ଯେ, କଂଗ୍ରେସ ଓ ଲାଓ ମଧ୍ୟରେ ମେଣ୍ଟି ସ୍ଥାପନା କରିବା ପାଇଁ ଆଉ ଏକ ଚେଷ୍ଟା କରିବା ଉଚିତ୍ । ଏହା ଏପରି ଏକ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଲୋକ-ହୃଦୟର ବିଷୟ, ଏହାର ନିର୍ଣ୍ଣୟ ପାଇଁ ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହି, ବା ଏହି ପାର୍ଟିର ସ୍ୱାଭିମାନ ପ୍ରତି ଦୃଷ୍ଟି ନଦେବା ଉଚିତ୍ । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଦୃଷ୍ଟି ଦେଶାତ୍ମକ ଓ ଆମର ଜନତାଙ୍କର ହୃଦୟକୁ ହେବା ଉଚିତ୍ । ଯେତେବେଳେ ଆମ୍ଭେମାନେ ଜନସାଧାରଣଙ୍କର ସ୍ୱାର୍ଥ ନିର୍ଣ୍ଣୟ କରିବାକୁ ଯାଉଛନ୍ତି, ଆମ୍ଭେ ନେତାମାନେ ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ବା ପାର୍ଟିର ସ୍ୱାଭିମାନ ଚିନ୍ତା କରିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଏହି ସମସ୍ୟାକୁ ସମାଧାନ କରିବାର କେବଳ ଗୋଟି ରହୁଛି । (୧) ଗୋଟିଏ ପାର୍ଟି ଅନ୍ୟ ପାର୍ଟିର ଇଚ୍ଛା ନିକଟେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଆତ୍ମସମର୍ପଣ କରିବ (୨) ଆପୋଷ ବୃତ୍ତାନ୍ତଦ୍ୱାରା ସେମାନଙ୍କର ମତର ଆଧାର ଉପରେ ଶାନ୍ତି ସ୍ଥାପନ କରାଯିବ ଓ (୩) ଗୋଲ୍‌ଗୋଲ୍ ଭାବେ ଯୁଦ୍ଧ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଅବତୀର୍ଣ୍ଣ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାର କେତେକ ସଦସ୍ୟଙ୍କଠାରୁ ଶୁଣିବାକୁ ମିଳିଲା, ସେମାନେ ଯୁଦ୍ଧ ପାଇଁ ସ୍ପଷ୍ଟ ଅଛନ୍ତି । ମୁଁ ଏହା ଚିନ୍ତାକରି ବୁଦ୍ଧିଜୀବୀ ହୋଇପଡ଼ିଲି । କିନ୍ତୁ, ଏହି ଦେଶରେ କୌଣସି ଲୋକ କ'ଣ ଏହା ମଧ୍ୟ ଚିନ୍ତା କରିପାରେ ଯେ, ଜନନିକ ସମସ୍ୟା, ଯୁଦ୍ଧଦ୍ୱାରା ସମାଧାନ କରାଯାଇ ପାରିବ ? ମୁଁ ଜାଣେନାହିଁ କେତେ ଲୋକ ଏହି ବିଚାରକୁ ସମର୍ଥନ କରିବେ ! ହୋଇପାରେ କେତେକ ଲୋକ ସମର୍ଥନ କରୁଛନ୍ତି, ମାତ୍ର ଏହିପରି ଲୋକଙ୍କ ସଂଖ୍ୟା ବ୍ରେକ୍ କମ୍ । ମୁଁ ଏହି ଏହା ବୁଝୁଛି, ସେହି ଲୋକମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଅଧିକାଂଶଙ୍କର ଧାରଣା, ଏହି ଯୁଦ୍ଧ ପ୍ରତିଷ୍ଠା ଲୋକଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ହେବ । କିନ୍ତୁ ଯେଉଁ ଯୁଦ୍ଧ ଲୋକମାନଙ୍କ

ମୁଣ୍ଡରେ ଅଛି, ତାହା ଯଦି ସେମାନେ ସବୁ ଦିଗରୁ ତ୍ରିଟିଶ ଲୋକମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଖଟାନ୍ତି, ମୋର କିଛି ନକହୁବା ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର । କିନ୍ତୁ ଏହି ଯୁଦ୍ଧ କ’ଣ ତ୍ରିଟିଶ ଲୋକଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ହୋଇ ପାରିବ ? ମୁଁ ଏକଥାକୁ ଖଣ୍ଡ କରି ଦେବାକୁ ଚାହେଁ ନା, ଯଦି ଦେଶରେ ଏଭଳି କୌଣସି ଯୁଦ୍ଧ ହୁଏ, ଏବଂ ତାହାର କୌଣସି ଅଂଶ ଆମର ଏହି ବିରୁଦ୍ଧାଧୀନ ପ୍ରଶ୍ନସହ ଥାଏ, ତାହାହେଲେ ଏହି ଯୁଦ୍ଧ ତ୍ରିଟିଶ ଲୋକଙ୍କ ସହ ହେବନାହିଁ । କେବଳ ମୁସଲମାନମାନଙ୍କ ସହତ ହେବ । ଏଥିରେ ମଧ୍ୟ ଖରାପ କଥା ଏହା ହୋଇ ପାରେ, ଏହି ଯୁଦ୍ଧ ଇଂରେଜ ଓ ମୁସଲମାନ ମିଳିତ ଶକ୍ତି ସହତ ହେବ । ମୁଁ ଏହି ଯୁଦ୍ଧ ବିଷୟରେ ଯେଉଁସବୁ କଥା ଶୁଣି ଯାଇଅଛି, ତାହା ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କୌଣସି କଥା ଶୁଣା ମଧ୍ୟ କରିପାରି ନଥାନ୍ତି ।

କାହାର କଣ ଧାରଣା ଅଛି ଯେ, ଯୁଦ୍ଧଦ୍ୱାରା ଏହି ସମସ୍ୟା ସମାଧାନ ହୋଇ ପାରିବ ? ଯଦି ମୁସଲମାନମାନଙ୍କର ଏପରି ଧାରଣା ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଥାଏ ଯେ, ଜବରନସ୍ତ ଭାବେ ଗୋଟିଏ ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣକରି ସେମାନଙ୍କର ଅଜାଣତରେ ତାହାଙ୍କର ସ୍ୱାକୃତି ନିଆ ହୋଇ ଯାଇଛି, ତାହାହେଲେ ଏମାନଙ୍କୁ ଏ ଦେଶରେ ସଦା ସର୍ବଦା ଯୁଦ୍ଧକରି ଜିତିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏଥିପାଇଁ ଏତମସ୍ତ ବଳ କହୁଥିଲେ “ବଳ ଦେବା ସହଜ, ମାତ୍ର ଗୁରୁ ଦେବା କଷ୍ଟକର” । ଆମ୍ଭେମାନେ ଚାହୁଁଛୁ ନିଜର ଆଚରଣ ଦ୍ୱାରା ଏହା ପ୍ରମାଣ କରିଦେଇ ପାରିବା, ଆମ୍ଭେ କେବଳ ଶକ୍ତିକୁ ଏପରିକି ଗୁରୁ ବଳରେ ନିଜ ଦେଶର ସମସ୍ତ ଲୋକଙ୍କୁ ଏକ ସାଥରେ ନେଇ ଚାଲିପାରିବୁ । ଯାହା ଆମ୍ଭମାନଙ୍କୁ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ରୂପେ ଏକତା ଦେବାକୁ ଆହୁରି ଏକଷ୍ଟ ସୁଯୋଗ ଦେଖିଯିବ ।



## ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି, ସାମାଜିକ ଉନ୍ନତର ଚାକାଠି

(୧୯୮୮ ମସିହା ଏପ୍ରିଲ ୨୫ ତାରିଖ ଦିନ ଲକ୍ଷ୍ନୌରେ ସିଦ୍ଧାନ୍ତବାଦୀ  
ଫେଡେରେସନ୍ କନ୍ଫରେସନ୍ସରେ ବାବାସାହେବଙ୍କର ଦେଇଥିବା ଏକ ମନ୍ତ୍ର-  
ପୂର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ । ଏହି ସଭାରେ ଲକ୍ଷ୍ନୌର ବ୍ୟାକସ୍ମୃତ କାସ୍ ଲିଭି ନେତାମାନେ  
ମଧ୍ୟ ସେମାନଙ୍କର ସମସ୍ତ ଲୋକଙ୍କୁ ନେଇ ଉପସ୍ଥିତ ଥିଲେ ଓ ବାବାସାହେବଙ୍କୁ  
ଜିହ୍ୱା କହିବାକୁ ଅନୁରୋଧ କରିଥିଲେ । ବାବାସାହେବ ଏ ପ୍ରସ୍ତାବରେ ରାଜିହୋଇ  
ପଛୁଆ ଶ୍ରେଣୀର ଭାର୍ତ୍ତମାନଙ୍କର ହୃଦୟରୁ ନିଜର ବହୁମୂଲ୍ୟ ସମସ୍ତଦେଇ ନିମ୍ନୋକ୍ତ  
ଭାଷଣ ଦେଇଥିଲେ)

ଭାଇମାନେ,

ସବୁପ୍ରକାରର ସାମାଜିକ ଉନ୍ନତର ଚାକାଠି ହେଉଛି, ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ।  
ଯଦି ପରିଗଣିତ ଜାତିସମୂହ ନିଜେ ନିଜକୁ ଏକ ତୃତୀୟ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ରୂପେ  
ସଂଜ୍ଞିତ କରିନେଇ ପାରନ୍ତି, ଏବଂ କଂଗ୍ରେସ ବା ସୋସିଆଲିଷ୍ଟ ଦୁଇ ପକ୍ଷର  
ବିରୋଧୀ ପାର୍ଟିଙ୍କ ମଝିରେ ଏକ ତୃତୀୟ ଶକ୍ତି ରୂପେ ଶ୍ରଦ୍ଧା ହୁଏନି, ତାହାହେଲେ  
ସେମାନେ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ଲାଭକରି ନିଜର ମୁଣ୍ଡର ଦ୍ୱାର ନିଜେ ଖୋଲି-  
ଦେବାକୁ ସରମ ହୋଇ ପାରିବେ । ପରିଗଣିତ ଜାତିମାନେ କଂଗ୍ରେସ ସହ ମିଳିତ  
ହୋଇ, ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ପାଇପାରିବେ ନାହିଁ । କଂଗ୍ରେସ ଏକ ବୃହତ୍  
ସଂଗଠନ । ଯଦି ଆମେମାନେ ଏଥିରେ ପ୍ରବେଶ କରନ୍ତି, ତାହାହେଲେ  
ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ସ୍ଥିତି ସମୁଦ୍ର ମଧ୍ୟରେ ଏକ ବନ୍ଦୁ ଜଳର ପରମାଣୁ ସଦୃଶ ହେବ ।  
କଂଗ୍ରେସର ଲୋକମାନେ ବଡ଼ ଅଂଶକାରୀ । ଆପଣମାନେ ଏହି ସଂଗଠନରେ  
ପ୍ରବେଶ କରି ନିଜକୁ ଉପଭୋକ୍ତା ଉପାଧିପାରିବେ ନାହିଁ । ଯଦି ଆପଣ କଂଗ୍ରେସରେ  
ଯାମିଲ ହେବେ, ତାହାହେଲେ ଆପଣ କେବଳ ନିଜର ଶାସ୍ତ୍ରମାନଙ୍କର ଶକ୍ତି  
ବଢ଼ାଇବେ ।

କଂଗ୍ରେସରୁଦ୍ଧ ନିଆଁରେ ଜଳୁଛି । ସେଥିରେ ପ୍ରବେଶ କରି ଆପଣ  
କୌଣସି ମଙ୍ଗଳ କରି ପାରିବେ ନାହିଁ । ମୁଁ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ହେବି ନାହିଁ, ଯଦି ଏହା  
୨୮ ବର୍ଷ ପରେ ଭାସ୍କରୁପରେ । ସୋସାଲିଷ୍ଟ କଂଗ୍ରେସଠାରୁ ବାହାର ଆସିବୁ ।

କଂଗ୍ରେସରେ ଯୋଗଦେଇ ଓ ବିଭେଦ ରହିବ । ଏଥିରୁ ଏହା ନିଶ୍ଚିତ ଯେ, କଂଗ୍ରେସ ଅଲଗା ମଧ୍ୟରେ କମିଟିର ହୋଇଯିବ ।

ଏଣୁ ଅନୁମାନଙ୍କର, ଏକ ତୃତୀୟ ପାର୍ଟି ରୂପେ ସଜାଡ଼ି ହୋଇଯିବା ଉଚିତ । ଯାହାଫଳରେ କଂଗ୍ରେସ ପାର୍ଟିରେ ନିଜେ ମଧ୍ୟ ସଂଗଠିତ ରହିବ ନାହିଁ । ସୋସାଲିଷ୍ଟ ପାର୍ଟିରେ ମଧ୍ୟ ଏହିପରି ଏକ ସଂଗଠିତ ରହିବ ନାହିଁ । ଏହି ଦୁହେଁ ନିର୍ବାଚନ ସମୟରେ ଅନୁମାନଙ୍କ ପାର୍ଟିରେ ସେମାନଙ୍କୁ ଭେଟ ଉଷା କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ସେତେବେଳେ ଆମେ ଦୁଇ ପାର୍ଟି-ଶୁଭର ସମ୍ମୁଖୀନ କାର୍ଯ୍ୟ କରିପାରିବା । ଅନୁମାନଙ୍କର ରାଜନୈତିକ ଉପକ୍ରମ ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କଠାରେ ପ୍ରଥମେ ଅନୁମାନଙ୍କର ସର୍ତ୍ତ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ସମ୍ଭବ ହୋଇ ପାରିବ ।

ବାରମ୍ବାର ସୁଦେ ମୁଁ “ଲେସ୍‌ଜନ କମିଟି”ର ଜଣେ ସଦସ୍ୟର ଉପକ୍ରମରେ ଲକ୍ଷ୍ୟ ଆସିଥିଲି । ଏହା ଦେଖି ମୁଁ ଖୁସି ହେଉଛି ଯେ, ସେତେବେଳେ ଅପେକ୍ଷା ବର୍ତ୍ତମାନ, ପରଗଣିତ ଜାତିମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ରାଜନୈତିକ ଚେତନା ଅଧିକ-ମାତ୍ରାରେ ଜାଗ୍ରତ ହୋଇଛି । ଆମ୍ଭେମାନେ ଉତ୍ତରପ୍ରଦେଶରେ ସତ୍ୟାଗ୍ରହ କରିଥିଲୁ । ଆମ୍ଭେମାନେ ନିଜର ସମାଜ ପାଇଁ ଯେଉଁ ଆହ୍ୱାନଦାନ କରିଛନ୍ତି, ସେଥିପାଇଁ ମୁଁ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଧନ୍ୟବାଦ ଦେଉଛି । ଏଥିରୁ ନିଆଯିବ ଯେ, ଯଦି ଆମେ ନିଜର ଲକ୍ଷ୍ୟାବଳୀ ପାଇଁ କମର ଉଡ଼ିବା, ତାହାହେଲେ ଆମ୍ଭେ ସମସ୍ତ ପ୍ରକାରର ବାଧାଗୁଡ଼ିକୁ, ଯାହା ଅନୁମାନଙ୍କର ସମ୍ମୁଖରେ ଉଦ୍‌ଘାଟିବ, ମୁକାବିଲ କରି ନିଜର ଲକ୍ଷକୁ ଅବଶ୍ୟ ହାସଲ କରିପାରିବା । ମୁଁ ଯେଉଁ କଂଗ୍ରେସ ସରକାର ସହିତ ସମ୍ପର୍କିତ ହୋଇଛି, ସେଥିରେ ପରଗଣିତ ଜାତିମାନଙ୍କର ବହୁତ ଦୋଷ ଯୁକ୍ତି ସୂଚି ହୋଇ ଯାଇଛି । ମୁଁ ସେହି ଦୋଷ ଯୁକ୍ତି ଓ ସନ୍ଦେହଗୁଡ଼ିକୁ ଦୂର କରି ଦେବାକୁ ଚାହେଁ । ଇଂରେଜ୍ ଲୋକମାନେ ସେମାନଙ୍କର ନିର୍ବାଚିତ ହୋଇ ନାହିଁ । ସେମାନେ ହିନ୍ଦୁ, ମୁସଲମାନ, ଶିଖ୍ ଏହି ତିନୋଟି ଜାତିକୁ ରାଜନୈତିକ ସତ୍ତା ଅର୍ପଣ କରିବାକୁ ସ୍ଥିର କଲେ । ମୋତେ ଏହା ପଚାରିବା-ପାରେ ଯେ, ଗତ ୨୫ ବର୍ଷଧରି କଂଗ୍ରେସ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଲଢ଼େଇ କରି ଆସି ଏହି ଠିକ୍ ସମୟ ବେଳେ ମୁଁ କାହିଁକି ଚାହେଁ ହୋଇଗଲି ? ଏହାର ଉତ୍ତରରେ ମୋର ନିବେଦନ ହେଉଛି, ସବୁବେଳେ ଯୁଦ୍ଧରେ ବ୍ୟାପୁତ ରହିବା କୌଣସି ଉତ୍ତମ ଯୁଦ୍ଧ କୌଶଳ ନୁହେଁ । ଆମ୍ଭେମାନେ ଅନ୍ୟ ଏକ କୌଶଳର ମଧ୍ୟ ସୁଯୋଗ ନେବା ଉଚିତ !

ବ୍ରିଟେନରେ ଲୋକମାନଙ୍କୁ ଆମ୍ଭେମାନେ ଅଧାବାଟରେ ଛାଡ଼ିଦେଲେ ।

ଆମ୍ଭେମାନେ କାହାରିକୁ ରଖିଲେ ନାହିଁ । ଅମ୍ଭମାନଙ୍କ ନିଜ ଯମାଜ ମଧ୍ୟରେ ଏକତା ନାହିଁ । ଅମ୍ଭମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ବହୁତ ପକ୍ଷମ ବାହନ, ଜୟଦେଉ ଅଛନ୍ତି । ଏହି ସମୟରେ ଓ ଏହି ପରିସ୍ଥିତିରେ ଗୋଟିଏ ଶ୍ରେଣୀକା ସତ୍ତାରେ ମଧ୍ୟରେ ଯୋଗଦେବା ବା ସହଯୋଗ କରିବା ବ୍ୟତୀତ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ସମାଜପାଇଁ ଅନ୍ୟ କିଛି ହିତକର ଉପାୟ ନଥିଲା ।

ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ମିଳାମିଶରେ ନଦି ଶୁଦ୍ଧ କରି ଏବଂ ଏହାର ଫଳ ସ୍ବରୂପ ଏକ ବଡ଼ ଧରଣ ସୁଯୋଗ ପାଇବାରେ ମଧ୍ୟ ସଫଳତା ଲାଭକଲି । ଏହା ଠିକ୍ ଯେ, ଯାହାକି ମୁଁ ଚାହୁଁଥିଲି, ତାହାପରି ମୋତେ ମିଳିଲା । କିନ୍ତୁ ତଥାପି ଆମକୁ ବହୁତ କିଛି ମିଳିପାରିବ । ଆମ୍ଭେମାନେ ବ୍ୟବସାୟ ମାନଙ୍କରେ ଓ ସରକାରୀ ଶାସନ ଯେତେବେଳେ ସୁରକ୍ଷିତ ସ୍ଥାନ ପାଇପାରୁଁ । ଅମ୍ଭମାନଙ୍କର ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ବହୁତକିଛି ଦାବା ମଧ୍ୟ ମଞ୍ଜୁର କରି ଦିଆଯାଇଛି । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ପୃଥକ ପ୍ରତିନିଧି ଓ ପୃଥକ ନିର୍ବାଚନରେ ଦାବା ଶୁଦ୍ଧ ହୋଇନାହିଁ, କିନ୍ତୁ ଏଥିପାଇଁ ଆମ୍ଭେମାନେ ଲଜିତ ହେବାର ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ । କାରଣ ଅନ୍ୟ ସାଧାରଣ ମାନଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ଏବେଯେବେ ସଫଳତା ମିଳିନାହିଁ । ଏହି ସମୟରେ କଂଗ୍ରେସ ସହଜ ସଦର୍ଶ କରିବାର ନୁହେଁ । ମିଳାମିଶା ରୂପରେ ମଧ୍ୟ ଅଧିକରୁ ଅଧିକ କାର୍ଯ୍ୟ ହାସଲ କରିହେବ । ତାହାହିଁ କରା ଉଚିତ୍ ।

ଏହା ସତ୍ୟ ଯେ, ମୁଁ କେନ୍ଦ୍ର ସରକାର ସହଜ ମିଶିଯାଇଛି । କିନ୍ତୁ ମୁଁ କଂଗ୍ରେସ ଟିକେଟରେ ନିର୍ବାଚିତ ନୁହେଁ କିମ୍ବା ମୁଁ କଂଗ୍ରେସ ସଦସ୍ୟ ନୁହେଁ ଏବଂ ନହେବାହିଁ ମୋର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ । ମୋତେ କଂଗ୍ରେସ ସରକାରରେ ମିଳିତ ହେବାପାଇଁ ନିମନ୍ତ୍ରଣ ଦିଆଯାଇଥିଲା ଏବଂ ମୁଁ ବିନା ସର୍ତ୍ତରେ ଆବଦ୍ଧ ହୋଇ ସେ ନିମନ୍ତ୍ରଣକୁ ସ୍ୱୀକାର କରିନେଲି । ମୋର ଯେତେବେଳେ ହୃଦୟୋପ ହେବ ଯେ, ସେଥିରେ ରହିଲେ କୌଣସି ଲାଭ ହେବନାହିଁ, ମୁଁ ଠିକ୍ ସେହି ମୁହୂର୍ତ୍ତରେ ବାହାରିଯିବି ।

ଆଜି ମୋର ସ୍ଥିତିର ଦାବା ହେଉଛି, ମୋର ଲୋକମାନଙ୍କୁ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥା ମଧ୍ୟରେ ରଖାଯାଉ, ଯାହାର କି ଅଭ୍ୟନ୍ତ୍ର ଆବଶ୍ୟକତା ରହିଛି । ନ୍ୟାୟପୂର୍ଣ୍ଣ ଆଇନରେ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର କୌଣସି ଦ୍ବିମତ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଯେଉଁମାନଙ୍କର ହାତରେ ଏହି ଆଇନର ଡ୍ରାଫ୍ଟ, ସେମାନେ ଠିକ୍ ଆଇନକୁ ମଧ୍ୟ ଦୂରପଯୋଗ କରି ପାରନ୍ତି । ଯଦି ପ୍ରଶାସନ ମଧ୍ୟରେ ଏହିପରି ଲୋକପୁର ରୁହନ୍ତି, ଯେଉଁମାନେ ବଶାନ୍ତମେ ପରିଗଣିତ ଜାତିର ଲୋକଙ୍କର ସ୍ବତ୍ତ୍ବ ସାଧନ ପଥରେ ହେତା କରି ଆସୁଛନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଅବକାର ମଧ୍ୟ ହୋଇଯିବ । ବଳପୂର୍ବକ କାମ ଆଦାୟ କରିବା, ବା ବେଠୀ ଖଟିବା ଆଇନ ବିରୁଦ୍ଧ, କିନ୍ତୁ

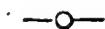
ଜମିଦାରମାନେ ଆଜମୟ ରଜବ ଦୁର୍ବଳ ଲୋକକୁ ବେଠା ଖଟାଉଛନ୍ତି । ଯଦି ପରିଗଣିତ ଜାତିର ଲୋକେ ଏହି ଆଇନର ଟିଲସ ସମୟରେ ଦରଖାସ୍ତ ଦିଅନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ତାହା ଶୁଣାଯିବନାହିଁ । କାରଣ ସେହି ସମୟରେ ନେଲବାଳ ଅଫିସର ପ୍ରାୟ ସେହି ଅଭ୍ୟାସର କରୁଥିବା ଲୋକମାନଙ୍କର ପୃଷ୍ଠପାତ୍ରକ କମ୍ପା ଭଲ ବନ୍ଧୁ କୁହନ୍ତି ଅଟନ୍ତି । ଯଦି ପରିଗଣିତ ଜାତିର ଲୋକ ସେହି ମହକୁମାରେ ହେବେ ତାହାହେଲେ ସେମାନେ ନିଜର ଭଲମାନଙ୍କର ସୁରକ୍ଷାପାଇଁ କିଛି ନା କିଛି କାମ ଅବଶ୍ୟକ କରିବ ।

ଯଦି ମୁଁ କେବେ କଂଗ୍ରେସରେ ମିଶିବି, ତାହାହେଲେ ମୁଁ ମୋର ନିଜର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ପୋଷଣା କରି ସମ୍ମିଳିତ ହେବି । ଯଦି ମୋତେ କୁହାଯାଏ ଯେ, କଂଗ୍ରେସରେ ମିଶିଲେ ପରିଗଣିତ ଜାତିମାନଙ୍କର ଶ୍ରେଷ୍ଠ ସାଧନ ହେବ, ତେବେ ମୁଁ ସ୍ପଷ୍ଟ ଭାବରେ ଆପଣମାନଙ୍କୁ କଂଗ୍ରେସରେ ମିଳିତ ହେବାପାଇଁ ନ କହିବୁ ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆପଣମାନେ ଏଥିରେ କଦାପି ମିଠନ୍ତୁ ନାହିଁ ।

ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀର ଭଲମାନଙ୍କୁ ମୋର ଏହା କହିବାକୁ କଥା ଯେ, ଯଦିକେଲେ ଓ ସଂପୂର୍ଣ୍ଣଭାବେ ଅଲଗା ହୋଇ ରହିବାଟା ଅନୁସର ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକମାନଙ୍କ ପାଇଁ ବଡ଼ ଉଚ୍ଚକାରକ ଅଟେ । ଉଚ୍ଚ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକମାନଙ୍କ ହାତରୁ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ଛଡ଼ାଇ ଆଣିବା ପାଇଁ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଏକତ୍ରିତ ହେବା ଉଚିତ । ବହୁଳ ମତାଧିକାର ଦ୍ଵାରା ଜନତା ହାତରେ ସମସ୍ତ ସତ୍ତ୍ଵ ଅର୍ପଣ କରାଯାଇଛି । ମୋର ଅଭିମତ, ଯଦି ଉତ୍ତରପ୍ରଦେଶର ଦେଢ଼କୋଟି ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ଦୁଇକୋଟି ପଞ୍ଜୁଆ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକେ ଏକସାଙ୍ଗରେ କାନ୍ଦୁ କାନ୍ଦି ମିଳାଇ ସଫଳ କରିନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ଏହି ବ୍ୟାଧିସତ୍ତ୍ଵରେ ଅଧାରୁ ଅଧିକ ଜ୍ଞାନ ଉପରେ ଲୋକମାନଙ୍କୁ ବସାଇ ଦିଆଯାଇ ପାରିବ ଏବଂ ସେହିପ୍ରକାର ରାଜନୈତିକ ସତ୍ତ୍ଵର ଅଧିକାରୀ ହୋଇ ପାରିବେ । ମୋର ଏକଥାରେ କୌଣସି ଆପତ୍ତି ନାହିଁ, ଏହି ପଞ୍ଜୁଆ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକେ ନିଜେ ନିଜର ମୋଟା ଛତାକରି ପାରନ୍ତି । ଏହା ବାସ୍ତବରେ ବଡ଼ ଦୁଃଖର କଥା, ଦଲିତ ଶ୍ରେଣୀ ଓ ଅନୁସର ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକମାନଙ୍କର ନିଜ ନିଜ ଶକ୍ତି ଉପରେ ସେମାନଙ୍କର ଅସ୍ତ୍ରା ବା ବିଶ୍ଵାସ ନାହିଁ । ତାହାର ଏହି ଉଚ୍ଚାମ୍ବଳ ଯେ, ତଥାକଥିତ ଉଚ୍ଚ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକେ ଶାସନ ଗାଦିରେ ନିଜର ଆସନ ଜମାଇ ବସିଛନ୍ତି ।

ଆପଣମାନେ ସମସ୍ତେ ଗୋଟିଏ ଗୋଟିଏ ନେତା ହେବା ଉଚିତ । ଆପଣମାନଙ୍କର ଗୋଟିଏ ପାର୍ଟି ହେବା ଉଚିତ ଓ ତାହାର ଗୋଟିଏ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମ ହେବା ଉଚିତ । ଆପଣମାନଙ୍କର ଦରକାର, ଆପଣମାନେ ସମସ୍ତେ

ନିଜ ନିଜ ମଧ୍ୟରେ ଜାତିଗତ ଭେଦାଭାବ ଭୁଲି ଫେଡ଼ରେସନ (ରିପବ୍ଲିକନ୍ ପାର୍ଟୀ) ଡିମାନ୍ଦଧାନରେ ନିଜନିଜକୁ ସମର୍ଥନ କରିବାକୁ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ରଖିଲେ ।



## ଭୂତିପୂର୍ଣ୍ଣ ସମ୍ବାଦ ପରିବେଷଣ ଉପରେ ବାବାସାହେବଙ୍କ ବକ୍ତବ୍ୟ

( ଏହି କନଫରେନ୍ସରେ ବାବାସାହେବଙ୍କ ଭାଷଣକୁ ରିପୋର୍ଟ କରି ନେବାପାଇଁ ସ୍ଥାନୀୟ ସମ୍ବାଦପତ୍ରର ସାମ୍ବାଦକମାନେ ମଧ୍ୟ ଆସିଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ଏହି ସମ୍ବାଦ ପରିବେଷଣରେ ନିଜେତଃ ଭୁଲ ସମ୍ବାଦ ଲେଖିଲେ, ତାହା ବ୍ୟଗତ ଅହଂକାରୀ ଏଡ଼ିଟର ମଧ୍ୟ ତାହା ଉପରେ କଲମ ତଳାଇ ବାବାସାହେବଙ୍କ ଭାଷଣକୁ ଏପାଖ ସେପାଖ କରି ଭୁଲ ଭାବରେ ଛପାଇଥିଲେ । ଯେତେବେଳେ ସେ ସମ୍ବାଦପତ୍ର ବାବାସାହେବଙ୍କ ପାଖରେ ପହଞ୍ଚିଲା ତାହାକୁ ଖିନ୍ନ କରିବାକୁ ଯାଇ ନିମ୍ନୋକ୍ତମତେ ମନ୍ତବ୍ୟ ଦେଇଥିଲେ । )

ତା ୨୫ ଏପ୍ରିଲ ୧୯୮୪ ଦିନ ଲକ୍ଷ୍ନୌର ସିଡ଼ିଲକ୍ଷ୍ମୀ କାଷ୍ଠ ଫେଡ଼ରେସନ କନଫରେନ୍ସରେ ମୁଁ ଯେଉଁ ଭାଷଣ ଦେଇଥିଲି, ତାହା ଅତ୍ୟନ୍ତ ବକୃତ ଭାବେ ଏକ ସ୍ଥାନୀୟ ଦୈନିକ ଖବର କାଗଜରେ ଛପାହୋଇ ମୋର ଦୃଷ୍ଟିକୁ ଅଣାଯାଇଥିଲା । ରିପୋର୍ଟରେ ଲେଖାଯାଇଛି ଯେ ମୁଁ ନିଜର ସାଥୀମାନଙ୍କ ସମକ୍ଷରେ କିଛି ଅନୁଭବ କଥା କହିଛି । ଏହା ପରି ମୋର ମନରେ ବଡ଼ ଦୁଃଖ ହେଲା । ଏହି ଭୁଲ ଗୁଡ଼ିକୁ ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ସେ ଭାଷଣରେ ମୁଁ ଯାହା ପଢ଼ି କହିଥିଲି ତାକୁ ଦୋହରାଇ ପୁଣିଥରେ ପ୍ରକାଶ କରିବାକୁ ଆବଶ୍ୟକ ମନେ କରୁଛି ।

ମୋର ଏହି ଭାଷଣ ଲିଖିତ ନୁହେଁ । କିନ୍ତୁ ମୁଁ ଯେଉଁକଥା ସେମାନଙ୍କୁ କହିଥିଲି ତାହା ମୋର ମନେ ଅଛି । ତାହାର ଉପରେ ମୁଁ ମୋର ଏହି ବକ୍ତବ୍ୟ ଲେଖୁଛି । ଏହି ସବୁ କଥା ସେହି ଅଲେଖନୀ ଗୁଡ଼ିକର ଝିଅର, ଯାହା କେତେକ ସୁଯୋଗକୁ ନେଇ ମୁଁ ମୋର ନିଜ ଲେଖକ ପାଖରେ ରହିଥିଲି ଓ ତାହା ସେମାନେ ଶୁଣିବାକୁ ଆସିଥିଲେ । ଏକଥା ମୁଖ୍ୟତଃ ଚିନ୍ତାବୋଧି ସମସ୍ୟା ଉପରେ ଆଧାରିତ :—

- ୧— ଯେତେବେଳେ “କ୍ୟାବନେଟ ମିଶନ” ବନ୍ଦ ହେଲା, ସେତେବେଳେ ମୁଁ କାହିଁକି, ବିନା କାରଣରେ ତାହା ଗ୍ରହଣ କଲି ?
- ୨— ମୁଁ କ’ଣେ ସରକାର ସହଜ କାହିଁକି ମିସିଲି ?
- ୩— ବର୍ତ୍ତମାନ, ଉତ୍ତରୀୟ ବନ୍ଧୁରେ ମୁଁ କଣ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି ?

ପ୍ରଥମ ଆପତ୍ତିର ଉତ୍ତରରେ ମୁଁ କହୁଥିଲି, ସିଡ଼୍ୟୁଲଡ଼ କାନ୍ସ ଫେଡ଼ରେସନରେ ପରିଗଣିତ ଜାତି ମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଯେଉଁ ରାଜନୀତିକ ସରକ୍ଷଣର ଦାବୀ ଥିଲା, ସେଥିରେ ସବୁଠାରୁ ମୁଖ୍ୟ ଓ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଦାବୀ ଥିଲା, ପ୍ରଥକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଓ ପ୍ରଥକ ନିର୍ବାଚନ । ଯଦି ପ୍ରଥମ ନିର୍ବାଚନର ଗୁରୁତ୍ୱକୁ ଠିକ୍ ମାନ ନିଆଯାଏ, ତାହାହେଲେ ଏଥିରେ କୌଣସି ସନ୍ଦେହ ନାହିଁ ଯେ, ଏହି ଦାବୀ ପାଇଁ ସମଗ୍ର ଜାତିର ଏଥିପାଇଁ ସମର୍ଥନ ଲାଭୁଛି । କିନ୍ତୁ ସମଗ୍ର ଜାତିର ସମର୍ଥନ ଥିଲେ ମଧ୍ୟ ‘କ୍ୟାବନେଟ ମିଶନ’ ଆନ୍ତରାଜ୍ୟର ଫେଡ଼ରେସନ ଦାବୀକୁ ନାମସ୍ତର କରିଦେଲା । ଏହି ନାମସ୍ତର କରିବାକୁ ଦୁଇଟି କାରଣ ଥିଲା । ପ୍ରଥମ କାରଣ, ମୁସଲମାନ ଓ ଶିଖମାନଙ୍କୁ ମୁକାବିଲ କରିବାରେ ଆମର ଧାର୍ମିକ ଅସମର୍ଥ ଥିଲା । ଦ୍ୱିତୀୟ କାରଣ, ଆନ୍ତରାଜ୍ୟ ମଧ୍ୟରୁ କେତେକ ଆଞ୍ଚଳିକରେ କିଛି କାର୍ଯ୍ୟ ହାସଲ କରିବାର ମତ ପୋଷଣ କରୁଥିଲେ । ଏହାଛଡ଼ା ଆନ୍ତରାଜ୍ୟ ମଧ୍ୟରେ କେତେକ ପଞ୍ଚମ ବାହୁଲ୍ୟ ବା ଜୟଚନ୍ଦ୍ର ଥିଲେ ।

ଅତଏବ ‘କ୍ୟାବନେଟ ମିଶନ’ ପରିଗଣିତ ଜାତିମାନଙ୍କୁ ଏକ ପ୍ରଥକ ରାଜନୀତିକ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ରୂପେ ମାନିଲେ ନାହିଁ, ଯେଉଁଭଳି ଶିଖ ଓ ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କୁ ମାନିନେଲେ । ବିନା ରାଜନୀତିକ ସରକ୍ଷଣରେ ମୋତେ ପରିଗଣିତ ଜାତିମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଉତ୍ତରୀୟ ଦେଖାଯାଉନଥିଲା । ମୋ ଆଖି ସାମନାରେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଅନ୍ଧକାର ଦେଖାଯାଉଥିଲା । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ନିରବ ହୋଇ ଯାଇଥିଲି ।

ଦ୍ୱିତୀୟ ଆପତ୍ତିର ଉତ୍ତରରେ ମୁଁ କହୁଥିଲି, ମୁଁ କ’ଣେ ସରକାର ନିସନ୍ଦେହ ଭାବେ ସମାଲୋଚକ ବା ବିରୋଧୀ । କିନ୍ତୁ ମୁଁ ସେହି ବିରୋଧକୁ ଏକ ଶ୍ଲାଘ୍ୟ ବିରୋଧ ବୋଲି ଭାବୁନଥିଲି । କାରଣ ସେତେବେଳେ ରାଜନୀତିର ବାସ୍ତବ ସ୍ଥିତି ସ୍ପଷ୍ଟ ହୋଇନଥିଲା । ପରିସ୍ଥିତି ଅନୁସାରେ ରାଜନୀତି ବଦଳି ଯାଉଥିଲା । ଏହି କାରଣରୁ ଯେଉଁଠାରେ ସହଯୋଗ କରିବାରେ କିଛି ମିଳିବାର ବା ମୋର ଲୋକମାନଙ୍କର କିଛି ହିତ ସାଧନ କରିବାର ଆଶା ଥିଲା, ସେ କ୍ଷେତ୍ରରେ ସହଯୋଗ କରିବା ପାଇଁ ଉଚିତ୍ ମନେ କରୁଥିଲି । ମୋତେ ଏହା ଅନୁଭୂତ

ହେଲ, କଂଗ୍ରେସ ମଧ୍ୟରେ ଏକ ସୁଯୋଗ କରାବାରେ ମୋର କିଛି ଲାଭର ସୂଚନା ଅଛି । ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ କଂଗ୍ରେସ ମଧ୍ୟରେ ରହି ସହଯୋଗ କରିବା ପାଇଁ ଧୂର କଲି ଓ ସହଯୋଗ କରିବା ଦ୍ଵାରା ଆମେ ସମ୍ପ୍ରଦାନରେ କିଛି ସଂରକ୍ଷଣ ପାଇଲୁ । ବିରୋଧୀ ହୋଇଥିଲେ ଏହା ପାଇପାରିନଥାନ୍ତୁ । ମୁଁ ନଜେ ଏହି ଉଦ୍ଦାହରଣ ଦେଇ ସତ୍ତାକୁ ଧୂର କରିଥିଲି ।

ନିଜ ବିଷୟରେ. ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରେ ଯୋଗଦେବା ବିଷୟରେ ମୁଁ କହୁଥିଲି, ଦୁଇଟି କାରଣରୁ ମୁଁ ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବକୁ ସ୍ଵୀକାର କରିନେଲି । ଗୋଟିଏ ହେଉଛି, ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବ ସହଜ ମୋ ଉପରେ କୌଣସି ବନ୍ଦନ ଲାଗୁ ହୋଇନଥିଲା । ଦ୍ଵିତୀୟରେ ସରକାର ଠାରୁ ଜାହାରେ ରହୁବା ଅପେକ୍ଷା ସରକାର ମଧ୍ୟରେ ରହି ମୁଁ ପରିଚାଳିତ ଜାତିଙ୍କ ସ୍ଵାଧୀନ ପାଇଁ ଅଧିକ ନିରାପତ୍ତା ଦେଇପାରିବି ।

ମୁଁ କହୁଥିଲି ‘ଅଛୁଆଁ’ ଜାତିମାନଙ୍କର ଏହି କଥାରେ ଚିନ୍ତା କୌଣସି କାରଣ ବା ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ । ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଚୂଟିପୁଣ୍ଡି ବା ଭ୍ରାନ୍ତିକର ଆଇନ ପ୍ରଣୟନ ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଯାହା ବିଷୟ ଅଛି, ଜାହା କେବଳ ‘ଦୁଷ୍ଟ ଶାସକ’ ମାନଙ୍କ ପାଇଁ । କାରଣ ଶାସନ ତନ୍ତ୍ରରେ ‘ଅଛୁତ’ ଜାତିମାନେ ପ୍ରବେଶ କରିପାରି ନାହାନ୍ତି । ପ୍ରଶାସନ ସେହି ଲୋକମାନଙ୍କ ହାତ-ମୁଠାରେ ଅଛି, ଯେଉଁମାନେ ଅଛୁଆଁ ଜାତିଗୁଡ଼ିକର ଦୁର୍ଦ୍ଦଶାର କାରଣ ହୋଇ ଆସିଛନ୍ତି । ଏହି କାରଣରୁ ସେହି ‘ଦୁଷ୍ଟ ଶାସକ’ ମାନଙ୍କର ବିପଦ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଛି ।

ଅଛୁଆଁ ଜାତିମାନଙ୍କ ପାଇଁ ପ୍ରଶାସନ କ୍ଷେତ୍ରରେ କୌଣସି ସହାନୁଭୂତି ନାହିଁ । ଏହାର କାରଣ ହେଉଛି ପ୍ରଶାସନ କ୍ଷେତ୍ରରେ ଯେତେ ଅଫିସର ଅଛନ୍ତି, ସେମାନେ ସମସ୍ତେ ବ୍ରାହ୍ମ ବର୍ଣ୍ଣାଭିମାନ ହେବୁ ଅଛନ୍ତି । ସେମାନେ ଗ୍ରାମମାନଙ୍କରେ ରହୁଥିବା ସେହି ବର୍ଣ୍ଣାଭିମାନ ହେଉ ମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ସହାନୁଭୂତିଶୀଳ ରୁହନ୍ତି ଓ ସେମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ କାର୍ଯ୍ୟ କରନ୍ତି; ଯାହାକି ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କଠାରୁ ବେଠା ଆଦାୟ କରନ୍ତି ଓ ତିନିଗୁଣ ଅତ୍ୟାଚାର କରନ୍ତି । ଏହି ସବୁ ଅତ୍ୟାଚାର ଓ ଜୁଲମ ଦେଖିକେବେଳେ ବନ୍ଦ ହୋଇପାରିବ, ଯେତେବେଳେ ପ୍ରଶାସନର ଅଧିକାରୀମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଅଛୁଆଁ ମାନଙ୍କ ସଂଖ୍ୟା ଅଧିକ ହୋଇପାରିବ । ଏହି କାମ ସରକାର ଠାରୁ ଜାହାରେ ରହୁବା ଅପେକ୍ଷା ସରକାର ଭିତରେ ରହି ଅଧିକ କିଛି କରାଯାଇ ପାରିବ ।

ତୃତୀୟ ଆପତ୍ତର ଉତ୍ତରରେ ମୁଁ କହୁଥିଲି, କଂଗ୍ରେସରେ ମିଶିବାରେ କୌଣସି ଲାଭନାହିଁ । ଦୁଇଟି ପାର୍ଟି ଗଠନ ହେବାପରେ ପାଇଁ ରକ୍ଷା । ସରକାରଙ୍କ କାର୍ଯ୍ୟ ଓ ନୀତି ଗୁଡ଼ିକର ଆଲୋଚନା କରିବା ପାଇଁ କୌଣସି ବିରୋଧୀ ପକ୍ଷ ରହିବା ଉଚିତ୍ । ତାହା ନ ହେଲେ ସରକାର ଏକଛତ୍ରବାଦୀ ଓ ମନନଶୀ ହୋଇଯିବ । କଂଗ୍ରେସ ଗୋଟିଏ ଜଳୁଥିବା ଶୁଦ୍ଧ । କଂଗ୍ରେସ ମଧ୍ୟରେ ମଧ୍ୟ ବହୁତ ଲୋକ ଅଛନ୍ତି ଯେଉଁମାନେ ପ୍ରବଳ ବିରୋଧୀ-ପକ୍ଷର ଆବଶ୍ୟକତାକୁ ପ୍ରବଳଭାବରେ ଅନୁଭବ କରୁଛନ୍ତି । କଂଗ୍ରେସ ନିଜେ ମଧ୍ୟ ନିଜ ମଧ୍ୟରେ ଭାଗ ହୋଇଛି । ଗୋଟାଲିଷ୍ଟ ଲୋକମାନେ ବାହାର ଚାଲିଗଲେ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଏହା କୁହାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ ଯେ ସେହି ଲୋକମାନଙ୍କ ଶକ୍ତି ବଢ଼ି ବଢ଼ି କେତେଦୂର ଯାଇପାରିବ । ବିଶ୍ୱାସ ହୁଏ, ଏହି ଲୋକେ ଶକ୍ତିଶାଳୀ ହୋଇଯିବେ । ସବୁ ଏହା ହୁଏ ତାହାହେଲେ ଦେଶରେ ଦୁଇଟି ପାର୍ଟି ହୋଇଯିବ । ଗୋଟିଏ କଂଗ୍ରେସ ଓ ଅନ୍ୟଟି ସୋଶାଲିଷ୍ଟ । ଏହି ପରିସ୍ଥିତିରେ ମୋ ପକ୍ଷରେ କଂଗ୍ରେସରେ ମିଳିତହେବା ବା ନହେବାର ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠନାହିଁ । ପ୍ରଶ୍ନ ହେଉଛି କଂଗ୍ରେସ ସହଜ ମିଳିବା ଉଚିତ୍ ନା ଗୋପାଲିଷ୍ଟ ସହଜ ମିଳିବା ଉଚିତ୍ ।

ମୁଁ କହୁଥିଲି, ମୋର ପରାମର୍ଶ ହେଉଛି ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଏକ ତୃତୀୟ ପାର୍ଟି ରୂପେ ପ୍ରଥମ ସରଠନ କରିବା ଉଚିତ୍ । ଏହା କରିବା ଦ୍ୱାରା ଅଳ୍ପଆକାଶମାନେ ଶକ୍ତିର ସାମର୍ଥ୍ୟ କାୟମ ରଖିପାରିବେ ଓ ନିଜର ଅଧିକାର ପାଇଁ ଦୁର୍ଭିକ୍ଷ ମଧ୍ୟରେ ମୁଲୁଲୁଲୁ କରିପାରିବେ । କେବଳ ପଛରୁଆଁଙ୍କ ପରି ଯେ କୌଣସି ରାଜନୀତିକ ପାର୍ଟିରେ ମିଳିତ ହେବାରେ କୌଣସି ଲାଭନାହିଁ । ସବୁ ଆତ୍ମମାନଙ୍କୁ ଚିତ୍ତ ଦେଇ ପାରିବ, ତାହାହେଲେ କେବଳ ଚନ୍ଦ୍ରର ଦେଇପାରିବେ, ସେମାନେ ଆତ୍ମମାନଙ୍କୁ ଶକ୍ତିଦେଇ ପାରିବେ ନାହିଁ ।

ଦ୍ୱିତୀ ମୁଁ କହୁଥିଲି ଯେ, ଆପଣମାନଙ୍କର କନଫରେନ୍ସରେ ବର୍ତ୍ତମାନ ଗୋଟିଏ ପ୍ରାବ ପାସ କରି ନିଅନ୍ତୁ, ଯେଉଁଥିରେ ଆପଣମାନେ ପଛ ସରକାରର ଏଥିପାଇଁ ନିନ୍ଦା କରିବେ । କାରଣ ସେ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଆପଣମାନଙ୍କର ସଂଖ୍ୟା ଅନୁପାତରେ ଚାକିରୀ କ୍ଷେତ୍ରରେ ସ୍ଥାନଦେଇ ନାହାନ୍ତି । ପ୍ରାବରେ କୁହାଗଲା, ଆପଣଙ୍କର ସଂଖ୍ୟା ବର୍ତ୍ତମାନ ଶତକଡ଼ା ୨୨ ଭାଗ ଏବଂ ଚାକିରୀ ମାତ୍ର ୧୨ ଭାଗ ରଖାଯାଇଛି । ଶ୍ରୀ ପଟ୍ଟନାୟକ, ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଆପଣମାନଙ୍କର ପୁରୋଦ୍ଧାର ଦେଉନାହାନ୍ତି । ଏହାର ଗୋଟିଏ କାରଣ ହେଉଛି ଉତ୍ତର ପ୍ରଦେଶର ବିଧାନସଭାରେ ତାଙ୍କର ବହୁମତ ଆପଣଙ୍କ ଉପରେ ନିର୍ଭର କରେନାହିଁ । ଏହା ସେଥିକିବେଳେ ହୋଇପାରିବ ଯେତେବେଳେ ଆପଣଙ୍କର



ଏହି ରାଜ୍ୟରେ ଏକ ସୁଦୃଢ଼ ପୁଅକ ଫରାଠନ ହେବ । ଯାହା ଯେକୌଣସି ପାଟି ସହଜ ଆଲୋଚନା କରିବାକୁ ସକ୍ଷମ ହେଉଥିବ । ଏହାଦ୍ୱାରା କଥାବାର୍ତ୍ତା କରିବା ପାଇଁ ଅନ୍ୟ ପାଟିମାନଙ୍କୁ ଅନୁରୋଧକାରୀ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ତେଣୁ ଗୁଳିଆ ଶେଷରେ ଆପଣମାନେ ୨୨ ଭାଗ ସ୍ଥାନ ଦାବୀ କରିପାରିବେ ଓ ତେବେ ଯାଇ ଶ୍ରୀପତ୍ନୀଙ୍କୁ ମଧ୍ୟ ଆପଣମାନଙ୍କର ଏହି ଦାବୀକୁ ମାନ ନେବାକୁ ଅନୁଗ୍ରହପାଥୀ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

ଏହା ବ୍ୟତୀତ ମୁଁ ପ୍ରଗତିଶୀଳ ଜାତି ଓ ତଥା କଥିତ ଅଛୁଆଁ ଶ୍ରେଣୀଙ୍କ ଏକତା ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠାଇଥିଲି । କାରଣ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠାଇବା ପାଇଁ କନଫରେନ୍ସରେ ଏକତ୍ରୀତ ହୋଇଥିବା ପଛୁଆ ଶ୍ରେଣୀର କେତେକ ନେତା, ମୋତେ ଅନୁରୋଧ କରିଥିଲେ । ମୁଁ କହୁଥିଲି, କେଡ଼େ ଦୁଃଖର ଶିଷୟ ଯେ ଏହି ଦୁଇ ଶ୍ରେଣୀ, ଯାହାଙ୍କର ଆବଶ୍ୟକତା ସମାନ, କିନ୍ତୁ ପରସ୍ପର ଏକ ସାଥରେ ନାହାନ୍ତି । ଏହାର ଏହି କାରଣ ହୋଇପାରେ, ପଛୁଆ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକେ ଶ୍ୱବନ୍ତ, ଯଦି ସେମାନେ ପରିଗଣିତ ହୋଇଯାଆନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ସେମାନଙ୍କ ଡର ଯେ, କାଲି ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଜଳକୁ ଖସିଯିବେ । ମାନସିକ ଶ୍ରୀତି ଦୃଷ୍ଟିରୁ ସେମାନେତେ ତେବେ ପରିଗଣିତ ବା ଅଛୁଆଁ ଜାତି ହୋଇପାରିବେ ନାହିଁ ।

ମୁଁ କହୁଥିଲି, ପରିଗଣିତ ଜାତି ଓ ପଛୁଆ ଶ୍ରେଣୀର ଜାତିମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ହାବଭାବର ପ୍ରଚଳନ କରାଯାଇ ପାରେ, ମାତ୍ର ପଛୁଆ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକେ ନିଜର ସାମାଜିକ ପୁଅକତା ବଜାୟ ରଖି, ସେମାନେ ନିଜେ ନିଜକୁ ପଡ଼ିତ ଅବସ୍ଥାରୁ ଉପରକୁ ଉଠିବା ପାଇଁ ପରସ୍ପର ମିଳିମିଶି ଗୋଟିଏ ରାଜନୈତିକ ପାଟି ଗଠନ କରିପାରିବେ ନାହିଁ, ଏହାର କୌଣସି କାରଣ ନାହିଁ । ସେମାନଙ୍କୁ ବଢ଼ାଇଥିଲି, ଦେଶର ରାଜନୀତିରେ ରାଜନେତାଙ୍କ ପରିଗଣିତ ଜାତିମାନଙ୍କ ସହ କୌଣସି ପ୍ରକାରେ ନିଜର ଅବସ୍ଥାର କିଛିନା କିଛି ସୁଧାରି ନିଆଯାଇପାରେ । ଏହାରେ କୌଣସି କାରଣ ନାହିଁ ଯେ ପଛୁଆ ଶ୍ରେଣୀର ଲୋକେ ମଧ୍ୟ କାହିଁକି ଏହା କରିପାରିବେ ନାହିଁ ?

ମୁଁ କହୁଥିଲି, ପରିଗଣିତ ଜାତିମାନେ ଓ ପଛୁଆ ଶ୍ରେଣୀ, ପରସ୍ପର ମିଳିମିଶି ଦେଶ ଜନତାର ବହୁମତ ସୃଷ୍ଟି କରନ୍ତୁ । ଏହାର ମଧ୍ୟ କୌଣସି କାରଣ ବୁଝା-ଯାଇନାହିଁ, କାହିଁକି ସେହି ଲୋକମାନେ ନିଜର ଅଧିକାର କାୟମ କରିପାରିବେ ନାହିଁ ? ଆବଶ୍ୟକତା କେବଳ ଏହି କଥା ଉପରେ, ଆପଣମାନେ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ଲାଭ ପାଇଁ ପରସ୍ପର ଫରାଠିତ ହୁଅନ୍ତୁ ! ବହୁଳ ମତାଧିକାର-ଶକ୍ତି ସୃଷ୍ଟିକରି ବାକୁ ଯଦି ଚାହାନ୍ତି ତାହାହେଲେ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତି ଆପଣମାନଙ୍କ ହାତ ମୁଁଙ୍କୁ

ଅସିଦ୍ଧାଳ ପାରିବ । ଲୋକେ ଉତ୍ସାହ ଓ ସାହାସର ସହକାମ କରପାରୁ ନାହାନ୍ତି, କାରଣ ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଏହି ମିଥ୍ୟା ବିଶ୍ୱାସ ଦୃଢ଼ିଭୁତ କରାଯାଇଛି ଯେ କଂଗ୍ରେସ ସରକାର ହିଁ ସବୁବେଳେ ଚିନ୍ତା ଦେବ । ମୁଁ କହୁଥିଲି ଏହା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ଭୁଲ ଧାରଣା । ଜନତାର ପ୍ରଜତାନ୍ତ୍ରିକ ଶାସନ ପ୍ରଣାଳୀରେ କୌଣସି ସରକାର ସବୁବେଳେ ଚିନ୍ତା ପାରିବ ନାହିଁ । ଆଜି ଗୋଟିଏ ପାର୍ଟି ହାତରେ ଶାସନ କ୍ଷମତା ଅଟେ କାଲି ଅନ୍ୟ ଏକ ପାର୍ଟି ଯଦି ଅଧିକ ଜନ ସମର୍ଥନ ପାଇପାରନ୍ତି, ତାହା ତାଙ୍କ ହାତକୁ ଚାଲିଯିବ । ଏହି କଥା ପ୍ରତ୍ୟେକ ସରକାରଙ୍କ ପାଇଁ ଲଗୁ ଅଟେ । ପଣ୍ଡିତ ଜେହୁର ଓ ପଟେଲଙ୍କ ପରି ଉଚ୍ଚ ଶ୍ରେଣୀର ନେତାମାନଙ୍କ ସରକାର ପଛରେ ଏହା ମଧ୍ୟ ସମ୍ଭବ । ସଦିଆପଣମାନେ ସରକାର ହୋଇଯାଆନ୍ତି ଅପଣମାନେ ମଧ୍ୟ ନିଜର ସରକାର ଗଢ଼ି ପାରିବେ ।

ଏହା ଥିଲା ମୋ ବାସ୍ତବ ସାବ୍ଦଶ । ମୋର ଏହି ବ୍ୟାଖ୍ୟାନରେ କଂଗ୍ରେସ ସରକାରକୁ ଭଲ କିମ୍ବା ମନ୍ଦ ବୁଝାଯାଇ ନାହିଁ । ମୋର ବିଚାର ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବକୁ ବିକୃତ ରୂପରେ ପ୍ରକାଶିତ କରି ଦେଶରେ ଭୁଲ ପରମ୍ପରା ସୃଷ୍ଟି କରିବା ମଧ୍ୟ ଭାରତୀୟ ପଦ ପଦ୍ଧତି ଗୁଡ଼ିକର ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କାର୍ଯ୍ୟ ନୁହେଁ ।

## ସମ୍ବିଧାନର ଚିଠା ଉପସ୍ଥାନ କରିବା ସମୟରେ ଭାଷଣ

(୧୫ ଅଗଷ୍ଟ ୧୯୫୭କୁ ପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରଭୁ-ସହ-ସମ୍ମାନ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା, ପୋଷଣ ହୋଇଯିବା ପରେ, ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାରେ ୨୧ ଅଗଷ୍ଟ ୧୯୫୭କୁ ଭାରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନର ଚିଠା ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିବା ପାଇଁ ଛ-ଜଣ ସଦସ୍ୟଙ୍କୁ ନେଇ ଏକ ଚିଠା ପ୍ରସ୍ତୁତ କମିଟି ଗଠନ ଗରଜଲା, ଯାହାର ସାଧାରଣ ଭାବେ ବାବାସାହେବଙ୍କୁ ନିଯୁକ୍ତ କରାଗଲା । ଚିଠା ପ୍ରସ୍ତୁତ ହୋଇଯିବା ପରେ ସର୍ବସାଧାରଣଙ୍କ ସମ୍ମତି ଗ୍ରହଣ ନକରି ମଧ୍ୟରେ ବିତରଣ କରି ଦିଆଗଲା । ବିଭିନ୍ନ ଆର୍ତ୍ତ ସମ୍ମତି ଆସିଯିବା ପରେ ବାବାସାହେବ ଝେନ୍ସୁ ସମ୍ବିଧାନର ଚିଠାକୁ ୪ ନଭେମ୍ବର ୧୯୫୮ ମସିହା ଦିନ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ଦ୍ୱାରା ପାସ କରିବା ପାଇଁ ଉପସ୍ଥାପନ କରିଥିଲେ । ଚିଠା ଉପସ୍ଥାପନ କରିବା ସମୟରେ, ସମ୍ବିଧାନର ଶେଷରେ ତଥା ତାହା ଉପରେ ଉପାଦେୟବା ପ୍ରଶ୍ନଗୁଡ଼ିକର ସମାଧାନ କରିବାକୁ ଯାଇ ବାବାସାହେବ ଯେଉଁ ଅଗାଧ ରାଜନୈତିକ ବିଜ୍ଞାନ ସମ୍ମତିଜ୍ଞାନ ଗର୍ଭର ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେଇଥିଲେ ତାହା ନିମ୍ନରେ ପ୍ରଦତ୍ତ ହେଲା ।)

ଅଧ୍ୟକ୍ଷ ମହାଶୟ,

ସମ୍ବିଧାନର ଚିଠା-ପ୍ରସ୍ତୁତକାରୀ କମିଟି ଦ୍ୱାରା ଯେଉଁ ଚିଠା ପ୍ରସ୍ତୁତ କରାଗଲା, ମୁଁ ତାହାକୁ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଛି । ପ୍ରଭାବ କରୁଥିବା ସେ ତାହା ଉପରେ ବର୍ତ୍ତମାନ ବିଚାର କରାଯାଉ । ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାର ନିଷ୍ପତ୍ତି ଅନୁଯାୟୀ, ଚିଠା ନିର୍ମାଣ କମିଟି ଉପରେ ସମ୍ବିଧାନର ଚିଠା ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିବାର ଦାୟିତ୍ୱ ନିମ୍ନ କରାଯାଇଥିଲା । ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ଦ୍ୱାରା ଗଠିତ କମିଟି ଗୁଡ଼ିକର ରିପୋର୍ଟ ଉପରେ ଏହି ଚିଠା ଛାରି କରାଯାଇଛି । ସେହି କମିଟି ଗୁଡ଼ିକ ମଧ୍ୟରେ, ସଦର ଅଧିକାର କମିଟି, ସଦର ସମ୍ବିଧାନ ସାବ୍ୟସ୍ତ କମିଟି, ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ସମ୍ବିଧାନ ସାବ୍ୟସ୍ତ କମିଟି, ମୌଳିକ ଅଧିକାର ଓ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ ତଥା ଅଭିବାସୀ ହରିଜନମାନଙ୍କ ବିଷୟରେ ମତାମତ ପ୍ରଦାନକାରୀ କମିଟି ଆଦି ପ୍ରଧାନ । ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାର ଏହା ମଧ୍ୟ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ଥିଲା, ଯେ-କୌଣସି କଥାରେ ହେଉନା କାର୍ତ୍ତିକ ୧୯୩୫ ମସିହାର ଭାରତ ଆକ୍ଟ (Govt. of India Act. 1935)ର ଅନୁକରଣ କରାଯିବ । କୌଣସି କଥାକୁ ବାଦ୍ ନଦେଇ, ଯାହାର ଚର୍ଚ୍ଚା ମୁଁ ୧୯୫୮ ମସିହା ଫେବୃଆରୀ ମାସ ୨୧ ତାରିଖରେ ମୋର ନିଜ ଚିଠିରେ ଲେଖିଥିଲି, ଯେଉଁ ବିଷୟରେ ମୁଁ ସ୍ପଷ୍ଟ ଭାବେ ସୂଚନା ଦେଇଛି, ଶେଷରେ କମିଟିକୁ ଯେଉଁ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ଦିଆଯାଇ ଥିଲା, ସେ ସବୁକୁ ସମ୍ମାନର ସହ ପାଳନ କରାଯାଇଛି ।

ଚିଠା ପ୍ରେସ୍ କମିଟି, ସମ୍ବିଧାନର ଯେଉଁ ଚିଠା ତିଆରି କରିଛନ୍ତି, ତାହା ପ୍ରକୃତରେ ଏକ ସହଜ ଅଟେ । ଏଥିରେ ୩୧୫ ଟି ଧାରା, ୮ଟି ଅନୁସୂଚୀ ଅଛି । ମୁଁ ବୁଝୁଛି, ଚିଠା ପ୍ରସ୍ତୁତକାରୀ କମିଟି ଦ୍ଵାରା ପ୍ରେସ୍ ହୋଇଥିବା ସମ୍ବିଧାନ ପରି ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଦେଶର ସମ୍ବିଧାନ ଏତେକ ନୁହେଁ । ଯେମାନେ ଆଦ୍ୟରୁ ପ୍ରାନ୍ତ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହାକୁ ପଢ଼ିନାହାନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଏହା ସହଜ ନୁହେଁ ସେ ସେମାନେ ଏହାର ବିଶେଷତ୍ଵକୁ ଉପଲବ୍ଧି କରିପାରିବେ ।

ସମ୍ବିଧାନର ଚିଠା, ୮ ମାସ ହେବ ସର୍ବସାଧାରଣଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ ଉପସ୍ଥାପିତ କରାଯାଇଥିଲା । ଏତେ ଦୀର୍ଘ ସମୟ ମଧ୍ୟରେ, ଯେମାନେ ସମର୍ଥକ, ସମାଲୋଚକ ତଥା ବିରୋଧୀ, ସମସ୍ତେ ଏହା ଉପରେ ନିଜ ନିଜର ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଦେଇ ପାରିଛନ୍ତି । ସେଥି ମଧ୍ୟରୁ ଯାହା ଆଲୋଚନା ମଧ୍ୟକୁ ଆସିଛି, ସେ ସବୁର ଉତ୍ତର ଦିଆଯିବା ଆବଶ୍ୟକ । ଏହି ଚିଠା ଉପରେ, ବିଚାର କରିବାର ପ୍ରସ୍ତାବ ଦେବା ପୂର୍ବରୁ ମୁଁ ଆବଶ୍ୟକ ମନେ କରେ ଯେ, ଏହି ସମ୍ବିଧାନର ବିଶେଷତ୍ଵ ଦିଗକୁ ଆପଣମାନଙ୍କର ଧ୍ୟାନ ଆକର୍ଷଣ କରିବ । ଯାହା ଆଲୋଚନା ହୋଇ ଯାଇଛି, ତାହାର ସମାଧାନ କରିବ । ସ୍ଵତନ୍ତ୍ର, ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ କମିଟି ଦ୍ଵାରା ନିୟୁତ କରାଯାଇଥିବା ୩୫ ଯାକ କମିଟିର ବିବରଣୀ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଛି ।

ଏଥିରେ— (୧) ମୁଖ୍ୟ କମିସନଙ୍କର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ ନିୟୁତ ହୋଇଥିବା କମିଟିର ଗଠନ ।

(୨) କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର ତଥା ରାଜ୍ୟ ମଧ୍ୟରେ ଆର୍ଥିକ ସମ୍ପର୍କ ବିଷୟରେ ଗଠିତ ବିଶେଷଜ୍ଞଙ୍କ ଗଠନ ।

(୩) କବାୟତ ବା ଆଦିବାସୀ ଏରିଆ ବିଷୟରେ ନାସ୍ତି କମିଟିର ଗଠନ ।

ଏହି ତିନିଟି ଗଠନ ଏତେ ଡେରିରେ ମିଳିଲା ଯେ, ତାହା ଉପରେ ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସବୁଦିନ କୌଣସି ବୃଦ୍ଧି କରିବା କଷ୍ଟକର ହୋଇପଡ଼ିଲା । ସଦାଶ୍ୟାମାନଙ୍କୁ ଏହାର ପ୍ରତିଲିପି ଗୁଡ଼ିକୁ ବାଣ୍ଟି ଦିଆଯାଇଥିଲା । ଚିଠା କମିଟିଦ୍ଵାରା ଏହି ସମସ୍ତ କମିଟି ଗୁଡ଼ିକର ଗଠନ ଏବଂ ଏଥିରେ କରାଯାଇଥିବା ସୁପାରିଷ୍ଟ ଗୁଡ଼ିକ ଉପରେ ବିଚାର କରାଯାଇଛି ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ମୁଖ୍ୟ କଥା ଗୁଡ଼ିକ ଉପରକୁ ଆସୁଛି । ଯଦି ଏହି ସମ୍ବିଧାନକୁ କୌଣସି ଏକ ଅଇନ ଗ୍ରନ୍ଥକୁ ଦିଆଯିବ, ତାହାହେଲେ ସେ ଦୁଇଟି ପ୍ରଶ୍ନ

ପରୁଷ । (୧) ଏହି ସମ୍ବିଧାନରେ କେଉଁପ୍ରକାରର ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଅଛି ? (୨) ଏହି ସମ୍ବିଧାନ କିପରି ? ମୁଁ ଏହି ଦୁଇଟି ପ୍ରଶ୍ନ ମଧ୍ୟରୁ ସଙ୍ଗରେ ପ୍ରଥମଟିକୁ ବୁଝିବାକୁ ନେଉଛି ।

### ଭାରତୀୟ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ସଂଘୀୟ-ଶାସନର ସ୍ୱରୂପ :-

ସମ୍ବିଧାନର ଏହି ଚଠାରେ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ସଂଘୀୟ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର କଲ୍ପନା କରାଯାଇଛି । ଏଥିରେ ପ୍ରଧାନ ସ୍ଥାନ ଯାହାକୁ ଦିଆଯାଇଛି ତାକୁ ଯୁକ୍ତରାଷ୍ଟ୍ର ଆମେରିକାର ପ୍ରେସିଡେଣ୍ଟ କୁହାଯାଏ । କିନ୍ତୁ ଭାରତୀୟ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ଓ ଆମେରିକାର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ କେବଳ ନାମ ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ସମାନତା ନାହିଁ । ଦୁଇ ପଦ୍ଧତି ମଧ୍ୟରେ ମୌଳିକ ପାର୍ଥକ୍ୟ ଅଛି ।

ଆମେରିକା ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଅନୁଯାୟୀ ଏହାର ଅଧ୍ୟକ୍ଷ, କାର୍ଯ୍ୟ ସାଧନର ମୁଖ୍ୟ ଓ ଶାସନର କେନ୍ଦ୍ରବିନ୍ଦୁ ହୋଇଥାନ୍ତି । କିନ୍ତୁ ଚଠା ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁସାରେ ଅଧ୍ୟକ୍ଷଙ୍କ ସ୍ଥାନ ଇଂରେଜ ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁସାରେ କରାଯାଇଛି । ସେ ରାଜ୍ୟର ମୁଖ୍ୟ ଅଧିକାରୀ ଅଟନ୍ତି, କିନ୍ତୁ କାର୍ଯ୍ୟ ସାଧନର ମୁଖ୍ୟ ନୁହଁନ୍ତି । ସେ ରାଷ୍ଟ୍ରର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ହିଁ କରନ୍ତି । ମାତ୍ର ରାଷ୍ଟ୍ରକୁ ଶାସନ କରନ୍ତି ନାହିଁ । ସେ ରାଷ୍ଟ୍ରର ରାଜ ପ୍ରମୁଖ ଅଟନ୍ତି । କିନ୍ତୁ ଶାସନ କ୍ଷେତ୍ରରେ ତାଙ୍କର ସ୍ଥାନ ମୁଦ୍ରା ଉପରେ ଅଙ୍କିତ ଆକୃତି ପରି, ଯାହାଙ୍କର ସ୍ୱାକ୍ଷର ହେଲେପରେ ହିଁ ରାଷ୍ଟ୍ରର ମତାମତ ପ୍ରକାଶ ହୋଇପାରିବ ।

ଆମେରିକା ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁସାରେ ରାଷ୍ଟ୍ରପତିଙ୍କ ଅଧିନରେ ବହୁତମନ୍ତ୍ରୀ ଥାଇ ବିଭିନ୍ନ ବିଭାଗର ଦାୟିତ୍ୱ ନେଇଥାନ୍ତି । ସେହିପରି ଭାରତୀୟ ସଂଘୀୟ ଶାସନ ଅଧିନରେ ଥିବା ବିଭାଗର ଦାୟିତ୍ୱ ବହନ କରିବେ । କିନ୍ତୁ ଏତେ ଗୁଡ଼ିଏ ସମାନତା ରହିଲେ ମଧ୍ୟ ଏମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଥିବା ପରସ୍ପର ବଡ଼ ପାର୍ଥକ୍ୟ ହେଉଛି ଯୁକ୍ତରାଷ୍ଟ୍ର ଆମେରିକାର ରାଷ୍ଟ୍ରପତି ନିଜର କୌଣସି ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ପ୍ରତ୍ୟାକ୍ତ ମାନ ପାରିବ, ନ ପାରିବ ମଧ୍ୟ । କିନ୍ତୁ ଭାରତୀୟ ସଂଘୀୟ-ଶାସନର ରାଷ୍ଟ୍ରପତିଙ୍କୁ ନିଜ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର ପ୍ରତ୍ୟାକ୍ତ ମାନବାକୁ ପଡ଼ିବ । ସେ ତାଙ୍କ ସମ୍ମତି ଦିରୁଥିଲେ କିଛି କରିପାରିବେ ନାହିଁ, ଏବଂ ଏହା ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କ ସମ୍ମତି ବିନା କିଛି କରିପାରିବେ ନାହିଁ । ଆମେରିକା ପ୍ରେସିଡେଣ୍ଟ, ନିଜର ଇଚ୍ଛା ଅନୁସାରେ ଯେକୌଣସି ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କୁ ବରଖାସ୍ତ କରି ପାରିବେ । କିନ୍ତୁ ଭାରତୀୟ ସଂଘୀୟ ଶାସନର ରାଷ୍ଟ୍ରପତି, ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହା କରି ପାରିବେ ନାହିଁ, ଯେଉଁ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ତାଙ୍କର ମନ୍ତ୍ରୀ, ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟରେ ସଂଖ୍ୟାଧିକ ମତାଧିକାରୀ ଅଟନ୍ତି ।

ଆମେରିକା ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ଆଧାର ହେଉଛି ଶାସନ ବିଭାଗ ଓ ଆଇନ ଉପାରି କରବାର ବିଭାଗ ଅଲଗା ଅଲଗା । ଏହି କାରଣରୁ ଡେପୁଟି ଡିପୁଟି ଓ ଡିପୁଟି ମନ୍ତ୍ରୀ ଆମେରିକା କଂଗ୍ରେସର ସଦସ୍ୟ ହୋଇ ପାରନ୍ତି ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଚିଠା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଅନୁସାରେ ଭରଣାୟ ସଦାୟ ଶାସନର ମନ୍ତ୍ରୀଗଣ କେବଳ ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ସଦସ୍ୟ ମାନେହିଁ ହୋଇପାରନ୍ତି । ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ଅନ୍ୟ ସଦସ୍ୟମାନଙ୍କର ଯାହା ଅଧିକାର, ମନ୍ତ୍ରୀମାନଙ୍କର ମଧ୍ୟ ତାହା ଥାଏ । ସେମାନେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟରେ ବସିପାରନ୍ତି, ଆଲୋଚନାରେ ଭାଗନେଇ ପାରନ୍ତି ଓ ନିଜର ମତ ମଧ୍ୟ ଦେଇ ପାରନ୍ତି ।

ଲୋକତାନ୍ତ୍ରିକ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାରେ ଅବଶ୍ୟ ଦୁଇଟି କଥା ରହିବା ଉଚିତ୍, ତାହା ସ୍ଥିରତା ଓ ଉତ୍ତର ଦାୟିତ୍ବ । ଆଜି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏପରି କୌଣସି ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ଅବଶ୍ୟାର କରାଯାଇ ପାରିନାହିଁ, ଯେଉଁଥିରେ ଉଭୟ ସମାନ ସମାନ ମାତ୍ରାରେ ହେବ । ଗୋଟିକରେ ସ୍ଥିରତା ବେଶି ଓ ଉତ୍ତର ଦାୟିତ୍ବ କମ, ଅନ୍ୟଟିରେ ଉତ୍ତର ଦାୟିତ୍ବ ବେଶି ମାତ୍ର ସ୍ଥିରତା କମ । ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ସୁପାରିଶ କରିବା ସମୟରେ ସ୍ଥିରତା ଅପେକ୍ଷା ଉତ୍ତର ଦାୟିତ୍ବକୁ ଅଧିକ ମହତ୍ତ୍ବ ଦିଆଯାଇଛି ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମୁଁ ଚିଠା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଅନୁସାରେ ସରକାରର ସ୍ବରୂପ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ବ୍ୟାଖ୍ୟା କଲି । ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ଦ୍ଵିତୀୟ ପ୍ରଶ୍ନ, ସମ୍ବନ୍ଧୀୟର ସ୍ବରୂପ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଅଛି ।

**ସମ୍ବନ୍ଧୀୟର ସ୍ବରୂପ :-**

ଇତିହାସରେ ଦୁଇପ୍ରକାର ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଦେଖିବାକୁ ମିଳେ  
 (୧) ସୁନିଶ୍ଚିତ ଶାସନ (୨) ଫେଡରାଲ । କେନ୍ଦ୍ରଭୂତ ପାଇଁ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟକୁ ଏହି ଦୁଇଟି ଆବଶ୍ୟକୀୟରୁ ଆଧାର ହେବା ଉଚିତ୍ । (୧) କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ଶାସନ ସଙ୍ଗେ ଶାସନ ହେବ (୨) ସହାୟକ ଓ ଭୂତା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥା ହେବନାହିଁ । ସଦର ଆଧାର ପାଇଁ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟର ବିଶେଷତ୍ବ ଏହିପରି ରହିବ ।  
 (କ) କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ଶାସନ ତଥା ସହାୟକ ଶାସନ ଗୁଡ଼ିକ ଏକାଧାରରେ ରହିବ ।  
 (ଖ) ନିଜ ନିଜ କ୍ଷେତ୍ରରେ ପ୍ରତ୍ୟେକଙ୍କ ପ୍ରଭୁତ୍ବ ବଳାୟ ରହିବ । ସଦର ଆଧାର ପାଇଁ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ “ ଦ୍ଵିବିଧ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ” କୁହାଯାଏ ।

ଚିଠା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ, ସଦର ଆଧାର ପାଇଁ । କାରଣ ଏହାଦ୍ଵାରା ଦ୍ଵିବିଧ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ସ୍ଥାପିତ ହୋଇପାରିବ । ପ୍ରତ୍ଯାବିତ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଅନୁସାରେ ଯେଉଁ

ଦ୍ରୈଫ ଶାସନ ପ୍ରଦତ୍ତା ହେବ ତ ଦ୍ଵାଦ୍ଵାରା ଗୋଟିଏ କେନ୍ଦ୍ରରେ ସଂସ୍କୃତ ପରକାର  
ରହିବ ଓ ଅନ୍ୟଟି ରାଜ୍ୟରେ ରହିବ । ପ୍ରତ୍ୟେକ ରାଜ୍ୟ ସମ୍ବିଧାନ ଦ୍ଵାରା ପ୍ରଦତ୍ତ  
ବିଷୟରେ ତ୍ରିଭୁବ୍ନ ସମ୍ମାନ ହୋଇ ପାରିବ ।

ଆମେରିକା ସମ୍ବିଧାନ ଓ ଇଂଲଣ୍ଡ ସମ୍ବିଧାନ ମଧ୍ୟରେ ଦୁଇଟି ମୁଖ୍ୟ  
ପ୍ରଭେଦ ଅଛି । ଆମେରିକା ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ଦୁଇପ୍ରକାର ନାଗରିକତାର  
ବ୍ୟବସ୍ଥା ଅଛି । ଆମେରିକାରେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରାଷ୍ଟ୍ରର ନାଗରିକତା ରହିବ, ତା ସଙ୍ଗେ  
ସଙ୍ଗେ ରାଜ୍ୟର ମଧ୍ୟ ଏକ ପୃଥକ ନାଗରିକତା ଗ୍ରହଣ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏହି  
ଦୋହର ନାଗରିକତା ଦ୍ଵାରା ଆମେରିକା ସମ୍ବିଧାନରେ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଥିବା  
ବହୁତ ଜୁଟି ଚତୁର୍ଦ୍ଦଶ ସଶୋଧନ ଦ୍ଵାରା ଲଘବ କରାଯାଇଛି । କିନ୍ତୁ ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ  
ଭିଲିୟମ ଏଣ୍ଡରସନଙ୍କ କହିବା ଅନୁସାରେ କେତେକ ସ୍ଵାଧିନିତ  
ଘଟଣାରେ, ଯେଉଁଥିରେ ମତ ଦାନର ଅଧିକାର ଓ ସରକାରୀ ଗୁରୁତ୍ଵ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ,  
ସେ କ୍ଷେତ୍ରରେ ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକ ପକ୍ଷପାତ ନାହିଁ ଅର୍ଥାତ୍ ମୁନ କରିଥାନ୍ତି ଓ କରୁଛନ୍ତି ।  
ବେଳେ ବେଳେ ଏହି ପକ୍ଷପାତ ନାହିଁ ବହୁତ ଦୂର ଆଗେଇ ଯାଇଥାଏ । ଯେଉଁ  
ରାଜ୍ୟ ବା ସ୍ଥାନୀୟ ସରକାରୀ ଘଟଣାରେ ଗୁରୁତ୍ଵ କରିବା ପାଇଁ ଆବଶ୍ୟକ ହେବ,  
ତାକୁ ସେଠାରେ ନିର୍ବାସିତ ବା ନାଗରିକ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏପରିକି କୌଣସି  
ସାମାଜିକ ସେବା ବା ସେବା ପାଇଁ ଅନୁମତି ପତ୍ର ପାଇବାକୁ ହେଲେ ସେଥିପାଇଁ  
ରାଜ୍ୟର ବାସିନ୍ଦା ବା ନାଗରିକ ହେବାକୁ ହେବ । ଏପରିକି ଯେଉଁ କାର୍ଯ୍ୟ  
ଆଇରି ବିରୁଦ୍ଧ, ଯଥା ବେଆଇନ୍ ମଦ ବିକ୍ରୀ, ଯୁଆ ଖେଳ, ହୁଣ୍ଟି ବ୍ୟବସାୟ  
ଏହି ସବୁ କାର୍ଯ୍ୟରେ ମଧ୍ୟ ନାଗରିକତାର ଆବଶ୍ୟକତା ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ ।

ପ୍ରତ୍ୟେକ ରାଜ୍ୟର କିଛି ନିଜର ଅଧିକାର ଅଛି, ଯାହାଦ୍ଵାରା ତାହା ନିଜ  
ରାଜ୍ୟର ନାଗରିକମାନଙ୍କୁ ଅଧିକାର ଭୁକ୍ତ କରିପାରିବ । ଯଥା ଶିକାର କରିବା ଓ  
ମାଛ ଧରିବା ଇତ୍ୟାଦି । ଏହା ଦୁଇ ରାଜ୍ୟ ଅନ୍ତର୍ଗତ ବିଷୟ ଅଟେ । ରାଜ୍ୟ  
ଗୁଡ଼ିକର ଏହି ସାମାନ୍ୟ ସମତା, ଯାହାଦ୍ଵାରା ନିଜ ନାଗରିକମାନଙ୍କ ଅପେକ୍ଷା,  
ଅନ୍ୟ ନାଗରିକମାନଙ୍କଠାରୁ ଶିକାର କରିବ, ବା ମାଛ ଧରିବାର ଅନୁମତି ପତ୍ର  
ପାଇଁ ଅଧିକତ୍ଵିତ୍ ନିଅନ୍ତି । ରାଜ୍ୟ, ନିଜ ରାଜ୍ୟର କଲେଜ୍ ବା ବିଶ୍ଵ-  
ବିଦ୍ୟାଳୟରେ, ସେବା ନିକ୍ଷର ଲେକମାନଙ୍କ ବ୍ୟତୀତ ଯେଉଁମାନେ ସେ ରାଜ୍ୟର  
ଅଧିବାସୀ ନୁହଁନ୍ତି ବିଶେଷ ସୁବିଧା ପାଇ ପାରନ୍ତିନାହିଁ । ସାଧାରଣ ଅବସ୍ଥାକୁ  
ଛାଡ଼ିଦେଲେ, ସାମାନ୍ୟ ତଥା ନିଜର ହସ୍ତପିଟାଲିରୁ ବଳଦା ସ୍ଥାନମାନଙ୍କରେ  
ମଧ୍ୟ ନିଜର ନାଗରିକମାନଙ୍କୁ ନିୟନ୍ତ୍ରଣ କରନ୍ତି ।

ସନ୍ଧେପରେ ମୁଁ ଏହା କହିପାରେ, ଆମେରିକା ସମ୍ବିଧାନରେ ଏପରି

କେତେକ ଅଧିକାର ଅଛି, ଯାହାଦ୍ୱାରା ଯେକୌଣସି ରାଜ୍ୟ ନିଜର ନାଗରିକ ତଥା ଅଧିବାସୀମାନଙ୍କୁ କିଛି ବିଶେଷ ସୁବିଧା ଦେଇପାରିବ ଏବଂ ସେହି ଆଇନ ବଳରେ ଅନ୍ୟ ରାଜ୍ୟର ନାଗରିକମାନଙ୍କୁ ବା ବାସିନ୍ଦାଙ୍କୁ ସେଥିରୁ ବଞ୍ଚିତ କରି ଟେପାରିବ । ଅଥବା ସେମାନଙ୍କୁ ନିଜର ନାଗରିକମାନଙ୍କ ଅପେକ୍ଷା କଠିନ ସର୍ତ୍ତ ମଧ୍ୟରେ ନିଜିତ କରି ରଖିପାରିବ । କୌଣସି ରାଜ୍ୟର ନାଗରୀକଗଣ, ସେହି ରାଜ୍ୟର ଯେଉଁ ବିଶେଷ ସୁବିଧା ପାଇଥାନ୍ତି, ତାହା ସେହି ରାଜ୍ୟର ନାଗରୀକଙ୍କ ପାଇଁ, ବିଶେଷ ଅଧିକାର ଅଟେ । ଅସ୍ଥାୟୀ ତଥା ଅଲଗାଲଗିନ ଯାତ୍ରୀମାନଙ୍କୁ ପ୍ରତ୍ୟେକ ସ୍ଥାନରେ କିଛି ବିଶେଷ ଅସୁବିଧା ସହିବାକୁ ପଡ଼ିଥାଏ ।

ଯେଉଁ ଭରତୀୟ ବ୍ୟାପକ ପ୍ରସ୍ତାବ କରାଯାଇଛି, ସେଥିରେ ଦୋହର ଶାସନ ଅଛି, ମାତ୍ର ନାଗରୀକତା ଗୋଟିଏ । ସାରା ଭାରତ ପାଇଁ କେବଳ ଗୋଟିଏ ନାଗରିକତା ରହିବ । ଯେକୌଣସି ଭରତୀୟ ଯେକୌଣସି ରାଜ୍ୟରେ ବହୁମୁଖୀ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମ ତାର ନାଗରିକତା ଅନ୍ୟତରୁ ନାଗରିକମାନଙ୍କ ସହିତ ସମାନ । ପ୍ରସ୍ତାବିତ ଭରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନର ଦ୍ୱୈଧ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଅମେରିକା ଶାସନ ପଦ୍ଧତିଠାରୁ ପାର୍ଥକ୍ୟ ଅଟେ । ଅମେରିକାର ରାଜ୍ୟସରକାର ଗୁଡ଼ିକ ସର୍ବାଧିକ ସରକାର ଦୃଷ୍ଟିରୁ କିଛି ଭିନ୍ନ, ଯାହାର କଲ୍ଲନା ନିମ୍ନଲିଖିତ କଥାରୁ ଜଣାଯାଏ ।

(୧) ଗୋଟାଏ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ସମ୍ମାନ ଦେବାକୁ ଯାଇ ପ୍ରତ୍ୟେକ ରାଜ୍ୟ ନିଜର ସମ୍ବିଧାନ ତିଆରି କରିବାରେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ।

(୨) ଷ୍ଟେଟ୍ସ ସରକାର ଉପରେ କୌଣସି ପ୍ରକାର ନିର୍ଭର ନରହି ପ୍ରତ୍ୟେକ ରାଜ୍ୟର ନାଗରୀକ, ନିଜ ସମ୍ବିଧାନରେ ସରକାରୀ ଆଣିବାର ଅଧିକାର ସରୁଦନ ପାଇଁ ନିଜ ହାତରେ ସୁରକ୍ଷିତ ରଖିଛନ୍ତି ।

ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ବ୍ରାଉନଙ୍କ ଭାଷାରେ ଅମେରିକାରେ ଗୋଟିଏ ରାଜ୍ୟ, ନିଜେହି ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁଯାୟୀ ରାଷ୍ଟ୍ରମଣ୍ଡଳର ସଦସ୍ୟ ଅଟେ । ବ୍ୟାପକ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଅଧିକାର ହେଉ ବା ଶାସନ ସମନ୍ଧୀୟ ହେଉ, କିମ୍ବା ନ୍ୟାୟ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ହେଉ, ସମସ୍ତ ଅଧିକାର ସମ୍ବିଧାନ ଜନିତ ଅଟେ ଓ ସମ୍ବିଧାନ ଉପରେ ନିର୍ଭର କରେ ।

ପ୍ରସ୍ତାବିତ ଭରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନ ବିଷୟରେ ଏହା କୁହାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । କୌଣସି ରାଜ୍ୟକୁ ମଧ୍ୟ [ ଅତି କମ୍ରେ ପ୍ରଥମ ଭାଗ ନାମାକ୍ତିତ ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କ ] ନିଜର ସମ୍ବିଧାନ ନିଆରି କରିବାର ଅଧିକାର ଦିଆଯାଇଛି । କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ସରକାର ମାନଙ୍କର ଗୋଟିଏ ମାତ୍ର ସମ୍ବିଧାନ ଯେଉଁଥିରୁ କେନ୍ଦ୍ରହେଲେ ବାହାରକୁ ଯାଇ ପାରବେନାହିଁ ମାତ୍ର ସମସ୍ତଙ୍କୁ ତାହାରି ଭିତରେ ରହି କାର୍ଯ୍ୟ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ ।



## ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନର ବିଶେଷତ୍ୱ

ଭାରତୀୟ ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର କିଛି ଅଲଗା ବର୍ଣ୍ଣନା ମଧ୍ୟ ଅଛି । ସାହା ଫଳରେ ଏହା କେବଳ ଆମେରିକୀୟ ସମ୍ବିଧାନ ଠାରୁ ଭିନ୍ନରେ ନୁହେଁ, ଅନ୍ୟ ଯେତେ ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଅନୁମାନଙ୍କର ପରିଚିତ ହୋଇଛି, ଧର୍ମାତ୍ମକ ଠାରୁ ମଧ୍ୟ ଭିନ୍ନରେ ରହିଛି । ଯେତେବେଳେ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଅଛି ସେଗୁଡ଼ିକ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣରୂପେ ସର୍ବାଧିକ ଗୁରୁତ୍ୱରେ ତିଆରି ହୋଇଛି । ଯେ କୌଣସି ପରିସ୍ଥିତି ହେଉନା କାହିଁକି, ସେଗୁଡ଼ିକ ନିଜର ଆକାର ପ୍ରକାଶକୁ ବଦଳାଇ ପାରିବେ ନାହିଁ । ସେଗୁଡ଼ିକ କୌଣସି ହେଲେ ପରିସ୍ଥିତିରେ “ଏକକ ସରକାର”ର ସ୍ୱରୂପ ଗ୍ରହଣ କରିପାରିବେ ନାହିଁ । ଅନ୍ୟ ଦିଗରେ ସମସ୍ତ ଓ ପରିସ୍ଥିତିର ଆବଶ୍ୟକତା ଅନୁଯାୟୀ ଛାଡ଼ାବିତ ସମ୍ବିଧାନ ‘ଏକକ’ ଓ ‘ସର୍ବାଧିକ’ ଭିନ୍ନ ହୋଇ ପାରିବ । ଏହାର ଇଚ୍ଛା ଏପରି ଭାବରେ କରାଯାଇଛି ଅଲଗାସମସ୍ତ ମଧ୍ୟରେ ଏହା ଏକ ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ପରି କାର୍ଯ୍ୟ କରିବ, କିନ୍ତୁ ଯୁକ୍ତ ଲାଗିଲେ ଏହା ଏପରି କାର୍ଯ୍ୟ କରିବ, ସାହାଜିକ, ‘ଏକକ’ ସରକାରର ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରକାର ରୂପ ଧାରଣ କରିପାରିବ । ଯଦି ଶ୍ରେୟ ସମ୍ବିଧାନର ୨୩୫ ଧାରା ଅନୁଯାୟୀ ଏକ ସେକ୍ସନ୍ କରାଯିବ, ତାହାହେଲେ ସମସ୍ତ ରୂପ ବଦଳି ଯାଇପାରିବ । ସମସ୍ତ ଦେଶ ଗୋଟିଏ ରାଜ୍ୟରେ ପରିବର୍ତ୍ତ ହୋଇପାରିବ । ଯଦି ସର୍ବାଧିକ ସରକାର ଗୃହୀଣ, ତାହାହେଲେ ନିଜର ସେକ୍ସନ୍ ଦ୍ୱାରା ନିମ୍ନଲିଖିତ ମତେ ଦାଖଲ କରିପାରିବେ ।

୧) ଗୃହୀଣିତ “ଏକ ବିଷୟ” ରାଜ୍ୟ ସୁରୀରେ ରହୁ, ତାହାହେଲେ ମଧ୍ୟ ଏକ ବିଷୟରେ ଆଇନ ପ୍ରଣୟନ କରିବାର ଅଧିକାର ଅଛି ।

୨) ରାଜ୍ୟ ସୁରୀରେ ଥିବା କୌଣସି ବିଷୟକୁ ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକ ଠାରୁ ଦୂରରେ ଅଣିବା ସମୟରେ ଆଦେଶ ଦେବାର ଅଧିକାର ମଧ୍ୟ ରହିଛି ।

୩) କୌଣସି ପଦାଧିକାରକୁ କିଛି ଅଧିକାର ଦେବାର ଅଧିକାର ଅଛି ।

୪) ସମ୍ବିଧାନ ଦ୍ୱାରା ଦିଆଯାଇଥିବା ଅଧିକ ସାହାଯ୍ୟକୁ ଛାଡ଼ିତ କରିବାର ଅଧିକାର ମଧ୍ୟ ଅଛି ।

ଏହି ପ୍ରକାର ନିଜେ ନିଜକୁ ‘ଏକକ’ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିକୁ ବଦଳାଇ ଦେବାର ଅଧିକାର କୌଣସି ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ନାହିଁ । ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନ ଓ ଅନ୍ୟ

ଦେଖେ ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ସମ୍ବିଧାନ ସହଜ ଅନୁମାନକର ପରିତପ୍ତ ସେଗୁଡ଼ିକ ମଧ୍ୟରେ ଏହି ଗୋଟିଏ ବିଭେଦ ରହୁ ।

ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ସମ୍ବିଧାନର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ହେଉଛି ସମ୍ବିଧାନର ବିଧାନ ଅନୁଯାୟୀ ଥିବା ପ୍ରଭୁତ୍ତ୍ୱକୁ ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥା ତଥା ରାଜ୍ୟ ଗୁଡ଼ିକର ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥା ମଧ୍ୟରେ ବିବରଣ କରବା, ଯାହାର ଦୁଇଟି ଅନ୍ତର୍ଦ୍ଧାର୍ଥ ପରିଶୀଳ ହୋଇପାରେ ।

୧) ଯଦି ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ସରକାର ରାଜ୍ୟ ସରକାର ଗୁଡ଼ିକର ‘ବିଷୟ’ରେ ହସ୍ତକ୍ଷେପ କରେ ଅଥବା ରାଜ୍ୟ ସରକାର ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ସରକାରର ‘ବିଷୟ’ ଗୁଡ଼ିକ ଉପରେ ହସ୍ତକ୍ଷେପ କଲେ, ତାହାହେଲେ ସ୍ୱୟଂ ସମ୍ବିଧାନକୁ ଲଙ୍ଘନ କରାଯାଏ ।

୨) ଏହି ପ୍ରକାର ଲଙ୍ଘନ ଗୁଡ଼ିକୁ ନ୍ୟାୟାଧିକାର ବିସ୍ତାରକୁ ଅଣାଯାଇପାରେ ଏବଂ ଏହାର ଔଚିତ୍ୟ ବା ଅନେଚିତ୍ୟର ସିଧାନ୍ତ କେବଳ ନ୍ୟାୟାଳୟ ହିଁ କରିପାରିବ । ଯେଉଁଦେଶରେ ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର କିଛି ପଛକୁ ଯାଇ ଦୃଷ୍ଟାନ୍ତ ନିଆଯାଏ ତାହା ମଧ୍ୟରେ ଏହି ପଦ୍ଧତିରେ ନିହିତ ‘କଠୋରତା’ ଏବଂ ‘ଅତି ବୈଧାନିକତା’ ଦ୍ୱାରା ଉତ୍ପନ୍ନ କ୍ଷତି ଗୁଡ଼ିକୁ ଲଘବ କରିବାର ଚେଷ୍ଟା କରାଯାଏ । ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଅକ୍ସେଲିୟାର ସମ୍ବିଧାନରେ ଥିବା କଠୋରତାକୁ କମ୍ କରିବା ପାଇଁ ନିମ୍ନଲିଖିତ ଦୁଇଟି କଥାର ଦୃଷ୍ଟାନ୍ତ ଅଛି ।

ଏହି ସମ୍ବିଧାନରେ ଏପରି ‘ବିଷୟ’ର ଏକ ଲମ୍ବା ସୂଚୀ ଦିଆଯାଇଛି ଯାହା ସମ୍ବନ୍ଧରେ ସମ୍ବର୍ତ୍ତୀ ଆଇନ ପାସ କରିବାର ଅଧିକାର ଅଛି । ଅକ୍ସେଲିୟାର ସମ୍ବିଧାନରେ ସମ୍ବର୍ତ୍ତୀ ବିଷୟ ୩୯ ଅଟେ । ମାତ୍ର ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନରେ ଏହାର ସଂଖ୍ୟା ୩୭ ଅଟେ । ଅକ୍ସେଲିୟା ସମ୍ବିଧାନର ଅନୁଚରଣରେ ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନରେ ଅତି କମରେ ୬ଟି ଧାରା ଏପରି ଭାବରେ ଅଛି, ଯାହା ଅସ୍ଥାୟୀ ଓ ଯେଉଁଥିରେ ସମୟର ଆବଶ୍ୟକତା ଅନୁଯାୟୀ ଲୋକସଭା ଦେଇ କୌଣସି ସମୟରେ ବଦଳାଇ ପାରିବ । ଯାହାକୁ ଗୋଟିଏ କଥାରେ କହିବାକୁ ଗଲେ ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନ ଅକ୍ସେଲିୟା ସମ୍ବିଧାନ ଅପେକ୍ଷା ମଧ୍ୟ ବିଶେଷ ଭାବରେ କୃତକାର୍ଯ୍ୟ ସମ୍ପନ୍ନ ଅଟେ । ଏହା ହେଉଛି ଲୋକସଭାକୁ “କ୍ଷେତ୍ର ବିଶେଷ ପାଇଁ ଆବଶ୍ୟକ” ଆଇନ ପାସ କରି ପାରିବାର ଅଧିକାର । ଅକ୍ସେଲିୟାର ପାର୍ଲିୟାମେଣ୍ଟକୁ କେବଳ ୩ଟି ବିଷୟରେ କ୍ଷେତ୍ର ବିଶେଷ ପାଇଁ ଆବଶ୍ୟକ ଆଇନ ପାସ କରିବାର ଅଧିକାର ଅଛି । ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁଯାୟୀ ଭାରତୀୟ ଲୋକସଭା ୧୯ଟି ବିଷୟରେ କ୍ଷେତ୍ର ବିଶେଷ ପାଇଁ ଆବଶ୍ୟକ ଆଇନ ପାସ କରିପାରିବ । ଏହି ପ୍ରକାର ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନରେ ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ସମ୍ବିଧାନକୁ, ଯାହା ସ୍ୱାଭାବିକ କଠୋର ଅନୁଭୂତ ହୁଏ, ତାହା ଅଧିକରୁ ଅଧିକ

ଭବେ ନରମ କରି ଦିଅଯାଇଛି ଏବଂ ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ଯାହା ସ୍ୱାଭାବିକ ‘କଠୋରତା’ ବା ଅତିବୈଧାନିକତା ଅଛି, ତାହା ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ନୂତନ ଉପାୟ ଖୋଜି ବାହାର କରାଯାଇଛି । ଯାହା ଅନ୍ୟତ ଦେଖାଯାଏ ନାହିଁ ।

ପ୍ରଥମ ଉପାୟ ହେଉଛି, ପାର୍ଲିୟାମେଣ୍ଟକୁ ଏହି ଅଧିକାର ଦିଆଯାଇଛି, ତାହା ସାମାନ୍ୟ ଅବସ୍ଥାରେ ମଧ୍ୟ ଏହିପରି ବିଷୟରେ ଆଇନ ପ୍ରଣୟନ କରିପାରିବ, ଯାହା କେବଳ ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ବିଷୟ ଅଟେ ତାହା ୧୯୭୧, ୧୯୭୨ ଓ ୧୯୭୩ ଯାବତେ ଉଲ୍ଲେଖ କରାଯାଇଛି । ୧୯୭୨ ଯାବତ ଅନୁଯାୟୀ ଯଦି କୌଣସି ବିଷୟ କେବଳ ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ବିଷୟ ନ ରହି ରାଷ୍ଟ୍ରୀୟ ମହତ୍ତ୍ୱ ଥିବା ବିଷୟ ହୋଇଥାଏ, ତାହା ମାତ୍ର ରାଜ୍ୟର ସୂଚୀ ମଧ୍ୟରେ ରଖାଯାଇଥାଏ । ଯାହାହେଲେ ମଧ୍ୟ ପାର୍ଲିୟାମେଣ୍ଟ ସେହି ବିଷୟରେ ଆଇନ ପ୍ରଣୟନ କରିପାରିବ । କିନ୍ତୁ ଏଥିପାଇଁ ରାଜ୍ୟ ସଭାର ୨୩ ଅଂଶର ବହୁମତ ଲେଡ଼ା ହେବ । ଏହି କେନ୍ଦ୍ରକୁ ଏହି ପ୍ରକାର ଅଧିକାର ପ୍ରସାର କରିବା ପାଇଁ ଅନୁମତି ଦିଆଯାଇଛି । ୧୯୭୩ ଯାବତ ଅନୁଯାୟୀ ମଧ୍ୟ ରାଷ୍ଟ୍ରୀୟ ସ୍ତରରେ “ଅସାଧାରଣ ସ୍ଥିତି”ରେ ପାର୍ଲିୟାମେଣ୍ଟକୁ ଏହି ଅଧିକାର ଦିଆଯାଇଛି । ୧୯୭୩ ଯାବତ ଅନୁଯାୟୀ ମଧ୍ୟ ପାର୍ଲିୟାମେଣ୍ଟ ନିଜେ ଏହି ଅଧିକାରର ଉପଯୋଗ କରିପାରେ, ଯଦି ‘ପ୍ରାନ୍ତୀୟ’ ବା ରାଜ୍ୟ ଗୁଡ଼ିକ ଏଥିରେ ଏକମତ ହୁଅନ୍ତି ! ଶେଷକଥାଟି ଅସ୍ପେକ୍ଟିଭ୍, ସମ୍ବିଧାନରୁ ମିଳିଛି । ମାତ୍ର ପ୍ରଥମ ଦୁଇଟି କଥା ଭାରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନର ନିଜର ବିଶେଷତ୍ୱ ଅଟେ ।

ଦ୍ୱିତୀୟ ଉପାୟ, “କଠୋରତା” ଓ ଅତି ବୈଧାନିକତାରୁ ନିର୍ଦ୍ଦୃଢ଼ ପାଇବା ପାଇଁ ଗ୍ରହଣ କରାଗଲା, ତାହା ହେଉଛି ସମ୍ବିଧାନରେ ସଂଶୋଧନ ଅଣି ନିୟମକୁ ସୁଧାରି ଦେବା । ସମ୍ବିଧାନର କୌଣସି ସଂଶୋଧନ ଉପସ୍ଥାପିତ କରିବା ବିଷୟରେ, ଯାହା ବ୍ୟବସ୍ଥା ଅଛି, ତାହା ସମ୍ବିଧାନର ଧାରାଗୁଡ଼ିକ ଦୁଇଭାଗରେ ବିଭକ୍ତ କରି ଦେଇଛି । ଗୋଟିଏ ବିଭାଗରେ ଏହି ଧାରା ଗୁଡ଼ିକ (କ) କେନ୍ଦ୍ର ଓ ରାଜ୍ୟ ମଧ୍ୟରେ କ୍ଷମତା ବିତରଣ (ଖ) ପାର୍ଲିୟାମେଣ୍ଟରେ ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ (ଗ) ନ୍ୟାୟାଳୟ ଗୁଡ଼ିକର ଅଧିକାର ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଅଟେ । ତୃତୀୟ ସମସ୍ତ ଧାରାଗୁଡ଼ିକ ଦ୍ୱିତୀୟ ବିଭାଗର ଅନ୍ତର୍ଗତ । ସମ୍ବିଧାନରେ ଅଧିକାଂଶ ବିଭିନ୍ନ ଗୁଡ଼ିକ ସମ୍ବିଧାନର ଧାରା ସମୂହ ଅଟେ । ଏଥିରେ କେବଳ ପାର୍ଲିୟାମେଣ୍ଟର ସାମ୍ବାଧିକ ମତଦ୍ୱାରା ପରିବର୍ତ୍ତନ କରାଯାଇପାରେ । ଏହି ଧାରା ଗୁଡ଼ିକର ସଂଶୋଧନକୁ ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କର ସମର୍ଥକ ପାଇଁ ଆପେକ୍ଷା କରା ଯାଏନାହିଁ ।

ଏହି କାରଣରୁ ମୁଁ ବଡ଼ ଆନନ୍ଦର ସହିତ କହିପାରୁଛି, ଭାରତୀୟ ସର୍ବାସ୍ତ୍ର ଶାସନକୁ ‘କଠୋରତା’ ବା “ଅତି ବୈଧାନିକତା” ଜନିତ କ୍ଷତି ଭେଗିବାକୁ

ପଞ୍ଚନାହିଁ" । ଅମ୍ଭମାନଙ୍କର ମର୍ମ୍ମଧାନର ବଶେଷତ୍ବ ହେତୁ ଏହାର ପହୁନ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଶୀଳତା ।

ପ୍ରସାବିତ ଶ୍ବଶୋସ୍ତ୍ର ପର୍ଯ୍ୟାନ୍ତର ଆହୁରି ଗୋଟିଏ ବଶେଷତ୍ବ ରହୁଛି । ପ୍ରତ୍ୟେକ ସଂସ୍କୃତ ପର୍ଯ୍ୟାନ୍ତ 'ସୈଧ' ଶବ୍ଦକୁ ନେଇ ପରିଚାଳିତ ହୁଏ । କେନ୍ଦ୍ର ତଥା ରାଜ୍ୟ ଦୁଇ ଶବ୍ଦର ପାଇଁ ବିଧାନ ନିର୍ମଣ, ପ୍ରଶାସନ ତଥା ନ୍ୟାୟାଧୀଶମାନଙ୍କର କାର୍ଯ୍ୟ ଅଲଗା ଅଲଗା ଦୋଇଥାଏ । କିନ୍ତୁ ଏହି ବିଭିନ୍ନତା ଯଦି ଗୋଟିକର ସୀମାକୁ ଅନ୍ୟଟି ଲଙ୍ଘନ କରିଥାଏ, ତାହାହେଲେ ଅସୁବିଧା ହୋଇଯାଏ । ଏହି କାରଣରୁ ନେତେକ ସଂସ୍କୃତ ରାଜ୍ୟରେ ଏହି ପ୍ରକାର ଅସୁବିଧା, ସୃଷ୍ଟି ହେବାର ଲକ୍ଷ କରାଯାଇଛି । ମାନ ନିଅନ୍ତୁ ଯଦି କୌଣସି ସଂସଦେ ୧୦ଟି ରାଜ୍ୟ । କଲ୍ୟାଣ କଲେ ଏହି ୧୦ଟି ରାଜ୍ୟରେ ସେହି ପ୍ରକାରର ଆଇନ ଅଛି ସେଗୁଡ଼ିକ ହେଲେ ବିବାହ, ବିଚ୍ଛେଦ ସମ୍ପତ୍ତିର ଉତ୍ତରାଧିକାର, ପାରିବାରିକ ସମ୍ପର୍କ, ଠିକାଦାସୀ ଦେବା ବା ନେବା, କାହାର ଶ୍ରମ କରିବା ଅପରାଧ, ମାପ ଓଜନ, ଜମିଜମା, ବ୍ୟାଙ୍କ ତଥା ବାଣିଜ୍ୟ, ନ୍ୟାୟ ପ୍ରଦାନ କରିବାର ପଦ୍ଧତି, ତଥା ରାଜ୍ୟ-ପ୍ରଶାସନର ପ୍ରତି ଓ ପ୍ରକାର ଆଦି ବିଷୟରେ କରାଯାଇଥାଏ । ଏହି ପ୍ରକାର ପରିସୀମିତ କେଳେ ରାଜ୍ୟକୁ ଦୁର୍ବଳ କରେନାହିଁ, ବରଂ ସେହି ନାଗରିକଙ୍କ ପାଇଁ ମଧ୍ୟ ଅସହ୍ୟ ହୋଇ ପଡ଼ିଥାଏ । ଯାହାଦ୍ୱାରା ଗୋଟିଏ ରାଜ୍ୟରୁ ଅନ୍ୟ ରାଜ୍ୟକୁ ଗଲେ ସେ ଦେଶିକ ଯାହା ଗୋଟିଏ ରାଜ୍ୟରେ ଆଇନ ହସ୍ତତ ତାହା ଅନ୍ୟ ରାଜ୍ୟରେ ଆଇନ ବିରୁଦ୍ଧ । ଚିଠା ପର୍ଯ୍ୟାନ୍ତରେ ଏପରି ଉପାୟ ଅଲେଖ୍ୟ କରାଯାଇଛି, ଯେଉଁଥିରେ ଶ୍ବଶୋସ୍ତ୍ର ଶବ୍ଦର ପଦ୍ଧତି ସଂସ୍କୃତ ରହିବ, କିନ୍ତୁ ତାହା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ଏହିସବୁ କଥାରେ, ଯାହା ଦେଶର ଏକତା ପାଇଁ ଦରକାର ତାହା ଗୋଟିଏ ସ୍ୱରୂପରେ ଗଠିତ ହୋଇ ପାରିବ । ଚିଠା ପର୍ଯ୍ୟାନ୍ତରେ ଏଥିପାଇଁ ତିନି ଗୋଟି ଉପାୟ ନିର୍ଦ୍ଧାରଣ କରାଯାଇଛି ।

୧ — ନ୍ୟାୟାଧୀଶ ଗୁଡ଼ିକର ଏକକରେ ବ୍ୟବସ୍ଥା ରହୁଛି ।

୨ — ମୁଖ୍ୟ ଦେବାଳୀ ବା ଫୌଜଦାରୀ ଆଇନର ଏକ ରୂପତା ହୋଇଛି ।

୩ — ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପଦବୀରେ ନିଯୁକ୍ତି ପାଇଁ ଏକ ଅତିରିକ୍ତ ଶ୍ବଶୋସ୍ତ୍ର ସରକାରୀ ଚାକିରୀ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଧାର୍ଯ୍ୟ କରାଯାଇଛି ।

ଯାହା ମୁଁ କହୁଛି, ସଂସ୍କୃତ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ସ୍ୱରୂପ ଅନୁଯାୟୀ ବିଭିନ୍ନ ନ୍ୟାୟାଳୟରେ ବିଭିନ୍ନ ଆଇନ୍ ଓ ସିଦ୍ଧିଲ ସିଦ୍ଧି ସମ୍ବନ୍ଧରେ ପାର୍ଥକ୍ୟ ରହିବ ।

ପୁରୀ ସମ୍ବନ୍ଧ । କାରଣ କେନ୍ଦ୍ର ତଥା ରାଜ୍ୟ ପରିସ୍ଥିତି ପ୍ରଥମ ଓ ଗୋଟିଏ ଅନ୍ୟଠାରୁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର । ଭାରତୀୟ ଶାସନ ବିଧାନ ସର୍ବାଧିକ ହେଲେ ମଧ୍ୟ ସେଥିରେ ଅବା ନ୍ୟାୟାଳୟ ଗୁଡ଼ିକ ଅଭିନ୍ନ । ଯେତେବେଳେ ଭିନ୍ନ ନ୍ୟାୟାଳୟ ହେଉନା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ତାହା ଗୋଟିଏ ନିୟମାବଳୀ ଅଧିନରେ ପରିଚାଳିତ । ତାହାର ଅଧିକାର କ୍ଷେତ୍ର ସବୁଠାରେ ସମାନ । ଦେବାନୀ ହେଉ ବା ଫୌଜଦାରୀ ହେଉ ତାହା ଫର୍ମାସାନର ଆଇନ ଅନ୍ତର୍ଗତ ପ୍ରତ୍ୟେକ ମାମଲାର ଅପିଲ ଶୁଣାହେବ । ଅପିଲ କରିବା ପାଇଁ ଯେତେଗୁଡ଼ିଏ କାରଣ ଅଛି, ସେଥିରୁ ସମସ୍ତ ପ୍ରକାର ପାର୍ଥକ୍ୟଗୁଡ଼ିକୁ ଦୂର କରିବା ପାଇଁ ଏହା ନିରାପଦ । କାନାଡା ଏପରି ଏକ ଦେଶ, ଯେଉଁଠାରେ ଏହି ସବୁ ପଦ୍ଧତି ପ୍ରାୟ ସମାନ । ମାତ୍ର ଅନ୍ତର୍ଜାତୀୟ ବିଷୟ ପଦ୍ଧତି କେତେକ ଏପାଖ ସେପାଖ ଅଛି ।

ଯେଉଁସବୁ ଆଇନ ନାଗରିକ ତଥା ସାମାଜିକ ଜୀବନର ମୌଳିକ ଉତ୍ସ ସେ ସବୁ ଆଇନରୁ ସମସ୍ତ ପ୍ରକାର ପାର୍ଥକ୍ୟ ଦୂର କରିବାରେ ଯଥେଷ୍ଟ ସାହାଯ୍ୟାତ୍ମକ ଅବଲମ୍ବନ କରାଯାଇଛି । ନାଗରିକତା, ସାମାଜିକ ଦେବା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ନିୟମ, ଜମିମିଲିଆ ହସ୍ତାନ୍ତର ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ନିୟମ, ବିବାହ ବିଚ୍ଛେଦ, ଉତ୍ତରାଧିକାରୀ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଆଇନ ଯେତେପ୍ରକାରର ଦେବାନୀ ବା ଫୌଜଦାରୀ ଆଇନ ଅଛି, ସେଗୁଡ଼ିକୁ ସମବର୍ତ୍ତୀ ପୂର୍ତ୍ତା ମଧ୍ୟରେ ରଖିଦିଆଯାଇଛି । ସାହା ଫଳରେ ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିକୁ କୌଣସି ପ୍ରକାରେ ଛାଡ଼ି ନଦେଇ ଆବଶ୍ୟକ ମତେ ଏକ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ରୂପ ଦିଆଯାଇ ପାରିବ ।

ମୁଁ କହୁଥାନ୍ତି, ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାରେ ଦୈନିକ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଅଛି ଓ ଏଥିପାଇଁ ସେଥିରେ ଦୁଇଟି ସରକାର ସେବାମଣ୍ଡଳ ହେବା ମଧ୍ୟ ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ । ସମସ୍ତ ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ମାନବରେ ଗୋଟିଏ ସର୍ବାଧିକ ସେବା ଆୟୋଗ ଯଥା ରାଜ୍ୟରୁ ସେବା ଆୟୋଗ ରହିବ । ଭାରତୀୟ ସର୍ବାଧିକ ଶାସନ ମଧ୍ୟରେ ଦୈନିକ ଶାସନ ହେବା ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଦୁଇଟି ସେବା ଆୟୋଗ ହେବ, କିନ୍ତୁ ସେଥିରେ ଗୋଟିଏ ବିଶେଷତ୍ୱ ରହିବ । ଏହା ସ୍ୱୀକାର କରିବାର କଥା, ପ୍ରତ୍ୟେକ ଦେଶର ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାରେ କେତେଗୁଡ଼ିଏ ଏପରି ପଦ୍ଧତି ରହିବ, ଯେଉଁଥିରେ ଶାସନର ପ୍ରତି ନିର୍ଣ୍ଣୟ କରିବା ବେଳେ ସେଗୁଡ଼ିକୁ ଅସାଧାରଣ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପଦ୍ଧତି ବୋଲି କୁହାଯାଇଥାଏ । ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାର ଏତେ ବଡ଼ ଯାଜ୍ଞମାନ ମୋଟେ ମଧ୍ୟରେ ଏପରି ପଦ୍ଧତିର ନାମକରଣ ସହଜ ନୁହେଁ । କିନ୍ତୁ ଏଥିରେ କୌଣସି ସନ୍ଦେହ ନାହିଁ ଯେ ଶାସନର ସ୍ଥିତିରା ସେହି ଲୋକମାନଙ୍କର ଯୋଗ୍ୟତା ଉପରେ ନିର୍ଭର କରେ, ଯେଉଁମାନଙ୍କୁ ଏହି ପଦ୍ଧତିରେ ନିୟୁତ ଦିଆଯାଇଥାଏ । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ପାଇଁ

ଏହା ସୌଭାଗ୍ୟର କଥା ଯେ ଆମ ଦେଶରେ ଗୋଟିଏ ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥା, ପରମ୍ପରା  
 ଓ ମେ ରହି ଅଛି । ଏହା ସାରା ଦେଶ ପାଇଁ ସମାନ, ଏଥିରେ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପଦବା  
 ଗୁଡ଼ିକୁ କଣ ତାହା ସହଜରେ ଆମକୁ ଜଣା । ସମ୍ବିଧାନରେ ଏପରି ଅବସ୍ଥା  
 ଅଛି ଯେ ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କର ନିଜ ନିଜ ସିଦ୍ଧି ସର୍ବିଷ୍ଟ ଗଠନ କରିବାର ଅଧିକାର  
 ଉପରେ ହସ୍ତକ୍ଷେପ ନକରି ସାରା ଭାରତ ପାଇଁ ଏକ ଅତି ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ସିଦ୍ଧି  
 ସର୍ବିଷ୍ଟ ରହିପାରିବ । ଯାହାର ଅର୍ଥାତ୍ ଅତି ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରକାରେ ଏହା  
 ଯୋଗ୍ୟତାର ବିଷୟ ବସ୍ତୁରେ ସମାନତା ରହିବ । ବେତନ ମଧ୍ୟ ସମସ୍ତଙ୍କୁ ସମାନ  
 ପରିମାଣରେ ଦିଆଯିବ । ଯେଉଁମାନେ ଏହି ସିଦ୍ଧି ସର୍ବିଷ୍ଟ ସଦସ୍ୟ ହୋଇ  
 ପାରିବେ, କେବଳ ସେହିମାନଙ୍କୁ ନିୟୁତ ଏହିପରି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପଦବାରେ  
 ଦିଆଯିବ । ତାହା ସମ୍ବିଧାନରେ ଏହିପରି ବିଶେଷତ୍ୱ ରହିବ । ବର୍ତ୍ତମାନ  
 ଆଲୋଚନାମାନଙ୍କ ବକ୍ତବ୍ୟ ପ୍ରତି ମୋର ଧ୍ୟାନ ଦେବା ଉଚିତ୍ ।

## ଆଲୋଚନାମାନଙ୍କର ଆଶଙ୍କା ଗୁଡ଼ିକର ସମାଧାନ

କୁହାଯାଇଛି, ଏହି ଟଠା ସମ୍ବିଧାନରେ ନୁଆ କିଛି ନାହିଁ । ୧୯୩୫ରେ ହୋଇଥିବା ଗଭୀର ମେଣ୍ଟା ଫର୍ ଇଣ୍ଡିଆ ଅକଟ୍‌ର ଏକ ନକଲ ମାତ୍ର । ଅବଶିଷ୍ଟ ଯାହା କିଛି ତାହା ସହଜ ଯୋଗ କରାଯାଇଛି, ତାହା ଅନ୍ୟ ଦେଶମାନଙ୍କ ସମ୍ବିଧାନରୁ ନିଆଯାଇଛି । ମୌଳିକ ଅଂଶ ଏଥିରେ ଖୁବ କମ୍ ।

ଏହାର ଆଲୋଚନା ଉପରେ ପ୍ରଶ୍ନ ହୁଏ, ଯଦି କୌଣସି ଏକ ସମ୍ବିଧାନ ରଚନା କରାଯାଏ, ତାହାହେଲେ ସେଥିରେ କୌଣସି ସ୍ୱରୂପ କଥା ନାହିଁ କଣ ସବୁ ନୁଆ କଥା ରହିବ ? ଯେତେବେଳେ ତୁମ ସମ୍ବିଧାନ ଲିଖିବକ କରାଯାଇଥିଲା, ତାହାର ସମସ୍ତ ଆଙ୍କକୁ ପ୍ରାୟ ଶହେ ବର୍ଷ ଚିତ୍ତଚଳଣି । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ ଅନେକ ଦେଶ ଲେ ମଧ୍ୟରେ ନିଜ ନିଜ ସମ୍ବିଧାନ ଲେଖିଛନ୍ତି । ଏହା ଏକ ନିଶ୍ଚିତ ମତ ଯେ, କେଉଁ ସମ୍ବିଧାନରେ କଣ କଣ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ବିଷୟମାନ ଅଛି ତାହା ଅନୁଶୀଳନ କରାଯାଉଛି । ସେହି ବିଷୟଗୁଡ଼ିକୁ ଯଦି ଗ୍ରହଣ କରି ନିଆଯାଏ, ତାହାହେଲେ ସବୁ ସମ୍ବିଧାନର ମୁଖ୍ୟ ମୁଖ୍ୟ ବିଷୟଗୁଡ଼ିକରେ ସମାନତା ଛାଡ଼ି କରାଯାଇ ପାରିବ । ବହୁଦିନ ଚିନ୍ତାଧାରା ପରେ ଯେତେବେଳେ କେହି ଏକ ସମ୍ବିଧାନ ରଚନା କରେ, ତାହାହେଲେ ସେଥିରେ ଯଦି କୌଣସି ନୁଆ କଥା ରଖାଯାଏ ତାହାହେଲେ କେବଳ ଏହା ହୋଇପାରିବ ଯେ, ସ୍ୱରାଜ୍ୟ ସମ୍ବିଧାନ ଗୁଡ଼ିକର ଦୋଷ ତୁଚ୍ଛିଗୁଡ଼ିକୁ ବାଦ ଦେଇ ସେଥିରୁ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସୀମା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ ଅନୁଯାୟୀ ତିଆରି କରାଯାଇ ପାରିବ । ଏଥିପାଇଁ କଣ, ପ୍ରଶ୍ନ କରାଯାଇପାରେ ଯେ ଏହି ସମ୍ବିଧାନ ଅନ୍ୟ ଦେଶର ସମ୍ବିଧାନକୁ ଅତିରୁକ୍ତ ନକଲ କରାଯାଇଛି ? ସମ୍ବିଧାନଟିକୁ ପର୍ଯ୍ୟାପ୍ତଭାବେ ଅଧ୍ୟୟନ ନକଲ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହିପରି ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠିପାରେ । ମୁଁ ଅପସମାନକୁ କହୁଛି, ଏହି ଟଠା ସମ୍ବିଧାନର କଣ କଣ ବିଷୟ ନାହିଁ । ମୋର ବିଶ୍ୱାସ ହେଉଛି, ଯେତେବେଳେ ଅନ୍ୟ ଦେଶ ମାନଙ୍କର ସମ୍ବିଧାନ ପଢ଼ିଛନ୍ତି ଓ ଯେତେବେଳେ ନିରାପେକ୍ଷ ଭାବେ ବିଚାର କରାଯାଉଥିବେ, ସେମାନେ ମୋର ଏହିକଥାରେ ଏକମତ ହେବେ । ସମ୍ବିଧାନର ଟଠା ପ୍ରସ୍ତୁତକାରୀ ସମିତି ଉପରେ କୌଣସି ବିଧାନକୁ ଅତିରୁକ୍ତ ନକଲ କରିବାର ଦୋଷ ତିଆରି ପାରିବ ନାହିଁ ।

ଯେଉଁପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହି ଆଲୋଚନାର ସମ୍ପର୍କ, ଟଠା ସମ୍ବିଧାନରେ ସେଥି ମଧ୍ୟରୁ ବହୁତ କିଛି ୧୯୩୫ର ଗଭୀର ମେଣ୍ଟା ଫର୍ ଇଣ୍ଡିଆ ଅକଟ୍‌ରୁ ଗ୍ରହଣ କରାଯାଇଛି । ଏହି ବିଷୟରେ ମୋତେ କ୍ଷମା ମାଗିବାର କୌଣସି

ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ । କୌଣସିଥିରୁ କିଛି ଗ୍ରହଣ କରିବାରେ ଲାଜ୍ୟା କରିବାର କୌଣସି କାରଣ ମଧ୍ୟ ନାହିଁ । ଏଥିରେ ମଧ୍ୟ କୌଣସି ସାହୁତ୍ୟ ଶ୍ରେଣୀର କଥା ନାହିଁ । ସମ୍ବିଧାନ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ପ୍ରଧାନ ପ୍ରଧାନ ବିଷୟ ଉପରେ କାହାର “କମ୍ପ୍ରିହେନ୍ସିଭ୍” ନାହିଁ । ମୋର କେବଳ ଏହି କଥାରେ ଅବଗୋଷ ରହିଛି ଯେ, ୧୯୩୫ର ଗଭର୍ଣ୍ଣମେଣ୍ଟ ଅଫ୍ ଇଣ୍ଡିଆ ଆକ୍ଟରୁ ଯେଉଁ ବିଷୟ ଗ୍ରହଣ କରାଯାଇଛି ସେସବୁ କେବଳ ପ୍ରଶାସନ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ବିଷୟ ମାତ୍ର । ମୁଁ ଏହି କଥାରେ ଏକମତ, ପ୍ରଶାସନ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ବିଷୟ ପାଇଁ ସମ୍ବିଧାନରେ କୌଣସି ସ୍ଥାନ ନରହିବା ଉଚିତ୍ । ମୁଁ ଶୁଦ୍ଧିଧର ଶିଠା ସମିତି ଏହି ସବୁକୁ କୌଣସି ପ୍ରକାରେ ବାଦ କରିଦେଇ ପାରିବେ । ଫଳରେ ସମ୍ବିଧାନ ମଧ୍ୟରେ ଏହାର ସମାବେଶ କର ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ କାହିଁକି କରାଯାଇ ପାରିବନାହିଁ, ଏହି ବିଷୟରେ ବହୁତ କିଛି କୁହାଯାଇପାରେ । ସୁନାଥର ନେତା ‘ଗ୍ରେଟେ’ ଲେଖିଛନ୍ତି :— “କେବଳ କୌଣସି ସମାଜର ଅଧିକାଂଶକ ମଧ୍ୟରେ ନୁହଁ, ମାତ୍ର ସାରା ସମାଜ ମଧ୍ୟରେ “ସମ୍ବିଧାନ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ନୈତିକତା”କୁ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିବା ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ । ତାହାହେଲେ ଯେକୌଣସି ଶାସନ ସ୍ବଧୀନ ଭାବେ ଓ ଶାନ୍ତିପୂର୍ଣ୍ଣ ନିତିରେ ଚଳି ପାରିବ । କାରଣ ଯେତେ ଛୋଟାଶାଳୀ ସଭ୍ୟା ଲଘୁ ଜିଦି-ବୋର ଶୁଣିଲେ ମଧ୍ୟ ସେମାନେ ସ୍ବୟଂ ଅଧିକାର ଲାଭ କରିପାରିବେନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ତାହା ସେହି ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ପରିଷ୍କଳନାକୁ ଅସମ୍ଭବ କରିପାରିବ ।

ସମ୍ବିଧାନ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ‘ନୈତିକତା’ ଉପରେ ‘ଗ୍ରେଟେ’ଙ୍କର ଆସ୍ଥା ଥିଲା । ସମ୍ବିଧାନର ସ୍ବରୂପ ପ୍ରତି ଆଦର ତଥା ଏହାର ସ୍ବରୂପ ଅଧିନରେ କାର୍ଯ୍ୟ କରୁଥିବା ଅଧିକାରୀମାନଙ୍କର ଆଜ୍ଞା ପାଳନ କରିବାର ସ୍ବଭାବ ପ୍ରତି ମଧ୍ୟ ଅସ୍ଥା ଥିଲା । ଏହା ସହିତ ଭାଷଣ ତଥା କାର୍ଯ୍ୟରେ ସ୍ବତନ୍ତ୍ରତା ଭକ୍ଷା କରିବାର ପଦ୍ଧତି ଦ୍ବାରା ନିଶ୍ଚିତ ଭାବେ ଆଇନର ସୀମା ମଧ୍ୟରେ ରହି ଏହାର ଅଧିକାରୀମାନେ, ସମସ୍ତ ସାଂସଦମାନ କାମର ସମାଲୋଚନା କରିପାରିବାର ବ୍ୟବସ୍ଥା ପ୍ରତି ପ୍ରବୃତ୍ତି ମଧ୍ୟ ଥିଲା । ତାହା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ପ୍ରତ୍ୟେକ ନାଗରିକଙ୍କ ଦୃଢ଼ତା ମଧ୍ୟରେ ଏହି ବିଶ୍ବାସର ସପକ୍ଷ ବା ବିପକ୍ଷର ସର୍ବସ୍ବ, କୌଣସି କ୍ଷେତ୍ରରେ ବିକଟ ରୂପ ଧାରଣ କରିବନାହିଁ । ଏପରିକି ବିରୋଧୀଙ୍କ ଦୃଷ୍ଟିରେ ମଧ୍ୟ ସମ୍ବିଧାନର ସ୍ବରୂପ ଏପରି ପବିତ୍ର ହୋଇ ଉଠିବ ଯେ, ସତେ ଯେପରି ତାହା ନିଜ ଦୃଷ୍ଟିଭଙ୍ଗୀରୁ ସେମାନେ ସୃଷ୍ଟି କରିଛନ୍ତି ବୋଲି ଅନୁଭବ କରିବେ ।

ପ୍ରତ୍ୟେକ ଏହାକୁ ସ୍ବୀକାର କରିବେ । କୌଣସି ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ରୀୟ, ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁଯାୟୀ ଶାନ୍ତିପୂର୍ଣ୍ଣଭାବେ କାର୍ଯ୍ୟ ତଳାବବାକୁ ହେଲେ ସମ୍ବିଧାନ “ମ୍ଲେଣ୍ଡାସ୍



ନୈତିକତା”କୁ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିବାର ଆବଶ୍ୟକତା ରହୁଛି । କିନ୍ତୁ ଏହା ସହିତ ସମ୍ବନ୍ଧ ରକ୍ଷା କରୁଥିବା ଏହିପରି ଦୁଇଟି ବିଷୟ ଅଛି, ଯାହା ପ୍ରତି ଦୂରାନ୍ତ ବ୍ୟବସାୟ ଯଥୋଚିତ ଧ୍ୟାନ ଦିଆଯାଇ ପାରିନାହିଁ । ପ୍ରଥମ କଥା ହେଉଛି ପ୍ରଶାସନର ସ୍ବରୂପ, ଚିଠି ପତ୍ର ସମ୍ବିଧାନର ରୂପ ଅତି ପରିଚିତ ହେବା ଉଚିତ । ପ୍ରଶାସନ ପଦ୍ଧତି ସମ୍ବିଧାନର ସ୍ବରୂପ ସହିତ ମେଳ ଖାଇଲା ପରି ହେବା ଉଚିତ । ଦ୍ବିତୀୟ କଥା ହେଉଛି ସମ୍ବିଧାନର ସ୍ବରୂପରେ କୌଣସି ପରିବର୍ତ୍ତନ ନଥାଣି ମଧ୍ୟ ଏହା ସମ୍ଭବ ସମ୍ଭବ ହେବାର କେବଳ ଶାସନବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ବଦଳାଇ, ସାମ୍ବିଧାନିକ ବିକୃତ କରିଦେବା ଓ ଏଥିରେ ପରିସ୍ପର ବିରୋଧୀ ତଥା ଏହାର ନିମ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ସାଧନର ବିରୋଧୀ କରି, ବିକୃତ କରି ଦିଆଯାଇ ପାରିବ । ଏଥିରୁ ଏହି ଦୃଷ୍ଟାନ୍ତ ମିଳେ, ଯେଉଁଠାରେ ଲୋକେ “ସମ୍ବିଧାନ ସମ୍ବର୍କାୟ ନୈତିକତା”ର ଭାବନାରେ କେବଳ ପ୍ରୋତ ଭାବେ ଜଡ଼ିତ ଥାନ୍ତି । ସେମାନେ ବିଚାର କରନ୍ତି, ଶାସନ କଥାକୁ ସମ୍ବିଧାନ ଅନ୍ତର୍ଗତ ନକରିପାରିବ । ଏହାକୁ ନିଧାର୍ଯ୍ୟ କରିବାର ଦାୟିତ୍ବ ବିଧାନ ସଭା ଉପରେ ନ୍ୟୁତ କରି ଦିଆଯାଇ । ପ୍ରଶ୍ନ ଉଠେ ଆମ୍ଭେମାନେ କଣ ଏହା ମାନି ଚଳୁଛନ୍ତି ଯେ, “ସମ୍ବିଧାନ ସମ୍ବର୍କାୟ ନୈତିକତା” ସ୍ବପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ଅଟେ । ସମ୍ବିଧାନ ସମ୍ବର୍କାୟ ନୈତିକତା କୌଣସି ସ୍ବଭାବିକ ଭାବନା ନୁହେଁ । ଏହାକୁ ଅନ୍ୟାନ୍ୟ କିଛିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହାକୁ ହୃଦୟଙ୍ଗମ କରିବା ଉଚିତ ଯେ, ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଲୋକମାନେ ବର୍ତ୍ତମାନ ଏହା ଶିକ୍ଷିତ । ଭାରତର ଭୂମିତଳେ ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ର ନାହିଁ । ତାହା ସମାନ ମଧ୍ୟରେପ୍ରତ୍ୟେକ ପ୍ରସ୍ତରେ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରାଯିବ ଓ ନିର୍ବାଚନ ପଦ୍ଧତି ସ୍ଥିର କରାଯିବାର ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରାଯିବ ।

ଏହି ଏକତ୍ବରେ ଗୁରୁତ୍ବମାନର କାର୍ଯ୍ୟ ହେଉଛି, ପ୍ରଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ସ୍ବରୂପ ନିର୍ଦ୍ଧାରଣ କରିବାର କାର୍ଯ୍ୟ ଆଇନ ପ୍ରଣୟନ କଣ ସହ ଉପରେ ଛାଡ଼ି ଦିଆ ନଯାଇ ସେଗୁଡ଼ିକୁ ସମ୍ବିଧାନ ମଧ୍ୟକୁ ନେଇଯିବା ଉଚିତ । ଚିଠା ପତ୍ର ସାଧନର ଏକ ଅନ୍ୟ ଆଲୋଚନାରୁ ଏହା ଶୁଣାଯାଏ ଯେ ଏହାର କୌଣସି ଅଂଶରେ ପ୍ରାଚୀନ ଗ୍ରାମ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ବ ନାହିଁ । କୁହାଯାଏ, ନୂଆ ସମ୍ବିଧାନର ଚିଠାର ଆଧାର ପ୍ରାଚୀନ ହିନ୍ଦୁ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ନମୁନା ଅନୁସାରେ ହୋଇଅଛି, ନା ପାଶ୍ଚାତ୍ୟ ପାର୍ଲିମେଣ୍ଟ ସଦୃଶ କରିବା ଦ୍ବାରା ହୋଇଛି । ନୂଆ ସମ୍ବିଧାନର ରଚନା ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ତଥା ଜିଲ୍ଲା ପଞ୍ଚାୟତକୁ ମୂଳ କରି ରଚନା କରିବାର ଥିଲା । କେତେକ ଏଥିର ଲୋକ ମଧ୍ୟ ଅବନ୍ତି ଯେଉଁମାନଙ୍କର ମତ ଆହୁରି ବୃଦ୍ଧ ଥିଲା । ସେମାନେ କେବେହେଲେ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ବା ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ସରକାର ଗୁରୁତ୍ବ ନାହିଁ । ସେମାନେ ବୁଝି ଗୁରୁତ୍ବ କେବଳ ଗ୍ରାମିଣ ସରକାର ଗୁରୁତ୍ବ ସମ୍ବନ୍ଧ ମାନ ହୋଇରହୁ ।

ଭରତୀୟ ବୃଦ୍ଧିଜୀବନାନୁକୂଳ ନିଜ ଗ୍ରାମ ରାଜମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଯେଉଁ ପ୍ରେମ ଅଛି, ଯଦିଓ ତାହା କାରୁଣିକ ନୁହେଁ, ତଥାପି ଏହା ଅସୀମ । ଏହାର ପ୍ରଧାନ କାରଣ ‘ମୈତ୍ରକାଂକ୍ଷ’ ମତ୍ତ ଶୟଳ ଏହା ପ୍ରଶଂସା । ସେ ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ଗୁଡ଼ିକ ସ୍ୱୟଂ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଓ ବାହାର ଦୁର୍ଘଟଣାରୁ ମୁକ୍ତ ରହି ଗୋଟିଏ ଗୋଟିଏ ଶ୍ରେଷ୍ଠ ଗଣରାଜ୍ୟ ହେବା ଇଚ୍ଛା ବୋଲି ମନେକରୁ କରୁଥିଲେ । ତାଙ୍କର ମତ ଅନୁଯାୟୀ ନିଜ ନିଜ ମଧ୍ୟରେ ଶ୍ରେଷ୍ଠ ଶ୍ରେଷ୍ଠ ରାଜ୍ୟ ଗଠନ କରାଯାଇ ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ମାଧ୍ୟମରେ ଭରତୀୟ ଜନତାଙ୍କୁ ସବୁଠାରୁ ଅଧିକ ଦୁରନ୍ଧା ମିଳି ପାରିବ । ଭରତୀୟ ଜନତା ମଧ୍ୟରେ କେତେକ ପରିମାଣରେ ଖାନ୍ନାୟ ପରିବର୍ତ୍ତନକୁ ସହଜକୁ ଯତ୍ନେ । ଏହି ସବୁର ମାଧ୍ୟମରେ ଗ୍ରାମପଞ୍ଚାୟତ ଦ୍ୱାରା ସାର୍ବ ଭାରତର ଜନତାଙ୍କୁ ସବୁଠାରୁ ଅଧିକ ସୁଖ, ଆନନ୍ଦ ଓ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ପ୍ରଦାନ କରାଯାଇ ପାରିବ ।

ଏଥିରେ କୌଣସି ସନ୍ଦେହ ନାହିଁ ଯେ, ଯେଉଁଠାରେ ସାମାଜିକ ପ୍ରଥା ପ୍ରସାସନିକ ପ୍ରକୃତ ଓ ଗୋଷ୍ଠିଗତ ସରଫନ ବହୁ ପରିମାଣରେ ନଷ୍ଟ ହୋଇ ଯାଇଛି ସେଠାରେ ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତର ପ୍ରଥା ଅଳ୍ପ ବହୁତ କରି ଚାହୁଁ ରହିଛି । କିନ୍ତୁ ଯେଉଁ ଲୋକମାନଙ୍କ ମନରେ ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତକୁ ନେଇ ଏପ୍ରକାର ପ୍ରତିମାନ ସେମାନେ ବିରୁଦ୍ଧ କରନ୍ତି ନାହିଁ ସେ ଦେଶର ସମସ୍ତା ଗୁଡ଼ିକରେ ବା ଦେଶକୁ ସୌଭାଗ୍ୟ ପୂର୍ଣ୍ଣ କରିବାରେ ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ଗୁଡ଼ିକ କେତେ ପରିମାଣରେ ଅଂଶ ଗ୍ରହଣ କରିଛନ୍ତି । ସ୍ୱୟଂ ‘ମୈତ୍ରକାଂକ୍ଷ’, ଦେଶକୁ ସୌଭାଗ୍ୟ ପୂର୍ଣ୍ଣ କରିବାକୁ ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତଗୁଡ଼ିକୁ କେଉଁଭଳି ଭାବରେ ଅଂଶ ଗ୍ରହଣ କରନ୍ତି, ସେ ତାଙ୍କର ନିଜ ଭାଷାରେ ବର୍ଣ୍ଣନା କରିଛନ୍ତି ।

ଗୋଟିଏ ରାଜବଂଶ ପରେ ଆଉ ଗୋଟିଏ ରାଜବଂଶ ଆଗମ୍ଭ ହୁଏ । ଗୋଟିଏ ଖାନ୍ନା ପରେ ଆଉ ଗୋଟିଏ ଖାନ୍ନା ଆସେ । ହିନ୍ଦୁ ପଠାଣ, ମୋଗଲ, ମରଠା, ଶିଖ, ଇଂରେଜ ସମସ୍ତେ ବାରମ୍ବାର ରାଜ୍ୟ ଅଧିକାର କରିଛନ୍ତି । କିନ୍ତୁ ଗ୍ରାମପଞ୍ଚାୟତ ଗୁଡ଼ିକ ଧୈର୍ଯ୍ୟବଳି ଥିଲା ସେହିଭଳି ରହିଛି । ବିପଦ ସମୟରେ ସେଗୁଡ଼ିକ ଏକାଠି ହୋଇଥାନ୍ତି । ଶତ୍ରୁ ସେନା ଦେଶ ମଧ୍ୟରେ ପଶିଯାନ୍ତି । ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ନିଜର ପରିମାନଙ୍କୁ ଗାଁର ଶୁଭ ଅବସ୍ଥା ମଧ୍ୟରେ ଏକତ୍ରିତ କରି ରଖନ୍ତି ଏବଂ ଶତ୍ରୁମାନଙ୍କଠାରୁ କୌଣସି ମତେ ଛଡ଼ା ଛୁଡ଼ି ନକରି ସେମାନଙ୍କୁ ଅଗ୍ରସର ହେବାକୁ ଦିଅନ୍ତି ।

ଗ୍ରାମପଞ୍ଚାୟତଗୁଡ଼ିକ ନିଜ ଦେଶର ଇତିହାସରେ ଏହୁପରି ଭଗନେଇ ଆସିଛନ୍ତି । ଯେତେବେଳେ ମୁଁ ଏହି କଥାକୁ ଅନୁଭବ କଲି ସେତେବେଳେ ଏହି

ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ପାଇଁ ମୋ ମନରେ କୌଣସି ସ୍ଥାନ ନାହିଁ ।  
 ସବୁ ଉତ୍ଥାନ ପତନ ମଧ୍ୟରୁ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଛି । ଏହା ଏକ ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କଥା । କିନ୍ତୁ  
 ଏହାକୁ ଏଣୁ ଭେଟି ଭେଟେ ଗଠନ କରିବାରେ କୌଣସି ମୂଲ୍ୟ ନାହିଁ । ଶୁଣି ଉଠେ,  
 ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ମଧ୍ୟରେ କେଉଁ ଝୁର ବଞ୍ଚି ରହିଛି । ଏହାର ଉତ୍ତର ପରିସ୍ୱାର  
 ଯେ ଏହା ଖୁବ୍ ନିମ୍ନ ପ୍ରସ୍ତରେ । ଖୁବ୍ ସ୍ୱାଧୀନତା ସ୍ତର ମଧ୍ୟରେ ଅଛି ।  
 ମୋରତ' ମତ ଏହି ଗ୍ରାମ ପଞ୍ଚାୟତ ଭାରତର ବିନାଶର କାରଣ ହୋଇଛି । ଏହି  
 କାରଣରୁ ମୁଁ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ହୁଏ ଯେ ଯେଉଁଠାରେ ପ୍ରାକୃତିକ କଥା ସମୁଦାୟକତାର  
 ନିନ୍ଦା କରନ୍ତି, ସେମାନେ କେଉଁ ପ୍ରକାରର ଗ୍ରାମପଞ୍ଚାୟତର ପକ୍ଷରେ ଆଗକୁ  
 ଆସୁଛନ୍ତି ? ଆଜିର ଗ୍ରାମ ନିଜର ପ୍ରଥମ, ମୋହ, ଅଜ୍ଞାନତା ସଂକଳ୍ପିତା ଏବଂ  
 ସାମ୍ପ୍ରଦାୟକତାର ଗୁଣା ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କିଛି ନୁହେଁ । ମୁଁ ଖୁସି ଯେ, ଚିଠା  
 ସମ୍ବିଧାନରେ 'ଗ୍ରାମ' କୁ ଲିଖିତ ଦେଇ ତାହାର ସମର୍ଥକ ବ୍ୟବସ୍ଥାନକୁ  
 ଗୋଟିଏ ଏକତା ମଧ୍ୟରେ ରଖିବାକୁ ସ୍ୱୀକାର କରିଛନ୍ତି ।

ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନକୁ ଏଥିପାଇଁ ମଧ୍ୟ ଆଲୋଚନାର କ୍ଷେତ୍ରରୂପେ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରି  
 ଯାଇଥିଲା । କାରଣ ଏଥିରେ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁତା ପାଇଁ ସଂରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ଅଛି । ଏହି  
 ସମ୍ବେଦରେ ଚିଠା କମିଟିର କୌଣସି ସାମ୍ବେଦ ନାହିଁ । ସେଥିରେ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ  
 ସଭାର ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ଅନୁସରଣ କରିବାକୁ ହୋଇଥିଲା । ବ୍ୟବସ୍ଥାତ ବେଳେ ମୋର  
 ଏଥିରେ ସନ୍ତୋଷ ନାହିଁ ଯେ, ଅଳ୍ପ ସଂଖ୍ୟାକଙ୍କ ପାଇଁ ସଂରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା କରି,  
 ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ଗୁରୁମାନଙ୍କ କାର୍ଯ୍ୟ କରିଛନ୍ତି । ଏହି ଦେଶରେ ଅଳ୍ପମତ ଓ  
 ବହୁମତ ଅଧିକାରୀମାନେ ଉଭୟ ଭୁଲ୍ ରାସ୍ତା ଗ୍ରହଣ କରିଛନ୍ତି । ସଂଖ୍ୟାଧିକଙ୍କ  
 ପାଇଁ ଏହା ଠିକ୍ ନୁହେଁ ଯେ, ସେମାନେ ନିଜକୁ ସବୁଦିନ ପାଇଁ ସେହିପରି କରି  
 ରଖିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରିବେ । ଏପରି ଏକ ସମାଧାନ ତାହାର କରିବା ଉଚିତ୍  
 ଯାହାଦ୍ୱାରା ଦୁଇପକ୍ଷର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ପୂରଣ ହୋଇ ପାରିବ । ପ୍ରଥମ କଥା ହେଉଛି  
 ଏହି ସମାଧାନ ଦ୍ୱାରା ଅଳ୍ପମତ ଲୋକଙ୍କର ଅସ୍ତିତ୍ୱକୁ ସ୍ୱୀକାର କରାଯାଇପାରିବ ।  
 ଦ୍ୱିତୀୟତଃ ଏହି ସମାଧାନ ଏପରି ହେବା ଉଚିତ୍ ଯାହା ଫଳରେ ଅଳ୍ପମତ ଓ  
 ବହୁମତ ଚିନ୍ତନା ଚିନ୍ତନ ମିଳିମିଶି ଗୋଟିଏ ହୋଇ ପାରିବେ । ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ  
 ସଭାଦ୍ୱାରା ଯେଉଁ ସମାଧାନ ଉପସ୍ଥାପିତ କରାଗଲା, ଏହା ସ୍ୱାଗତ ଯୋଗ୍ୟ କାରଣ  
 ଏଥିରେ ଦୁଇଟିଯାକ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ପୂରଣ ହୋଇ ପାରିବ । ଏପରିକି କଳହ ପକ୍ଷୀ  
 ମାନଙ୍କର ମନରେ ଯେଉଁ ସରକ୍ଷଣକୁ ବିରୋଧ କରିବାର ଏକ ପାତଳାମିରି ବସା  
 ବାନ୍ଧୁଛି । ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଏହାର ଗୁରୁତ୍ୱ ଅନୁଭବ କରିବେ । ସେମାନଙ୍କୁ  
 ଦୁଇପକ୍ଷ କଥା କହିବାକୁ ଗୁଡ଼ୁଛି । ପ୍ରଥମ କଥା ହେଉଛି ଏହି ଅଳ୍ପମତ, ଏକ

ଆଗ୍ନେୟଗିରି ସଦୃଶ । କୌଣସି ମନେ ଯଦି ଏହା ବିଶ୍ଳେଷଣ ହୁଏ ତାହେଲେ ରାଜ୍ୟର ସାରା ସ୍ଥିତିକୁ ସମ୍ଭାବ୍ୟ ଦେଖା । ସୁଦୈର୍ଘ୍ୟ ଇତିହାସ ଏହି ଉତ୍ସାବହତାର ଚକ୍ଷୁଶ ପ୍ରମାଣ । ଦ୍ଵିତୀୟ କଥା, ଭାରତର ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ ନିଜେ ନିଜକୁ ସଂଖ୍ୟା-ଗଣିତଙ୍କ ହାତରେ ସେମାନଙ୍କ ଭାଷା ନିଦ୍ଦଣରେ ତୋରା ସମର୍ପଣ କରିବାକୁ ସ୍ଵୀକାର କରିଛନ୍ତି ।

ଯେଉଁ ସମୟରେ ଆୟୁଲେନ୍‌ଙ୍କୁ ଦୁଇ ଖଣ୍ଡରେ ବିଭକ୍ତ, କରିଦେବା ପାଇଁ ଆନେତନା ଗୁଲ୍‌ଥଲ, ସେଟେବେଲ ଡେଭିସ୍‌ଙ୍କ କାର୍ଯ୍ୟକୁ କୁହାଗଲା ପ୍ରୋଟେଷ୍ଟାଣ୍ଟ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁଙ୍କ ପାଇଁ ଆଞ୍ଚ ମୈତ୍ରିକତାବେ ସଂରକ୍ଷଣ ନେଇଗଲେ, କିନ୍ତୁ ଆୟୁଲେନ୍‌ଙ୍କୁ ବିଭକ୍ତ ହେବାକୁ ଦିଅନଯାଉ । କାର୍ଯ୍ୟକ୍ଷେତ୍ର ଉତ୍ତର ଥିଲା, ତୁମ୍ଭର ସଂରକ୍ଷଣ ଶକ୍ତିରେ ଯାଉ, ଆମେ ଗୁମ୍ଫାମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ଗଠିତ ହେବାକୁ ଗୃହ୍ୟ ନାହିଁ, ଭାରତରେ କୌଣସି ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ କେବେହେଲେ ଏହି ବିଚାର କରି ନାହାନ୍ତି । ସେମାନେ ପଞ୍ଜିକୃତ ବହୁମତର ଗାହନକୁ ସ୍ଵୀକାର କରିନେଇଛନ୍ତି ଯଦି ଏହି ବହୁମତଧାରୀମାନେ କେବଳ ନାମିକ ସ୍ଵିକାର ପୃଷ୍ଠପୋଷକ ଅଟନ୍ତି । ରାଜନୈତିକ ନୁହେଁ, ବର୍ତ୍ତମାନ ଏହି ବହୁମତର କାର୍ଯ୍ୟ ହେଉଛି ସେମାନେ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ନିଜର କର୍ତ୍ତବ୍ୟକୁ ବୁଝି କୌଣସି ପଦପାଠ ନକରନ୍ତୁ । ଭବିଷ୍ୟତରେ ସେମାନେ ଅଲମ୍ପାବଲମ୍ପୀ ହୋଇ ରହିବେ, କିମ୍ବା ସେମାନଙ୍କର ଲେପ ହୋଇଯିବ, ଏହା ବହୁମତଧାରୀମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଉପରେ ନିର୍ଭର କରୁଛି । ଯଦି ସଂଖ୍ୟାଧିକ ଲୋକେ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁମାନଙ୍କର ସ୍ଵାଧୀନତା କରିବାର ଚିତ୍ତୁକାରଣ କରି, ବଳ କରିଦିଅନ୍ତି ତାହାହେଲେ ଅଲ୍ପ ମତବଲମ୍ପୀମାନଙ୍କ ପାଖରେ ନିଜର ପୃଥକ ଅସ୍ତିତ୍ଵ ବଳାୟିତ ହେବା ପାଇଁ କୌଣସି ଉପାୟ ରହିବ ନାହିଁ । ଏହା ଆପେ ଆପେ ଲେପ ହୋଇଯିବ ।

ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନର ଯେଉଁ ଅଂଶ ଉପରେ ସବୁଠାରୁ ଅଧିକ ଆଲୋଚନା କରାଯାଇଛି ତାହା ହେଉଛି ଏହାର ସେହି ଅଂଶ ଯାହାର ସମ୍ବନ୍ଧ “ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର”ର ବିଷୟ ବନ୍ଧୁ ଅଟେ । କୁହାଯାଏ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକ ବର୍ଣ୍ଣନା କରାଯାଇଥିବା ଧାରାଗୁଡ଼ିକ ଏଭଳି ଅପବାଦ ଗ୍ରସ୍ତ ଯେ ସେହି ଅପବାଦ ଗୁଡ଼ିକହିଁ ସମସ୍ତ ଧାରାଗୁଡ଼ିକୁ କଳ୍ପିତ କରି ଦେଇଛି । ଏଥିରେ ଏହାକୁ ଏକତ୍ରକାର ଧୋକା କୁହାଯାଇଛି । ଆଲୋଚକମାନଙ୍କ ମତ ଅନୁଯାୟୀ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାରଗୁଡ଼ିକ ପାଇଁ ନିରାପେକ୍ଷ ଅଧିକାର ରହିବା ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ ଅଟେ । ନିଜ ମତର ସମର୍ଥନରେ ଏହି ଲୋକମାନେ ଆମେରିକାର ସମ୍ବିଧାନ ଓ ସେହି ସମ୍ବିଧାନର ଆରମ୍ଭରୁ ଏହି ସଂଶୋଧନ ଗୁଡ଼ିକୁ ଉଦ୍ଘାପନ କରିଅଛନ୍ତି । କୁହାଯାଏ ଆମେରିକାରେ

ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକର ସାବ୍ୟସ୍ତ ପାଇଁ ଯେଉଁ ବଳ ଅଛି ତାହା ବାସ୍ତବିକ ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଅଟେ । କାରଣ ସେହି ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକ ଅର୍ଥାତ୍ ନୁହେଁ । ତାହା ସିମ୍ବଲ ଅଟେ । ଏବଂ ତାହା ସହିତ କୌଣସି ଅପବାଦ ଜଡ଼ିତ ନୁହେଁ ।

ମୋତେ ଏହା କହିବାକୁ ଅବଗୋଷ ଲାଗୁଛି । ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକୁ ନେଇ ଯେତେ ଆଲୋଚନା ହେଲା, ତାହାର ଅଧାର କେବଳ ଭ୍ରାନ୍ତିପୂର୍ଣ୍ଣ । ଆଲୋଚକଙ୍କ ପ୍ରଥମ କଥା ମଧ୍ୟରେ ଏହା ଠିକ୍ ନୁହେଁ । ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଖୁଡ଼ିକ ଓ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାରକୁ ନେଇ ଯେଉଁ ମତଭେଦ ତାହା ନିରପେକ୍ଷ ଭାବରେ ସମାଧାନ ହେବା ଉଚିତ୍ । ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଓ ଅପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ମଧ୍ୟରେ ତାହା ବାସ୍ତବ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ପାର୍ଥକ୍ୟ ଅଛି, କାହା ହେଉଛି; ଯାହା ଅପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର, ତାହା ଦୁଇ ପକ୍ଷର ଆପୋଷ ବୁଝାମଣାର ପରିଣାମ ଓ ଯାହା ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ତାହା ଆଇନର ଅବତାନ ।

ଦ୍ୱିତୀୟରେ ଏହା ମଧ୍ୟ ଠିକ୍ ନୁହେଁ ଯେ ଆମେରିକାରେ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ପ୍ରଥା ନିରପେକ୍ଷ ଅଟେ । ଆମେରିକା ସମ୍ବିଧାନରେ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାରକୁ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଅପବାଦଯୁକ୍ତ କରିଥାଆନ୍ତି । ଆମେରିକାର ଉଚ୍ଚତ୍ତମ ନ୍ୟାୟାଳୟର ଅନୁମତ ଗୋଟିଏ ଆଦେଶ ଉପସ୍ଥାପନ କରି ୧୩ ଦଶ ଧାରାରେ ‘ସ୍ପେଷ-ସ୍ପେସିଆଲ୍’ ଉପରେ ଯେଉଁ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଲଗାଇ ଦିଆଗଲା, ତାହାର ଯଥାର୍ଥତା ପ୍ରତିପାଦନ କରାଯାଇଛି । “ଜର୍ଜେସ୍ ବନାମ ନ୍ୟୁସ୍‌ପର୍କ୍”ର ବିବାଦରେ ନ୍ୟୁସ୍‌ପର୍କ୍ ଦଣ୍ଡମୟ ଅଗ୍ରଜନତା ଆଇନ୍ ବିବେଚନା କରି ସ୍ପେସିଆଲ୍ ଥିଲା । ଏହାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଥିଲା ପରିବର୍ତ୍ତନ ଆଣିବା ପାଇଁ ହିଂସାପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରତ୍ୟାହତାକୁ ସ୍ପେଷିଆଲ୍ ପୋଷଣା କରିବା । ଏହି ବିଷୟରେ ଉଚ୍ଚତ୍ତମ ନ୍ୟାୟାଳୟର ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଥିଲା । “ଏହା ଏକ ନିର୍ଦ୍ଦୋଷ ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ । ସମ୍ବିଧାନର ଯେଉଁ କହିବାର ବା ଲେଖିବାର ଅଧିକାର ଦିଆଯାଇଛି ତାହାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ନୁହେଁ ଯେ କାହାରିକୁ ପ୍ରତିବାଦ କରିବାକୁ ଯାଇ ଅସମର୍ଥ ଭାବେ ଯଥାର୍ଥତା ସ୍ୱଳ୍ପ ଯାହା ଛେଡ଼ା ତାହା କହିପାରିବ ବା ଲେଖିପାରିବ । ଏହାର ମଧ୍ୟ ଅର୍ଥ ନୁହେଁ ଯେ ସେ ଯେକୌଣସି ପ୍ରକାରର ଭାଷା ପ୍ରୟୋଗ କରି ତା’ର ସେହି ଅଧିକାରର ଦୁରୁପଯୋଗ କଲେ ମଧ୍ୟ ତାକୁ ଦଣ୍ଡିତ କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ ।

ଏହି କାରଣରୁ ଏହା ମଧ୍ୟ କହିବା ଭୁଲ୍ ହେବ, ଆମେରିକାର ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ହେଉଛି ଅର୍ଥାତ୍ ଓ ନିରପେକ୍ଷ । ଶତା ସମ୍ବିଧାନରେ ଦିଆଯାଇଥିବା ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଅବଶ୍ୟକତାବଶାତ୍ ବା ଅର୍ଥାତ୍ ବା ନିରପେକ୍ଷ ନୁହେଁ ।

ଯୁକ୍ତ ହୁଏ ଆମେଷ୍ଟର ସମ୍ବିଧାନର ଅନୁସରଣ କରିବାବେଳେ ଏହି ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ସମ୍ବିଧାନ ମଧ୍ୟରେ ସ୍ଥାନ ଦେବା ଉଚିତ୍ ଯେ, ଯଦି କୌଣସି ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର, କ୍ଷେତ୍ରକୁ ବାହାରି ଯାଏ କିମ୍ବା ଯିବାକୁ ଚାହୁଁଥାଏ । ତାହାହେଲେ ସମ୍ବିଧାନ ବ୍ୟବସ୍ଥା କାର୍ଯ୍ୟଗୁଡ଼ିକୁ ନ୍ୟାୟାଳୟ ଉପରେ ଛାଡ଼ିଦେବା ଉଚିତ୍ । ନ୍ୟାୟାଳୟ ହିଁ ଏହି ବିଷୟ ଗୁଡ଼ିକୁ ବିଚାର କରି ନିର୍ଣ୍ଣୟ କରିପାରିବ । ମୋତେ ଏହା କହିବାକୁ ଅବଶ୍ୟକ ଲାଗୁଛି, ଯାହାକି କୁହାଗଲା ଯଦି ଏହା ଆମେଷ୍ଟର ସମ୍ବିଧାନର ଚୂଳିପୁଣ୍ଡ ତରଫରେ ତହିଁକି କରି ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ କରିବା ଯୋଗୁଁ ନୁହେଁ ହୁଏତ ଏହା ନିଶ୍ଚୟ ସେହି କାରଣ ଯୋଗୁଁ ଯଦି ହୁଏତ ଯାହା ସବୁଦିନ ଭଲ ବିଚାର ଦ୍ଵାରା ନିରାକର ହେଉଛି । ଆମେଷ୍ଟର ସମ୍ବିଧାନ ଏପରି କିଛି କରିନାହିଁ । ଆମେଷ୍ଟର ଅଧିକାର ବ୍ୟବସ୍ଥା ଅନ୍ୟ କିଛି ବିଷୟ ସମ୍ବିଧାନରେ, ଯାହାକି ଆମେଷ୍ଟର ନିରାକରମାନଙ୍କର ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକର ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ହୋଇ ରହିବ । ଏହା ମଧ୍ୟ କହିବା ଠିକ୍ ହେବନାହିଁ ଯେ ଆମେଷ୍ଟର ସମ୍ବିଧାନ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାରଗୁଡ଼ିକୁ ସମ୍ପିତ କରିବ ପାଇଁ ନ୍ୟାୟାଳୟ ଗୁଡ଼ିକ ଗାଁ ଗୁଡ଼ିକଦ୍ଵାରା ହେବ । ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକୁ ସମ୍ପିତ କରିବାର କାର୍ଯ୍ୟ କଂଗ୍ରେସର । ଆଲୋଚନା ମାନଙ୍କଠାରେ ମାନ୍ୟ ସ୍ଥିତି ଠାରୁ ବହୁ ସ୍ଥିତି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭିନ୍ନ । ଏଥିରେ କୌଣସି ସନ୍ଦେହ ନାହିଁ ଯେ, ସମ୍ବିଧାନରେ ଯେଉଁ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକୁ ଆଇନର ସ୍ଵରୂପ ଦିଆଗଲା, ସେଗୁଡ଼ିକ ଅସୀମ ବା ନିରାପେକ୍ଷ । କିନ୍ତୁ କଂଗ୍ରେସକୁ ଏହି କଥାଗୁଡ଼ିକୁ ଅନୁଭବ କରିବାରେ ଦେଖିହେଲା । ଏଥିରେ ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ ଆବଶ୍ୟକତା ହେଉଛି, ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକୁ ଅବାଧକର ଦିଆଯାଉ । ଯେତେବେଳେ ଉଚ୍ଚତମ ନ୍ୟାୟାଳୟର ସମ୍ମୁଖରେ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ ଉଦ୍ଘାଟିତ ହେଉଥିଲା ଯେ, ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକ ଉପରେ କୌଣସି ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଲାଗିବ, ମାତ୍ର ବୈଧାନିକ ହେବ ନା ନାହିଁ, ସେତେବେଳେ ଏମାନେ ଯୁକ୍ତ ଦର୍ଶାଉଥିଲେ ଯେ ଯୁକ୍ତରାଷ୍ଟ୍ର ଆମେରିକାକୁ ଏହି ପ୍ରକାରର ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଲାଗାଇବା ପାଇଁ କୌଣସି ଅଧିକାର ଦିଆଯାଇ ନାହିଁ । ସେହି ସମୟରେ ପୁଲିସର ବଳ ସମ୍ପର୍କରେ ଥିବା ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଗୁଡ଼ିକର ଆବଶ୍ୟକ ହେଲା । ଅସୀମ ଅଧିକାରଗୁଡ଼ିକର ସମର୍ଥକମାନଙ୍କୁ ବୁଝାଇ ଦିଆଗଲା ପ୍ରତ୍ୟେକ ରାଜ୍ୟରେ ପୁଲିସର ସମତା ସେମାନଙ୍କ ଠାରେ ନିହିତ ରହିବା ଏକାନ୍ତ ବାସ୍ତବ୍ୟ ଓ ଏହାକୁ ସ୍ୱୀକାର କରିବା କଥା । ଏଣୁ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସମ୍ବିଧାନରେ ସେପରି କୌଣସି ବ୍ୟବସ୍ଥାର ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ । ଯେଉଁ ବିଷୟ ମୁଁ ପ୍ରଥମେ ଉଲ୍ଲେଖ କଲି, ତାର ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟତା ଅଦାଲତର ରାୟରେ ହେଉଛି “ଏହା ବିବାଦର ପ୍ରଶ୍ନ ନୁହେଁ, ଯେକୌଣସି ରାଜ୍ୟ ଏହି ଲୋକକୁ ଦଣ୍ଡିତ କରିପାରିବ, ଯେ ଲୋକଙ୍କ ପାଇଁ ଅନୁଚିତର ରାୟ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିଥାନ୍ତି । କିମ୍ବା ଜନତାର ନୈତିକ ପ୍ରଭାବ ତଳକୁ

ଖସାଇ ଦେଇଥିବା ଭଲ ଗୁଣା ପ୍ରୟୋଗ କଲେ । ଯେଉଁଥିରେ ଲେକମାନଙ୍କର ଅପରାଧ କରିବାର ପ୍ରକୃତି ବଢ଼ିଯିବା ସଙ୍ଗେ ସଙ୍ଗେ ସାବନନିକ ଶାନ୍ତି ଭଙ୍ଗ ହେବାର ବିପଦ ଦେଖାଯାଏ ।”

ତା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟରେ ଏହା କୁହାଯାଇଛି, ଯଥାମେ ନିରପେକ୍ଷ ଗଣାରେ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକର ଘୋଷଣା କରାଯିବ ଓ ତାହାପରେ ସୁବିଧାର କ୍ଷମତା ନିର୍ଦ୍ଧାରଣ କରାଯାଇ ଉଚିତମ ନ୍ୟାୟାଳୟରେ ସେ ସବୁର ସମୀକ୍ଷା ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କୁ ସିଧାସଳଖ ଅଧିକାର ଦେଇଦିଆଯିବ ଯେ ସେମାନେ ଏହି ସବୁ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଗୁଡ଼ିକ ଅର୍ଥାତ୍ ବୋଲି ଘୋଷଣା କରାଯାଇ ପାରିବ । ଉପରେକ୍ତ ଦୁଇଟି ସ୍ଥିତି ମଧ୍ୟରେ କୌଣସି ପ୍ରାର୍ଥନା ନାହିଁ । ଗୋଟିଏ ପରିସ୍ଥିତିରେ ଏହା ପ୍ରତ୍ୟେକ୍ଷଭାବରେ କରାଗଲା । ଅନ୍ୟଟି ପେରୁସ୍ସଭାବରେ କରାଗଲା । ଉଭୟ ପରିସ୍ଥିତିରେ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାର ଅର୍ଥାତ୍ ବା ନିରପେକ୍ଷ ନୁହେଁ ।

ତା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟରେ ପ୍ରଧାନ ଅଧିକାରମାନଙ୍କ ସହଜ ‘ନିର୍ଦ୍ଦେଶିତ ସିଧାନ୍ତ’ ମଧ୍ୟ ଆବେଶ କରାଯାଇଛି । ଏହି ନିର୍ଦ୍ଦେଶିତ ସିଧାନ୍ତ ଗୁଡ଼ିକ ମଧ୍ୟ ଆଲୋଚନାର ବିଷୟବସ୍ତୁ । କୁହାଯାଇଛି ଯେ ଏଗୁଡ଼ିକ କେବଳ “ପବନ ଘୋଷଣା” ମାତ୍ର । ଏଥିରେ ନିଜେ ନିଜକୁ ନିୟୋଜିତ କରିପାରିବାର ସମର୍ଥ୍ୟ ପାଇପାରିଥାନ୍ତି ।

ଏହା, “ନିର୍ଦ୍ଦେଶିତ ସିଧାନ୍ତ” ଏପରି ଏକ ସିଧାନ୍ତ ୧୯୩୫ର “ଇଣ୍ଡିଆ ଆକ୍ଟ” ବଳରେ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ଦ୍ଵାରା ଗ୍ରହଣ କରାଯାଇଥିବା ଉପନିବେଶ ଗୁଡ଼ିକର ଗର୍ଭସ୍ଥିର ନେତୃତ୍ଵ ଓ ଗର୍ଭସ୍ଥିରମାନଙ୍କୁ ଦିଆଯାଇଥିଲା । ତା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟରେ ଏହା ପ୍ରତ୍ୟାବ କରାଯାଇଛି ଯେ ଏହି ପ୍ରକାରର ଆଦେଶ ଗ୍ରହଣ କରାଯାଇଥିବା ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କୁ ଦିଆଯିବ । ଏହି ଆଦେଶ ଗୁଡ଼ିକର ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଶିକ୍ଷାକର୍ମୀ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ନର ଅର୍ଥ ଅନୁସୂଚୀରେ ଦିଆଯାଇଛି ।

ତା ସମ୍ବନ୍ଧୀୟରେ ଏହି ପ୍ରକାର ଆଦେଶ ରହୁବାଟା, ଗୋଟିଏ କାରଣରୁ ଉଦ୍ଭବ୍ତ ବୋଲି ନିର୍ଦ୍ଦାୟ କରାଯାଇଛି । ଯେଉଁ ଆକାରରେ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ସମ୍ପ୍ରାବିତ କରାଗଲା ସେଥିରେ ଦେଶର ସରକାରକୁ ଦେଶର ଶାସନ ତଳ ଲଦା ପାଇଁ ଏକ ପ୍ରକାର କ୍ଷମତା ବୋଲି ଅନୁଭୂତ ହୁଏ । ଏହା ଯେପରି କେତେକ ଦେଶରେ କରାଯାଇଛି କୌଣସି ପାର୍ଟି ବା ଶେଷକୁ ଶାସନାରୁତ କିନ୍ତୁ କୌଣସି କପଟ ଯୋଜନା ନୁହେଁ । ବର ଶାସନାରୁତ କିଏ ହେବ ଏହା ଜନତାର ଶକ୍ତି ଉପରେ ଗୁଡ଼ିଦିଆଯାଇଛି । ଯଦି କୌଣସି ଶାସନ ପଦ୍ଧତିକୁ ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ରବାଦ କହିବି ଉପରେ ସୁରୁର ଓହ୍ଲାଇବାକୁ ପଡ଼ିବ, ତାହାହେଲେ ତାହାକୁ ଏହି ଜନତାର ଶକ୍ତି

ମାଧ୍ୟମରେ ପସନ୍ଦା କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ସେ କେନ୍ଦ୍ର ଶାସନରୁ ତ ହେଉ, ତାଙ୍କର ମନନୁସ୍ଥାନ ନିଜ ଛାତ୍ର ଅନୁସାସ୍ତ୍ରୀ ହୋଇପାରିବ ନାହିଁ । ବର ତାହାକୁ ନିଜର ଶକ୍ତିକୁ କାର୍ଯ୍ୟରୂପ କରିବା ପାଇଁ ରକ୍ତପତ ବା ରାଜ୍ୟପାଳଙ୍କ ଆଦେଶ ଆଡ଼କୁ ଧ୍ୟାନ ଦେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏହାହିଁ “ନିର୍ଦ୍ଦେଶିତ ସିଧାନ୍ତ” ଦ୍ଵାରା ଧାର୍ଯ୍ୟ କରାଯାଇଛି । ତାହା ଉପେକ୍ଷା କରାଯାଇପାରିବ ନାହିଁ । ଯଦି ସେମାନେ ଏହି ଆଦେଶକୁ ପାଳନ ନ କରି ନିଜ ତାହାହେଲେ ସେମାନଙ୍କୁ ଅଦାଲତରେ କାଠରଡ଼ା ମଧ୍ୟରେ ଛୁଡ଼ା କରାଯାଇପାରିବ । କିନ୍ତୁ ସେମାନଙ୍କୁ ନିର୍ବାଚନ ସମୟରେ ଏଥିପାଇଁ ଜନତା ଆଗରେ ଜବାବ ଦେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏହି “ନିର୍ଦ୍ଦେଶିତ ସିଧାନ୍ତ”ରେ କେତେଦୂର ଶୁଦ୍ଧି, ତାହାର ସ୍ପଷ୍ଟତା ସେତିକିବେଳେ ଜଣାପଡ଼ିବ, ଯେତେବେଳେ ଠିକ୍ ବାଟରେ ଚାଲୁଥିବା ଜନଶକ୍ତି ଜବାବ ଆଦାୟ କରିବାପାଇଁ ଆଗେଇ ଆସିବେ ।

ଏହା କୁହାଯାଏ ଯେ, ଏହାର ସମାବେଶ ସମ୍ବିଧାନରେ ନରହୁବା ଉଚିତ୍ । ଏଥିରେ କୌଣସି ବନ୍ଧନକାରୀ ବଳ ନାହିଁ । ମୁଁ ଏହି କଥାରେ ଏକମତ ଯେ, ଏହିପରି ଧାରାର ଯଦି କିଛି ନିଷ୍ପତ୍ତ୍ୟାତ୍ମକ ଆଦେଶ ନରୁହେ, ଏହି ଧାରା ମଧ୍ୟରେ ରଖାଯାଇଥିବା ଯାହାକିଛି ନିଷ୍ପତ୍ତ୍ୟାତ୍ମକ ଆଦେଶ ଅଛି ତାହା ଏପଟ ସେପଟ ହୋଇଯିବାର ଅନୁଭୂତ ହୁଏ । ମୋର ବିଚାର ଅନୁସାରେ ତାହାର ଉଚିତ୍ ବ୍ୟବସ୍ଥା ତତ୍ତ୍ଵାତ୍ମକ (କ) ତଥା ତତ୍ତ୍ଵ ଅନୁସାରେ ଅଛି । ଏହାହିଁ ରକ୍ତପତ ତଥା ରାଜ୍ୟପାଳଙ୍କ ପାଇଁ ନିର୍ଦ୍ଦେଶିତ । ଯାହା ମୁଁ କହିଲି ତାହା ବାସ୍ତବରେ ଶାସକବର୍ଗଙ୍କ ପାଇଁ ତଥା ରାଜ୍ୟ ନିର୍ମାଣ ସଭା ପାଇଁ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ । ଯେଥିରେ ନିଜର ଆବଶ୍ୟକୀୟ ଅଧିକାରଗୁଡ଼ିକୁ କୌଣସି ପ୍ରକାରେ କାର୍ଯ୍ୟରେ ଲଗାଇବା ଉଚିତ୍ ।

କେତେକ ଆଲୋଚକ କହନ୍ତି କେନ୍ଦ୍ରକୁ ବହୁତ ଶକ୍ତିଶାଳୀ କରିବାର ଥିଲା । ତାହା ସମ୍ବିଧାନରେ ମଧ୍ୟମ ମାର୍ଗ ଗ୍ରହଣ କରାଯାଇଛି । ଆପଣ କେନ୍ଦ୍ରକୁ ଉପତ୍ୟାଗ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛନ୍ତି, ତାହାହେଲେ କେନ୍ଦ୍ରକୁ ଶକ୍ତିଶାଳୀ ନହେବାକୁ ଦେବା ଉଚିତ୍ । ଆଧୁନିକ ଦୁନିଆର ପରିସ୍ଥିତି ଏପରି ହୋଇଛି, ଯେଉଁଥିରେ ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ ରୂପେ ଶକ୍ତିର ବିକେନ୍ଦ୍ରୀକରଣ କରିବା ଉଚିତ୍ । ଯଦି ଆମେ ଯୁକ୍ତରାଷ୍ଟ୍ର ଆମେରିକାର ସଂଘୀୟ ସରକାରର ବିକାଶ ଉପରେ ବିଚାର କରିବା ତାହାହେଲେ ଆମେ ଦେଖିବା ଯଦି ସମ୍ବିଧାନରେ ଅପେକ୍ଷାକୃତ ଭାବେ ବହୁପରମାଣରେ ସିମାତ ଅଧିକାର ଦିଆଯାଇଛି । ମାତ୍ର ଏହାର ଆରମ୍ଭରୁ ବହୁ ପରମାଣରେ ବିସ୍ତାରିତଭାବେ ଥିଲା । କିନ୍ତୁ ରାଜ୍ୟସରକାର ଉପରେ ଏହା ବିସ୍ତୃତ ଆକାରରେ ଥିଲା । ବର୍ତ୍ତମାନର ପରିସ୍ଥିତି ହିଁ ଆଜିର ଏହି ସିମାତ ଶକ୍ତିର ଭାରଣ ଅଟେ । ଏହି ପରିସ୍ଥିତି ଭାରତୀୟ ସରକାରର ହେବ । ଏହା ଅପେକ୍ଷା ଶକ୍ତିଶାଳୀ କରିବା ପାଇଁ କେନ୍ଦ୍ର



ବାଧା ଦେଇପାରିବ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଅନ୍ୟ ଦିଗରୁ ବିଚାର କଲେ ଆମେ ଏହି ଅଧିକ ଶକ୍ତିଶାଳୀ ହେବାର ସବୁଦିନୁ ସ୍ବେଚ୍ଛା କରୁଛୁ । ଯେତେକ ହଜମ କରିପାରିବ ସେତେକ ଖାଇବା ଉଚିତ୍ । ତାହା ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ଖାଇବା ଯେପରି ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଭରତୀୟ ସରକାର ଯେତେକ ବହୁଳ କରିପାରିବ ତାହାଠାରୁ ଅଧିକ କ୍ଷମତା ତାହା ଉପରେ ନ୍ୟସ୍ତ କରିବା ମଧ୍ୟ ସେହିପରି ଅନୁଚିତ୍ । ଏହା ମୂର୍ଖତା ହେବ, ଯଦି ଆମେ ଏହାକୁ ବର୍ତ୍ତମାନ ପରିସ୍ଥିତିରେ ଅଧିକ କ୍ଷମତା ଦେଇ ଦିଅନ୍ତି, ଯାହାକୁ ବହୁଳ କରି ନପାରି ନିଜେ ଭାଙ୍ଗିଯିବ ।

ତାହା ସମ୍ବିଧାନରେ ଏହି ବିଷୟ ଉପରେ ଆଲୋଚନା ମଧ୍ୟ ହୋଇଛି । ଏଥିରେ କେନ୍ଦ୍ର ଓ କେନ୍ଦ୍ର ଶାସିତ ଅଞ୍ଚଳ ଗୁଡ଼ିକର ବୈଧାନିକ ସମ୍ବନ୍ଧ ଏକ ପ୍ରକାର ହୋଇରହିବ । ଭାରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନର ବିଷୟ ସ୍ବତନ୍ତ୍ରରେ ଯେତେବେଳେ ବିଷୟ, ସୁନିଶ୍ଚିତ ସରକାରର ବିଷୟ ବୋଲି ରହିଛି, ସେହି ସବୁ ବିଷୟ ଗୁଡ଼ିକୁ ରାଜ୍ୟ ସରକାରମାନେ ସ୍ବାକାର କରିବାପାଇଁ ବାଧ୍ୟହୁଅନ୍ତି । ସେମାନେ ନିଜ ନିଜ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣସଭା ଗଠନକରି ନିଜ ନିଜର ବିଧାନ ନିର୍ମାଣସଭା ସଞ୍ଚଳ ଅଟନ୍ତି । ଏହି ସମସ୍ତ ସ୍ଥିତି ଏପରି ଦୁର୍ଭାଗ୍ୟ ଚଳିବ, ଯାହା କୌଣସି ମତେ ସମର୍ଥନ କରାଯାଇ ନପାରେ । ଯାହା ସବୁଠାରୁ ଖରାପ କଥା, ତାହା ହେଉଛି ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁଯାୟୀ ଭାରତୀୟ ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କର ନିଜ ନିଜର ସୈନ୍ୟ ଚାକିରୀପାଇଁ ସ୍ବାଧୀନ ଲାଭ କରିବା । ମୁଁ ଏହାକୁ ବହୁତ ମରାହୁଳ କଥାବୋଲି ଭାବୁଛି । ଏହାଦ୍ବାରା ଭାରତର ଏକତା ଭାଙ୍ଗିଯିବ ଓ କେନ୍ଦ୍ର ସରକାର ଖଣ୍ଡ ଖଣ୍ଡ ହୋଇଯିବ । ଯଦିଓ ଚିଠା ପ୍ରତ୍ୟେକକାଳ କମିଟିର ସମସ୍ତ କଥାକୁ ପ୍ରାକ୍ତି-ପୂର୍ଣ୍ଣବୋଲି ବ୍ୟକ୍ତ କରିପାରୁ ନାହିଁ, ତେବେ କହିବାକୁ ଚାହୁଁଛି, ଚିଠା କମିଟି ଏହି ବିଷୟକୁ ନେଇ ମନ ମଧ୍ୟରେ ଖୁବ ଦୁଃଖିତ । କମିଟିର ଇଚ୍ଛାଥିଲା କେନ୍ଦ୍ର ସହକ ପ୍ରାକ୍ତିୟ ଶାସନ ଗୁଡ଼ିକର ଯେଉଁପରି ବୈଧାନିକ ସମ୍ବନ୍ଧ ଅଛି, କେନ୍ଦ୍ରର ରାଜ୍ୟମାନଙ୍କ ସହକ ଠିକ୍ ସେହିପରି ସମ୍ବନ୍ଧ ରହିବା ଉଚିତ୍ । କିନ୍ତୁ ଦୁର୍ଭାଗ୍ୟର ଏହି ସମସ୍ୟା ପାଇଁ କମିଟିର ହାତରେ କିଛି ବନ୍ଧାଯାଇଛି । ଚିଠା ସମିତି ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାର ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ପାଠରେ ଆବଦ୍ଧ । ଓ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ସେହି ପ୍ରକାରର ବୁଝାମଣା ଓ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ପାଖରେ ଆବଦ୍ଧ । ଯାହା ଆଲୋଚନା କରୁଥିବା ଦୁଇ କମିଟି ମଧ୍ୟରେ ରହିଛି ।

କିନ୍ତୁ କମିଟିର ଇଚ୍ଛାସ୍ଥ ସରକାର ଦୃଷ୍ଟିପାତ କରି ମୁଁ ନିଜର ସାହସିକ ଭାବନାକୁ ନିର୍ଦ୍ଧାରିତ କରି ରଖିଛି । ୧୯୭୦ ମସିହାରେ ଯେଉଁ କମିଟି ସାମାଜ୍ୟକୁ ବିସ୍ତାର କରିବା ପାଇଁ କରାଯାଉଥିଲା, ତାହା ଏକ ଚେତୁର ଦଳ୍ୟଥିଲା ।

ଯେଉଁଥିରେ ୧୫ଟି “ଇକାଇ” ମିଳିତ ଥିଲେ । ଏହି ୧୫ଟି ଇକାଇ ମଧ୍ୟରେ ୧୧ଟି ଇକାଇ ରାଜା ମାନଙ୍କର ଅଧିକାରରେ ଥିଲା । କେବଳ ୩ଟି ପ୍ରଜା-ଦ୍ଵାରାସ୍ୱତ୍ତ୍ୱ ନଗର ରାଜ୍ୟ ଥିଲା । ଅପେକ୍ଷାକୃତ ଜାଣି ସମୟକ୍ରମେ ଏହି ବିଭେଦ ଉଦ୍ଭବଗଲା ଓ କର୍ମନ ଗୋଟିଏ ରାଜ୍ୟରେ ପରିଣତ ହୋଇଗଲା । ସେଥିରେ କୌଣସି ସମ୍ପ୍ରଦାୟକୁ ମାନ୍ୟତା ଦେବା ଗୋଟିଏ ଜାତି, ଯାହାକି ଜମିନିଜାତି ନାମରେ ବସାଯିବ କଲେ । ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକର, ଭରଣାୟ ମୁନିଅନରେ ମିଳିତ ହେବାକାର୍ଯ୍ୟ ଜମିନ ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ଅଳ୍ପ ସମୟ ମଧ୍ୟରେ ହୋଇଯିବ । ୧୫ ଅଗଷ୍ଟ ୧୯୭୭କୁ ଆନୁମାନଙ୍କର ଏଠାରେ ୭୦୦ରାଜ୍ୟ ଥିଲା । ଆଜି ସେହି ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକ ଆପୋ-ଷରେ ପ୍ରାୟ ଶାସନକ୍ରମା କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ଶାସନସହ ମିଳିତ ହୋଇଯିବ । ଦ୍ଵାରା ବର୍ତ୍ତମାନ କେବଳ ୧୦/୧୦୦ଟି ରାଜ୍ୟ ପଶ୍ଚି ରହିଛି । ଏହି କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମର ପ୍ରଗତି ଖୁବ୍ ଶୀଘ୍ର ହୋଇପାରିବ ।

ଯେଉଁ ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକ ଭରଣାୟ ପ୍ରାକ୍ତୀୟ ଶାସନରେ ମିଳିତ ହୋଇ ଭରଣାୟ ମୁନିଅନ ସହର ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣଭାବେ ଏକତା ନିଶ୍ଚୟକ୍ରିୟା, ମୁଁ ସେମାନଙ୍କୁ ଅନୁରୋଧ କରୁଛି, ସେମାନେ ମିଳିତହେଲେ ଭରଣାୟ ମୁନିଅନକୁ ଆବଶ୍ୟକ ଶକ୍ତି ଓ ସାମର୍ଥ୍ୟ ମିଳିପାରିବ । ସେମାନଙ୍କୁ ନିଜ ନିଜ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ଗଠନକରି ତାହାଦ୍ଵାରା ନିଜନିଜ ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ରଚନା କରିବାର ମୁଣ୍ଡଦେଇ ଗୋଟିକାକୁ ପଡ଼ିବ ନାହିଁ । ସେମାନଙ୍କର ଏହାଦ୍ଵାରା ସେପରି କୌଣସି ମୂଲ୍ୟବାନ ବସ୍ତୁର କ୍ଷତି ସହବାକୁ ପଡ଼ିବନାହିଁ । ମୋର ଆଶା ମୋର ଆବେଦନ ବେଳାର ହୋଇଯିବ ନାହିଁ । ଏହି ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ମୁହୂର୍ତ୍ତହେବା ପୂର୍ବରୁ ହିଁ ମୁଁ ପ୍ରାକ୍ତୀୟ ଓ ଭରଣାୟ ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକର ଭେଦଭାବ ଗୁଡ଼ିକୁ ସମାପ୍ତ କରିବାକୁ ସମର୍ଥ ହୋଇପାରିବ ।

କେତେକ ଆଲୋଚକ ଆପଣି ଦିଠାନ୍ତି ଯେ, ଚିଠା ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ପ୍ରଥମ ଧାରରେ ଯେଉଁ “ମୁନିଅନ ଅଫ ଟେଷ୍ଟ” କୁହାଗଲା ଏହା ଠିକ୍‌ନୁହେଁ । ଏହାର ଠିକ୍‌ନାମ “ଫେଡେରେଟନ୍ ଅଫ ଷ୍ଟେଟ୍” (ରାଜ୍ୟ ଗୁଡ଼ିକର ସଫ) ହେବା ଉଚିତ୍ । ଏହା ସତ୍ୟରେ ଦକ୍ଷିଣ ଅଫ୍ରିକାକୁ ଏକ ମୁନିଅନ କୁହାଯାଇଛି । କାରଣ ଏହା ଏକ ଐକ୍ୟବଦ୍ଧ ରାଜ୍ୟ । କିନ୍ତୁ କାନାଡା ଗୋଟିଏ ଫେଡେରାଲ ଷ୍ଟେଟ୍ ହେଲେମଧ୍ୟ ଏହାକୁ ମୁନିଅନ କୁହାଯାଇଛି । ଏହି କାରଣରୁ ସଦୃଶ ଭାବେ ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ସଦାୟ, ତଥାପି ଏହାକୁ ମୁନିଅନ କହୁବା କୌଣସି ବ୍ୟବହାର ବିରୋଧୀ କଥା ନୁହେଁ । କିନ୍ତୁ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କଥା ହେଉଛି ମୁନିଅନ ଶବ୍ଦଟିକୁ ଜାଣି ବୁଝିକରି କରାଯାଇଛି । ମୁଁ ଜାଣେନାହିଁ କାନାଡାର ସମ୍ପ୍ରଦାୟରେ କାହିଁକି ମୁନିଅନ ଶବ୍ଦର ପ୍ରୟୋଗ କରାଯାଇଛି । ମୁଁ ଆପଣଙ୍କୁ ଏହା କହିପାରେ ଯେ, ଚିଠା ସମ୍ପ୍ରଦାୟ

ଏହି ଦେର ବ୍ୟବହାର କାହିଁକି କରନ୍ତି? ଚିଠା ସମ୍ପିଦ ଏହି କଥାକୁ ଶୁଣି କହୁଦେବାକୁ ଚାହୁଁଥିଲେ ଯେ, ପଦ ଭରତକୁ ଏକ ସଂଘରୁପେ ଗଠନ କରିଥିବ, ତେବେ ମଧ୍ୟ ଏହି ସଂଘ ଭିନ୍ନ ଭିନ୍ନ ରାଜ୍ୟ ଆକାରରେ ସଂଘଠିତ ହୋଇରହୁବ । ସେହି ଅନୁସାରେ ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକ ସଙ୍ଗଠନର ସଦସ୍ୟ ହେବାର ସ୍ୱୀକୃତି ପାଇବେ । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଫେଡ୍ରେସନର କୌଣସି ରାଜ୍ୟକୁ ଏଥିରୁ ପୃଥକ ହେବାକୁ ଦିଆଯିବନାହିଁ । ଫେଡ୍ରେସନ ବା ସଂଘ ଏହି କାରଣରୁ ଏକ ସୁନିଶ୍ଚିତ ଅଟେ, କାରଣ ଏହି ଅବିଭକ୍ତ ଶାସନର ପୁରାପାରିତ୍ୱ ଦେଶ ଓ ତାର ଅଧିବାସୀମାନଙ୍କୁ କେତେକ ରାଜ୍ୟ ଅଧିକାରରେ ଅଲଗା ଅଲଗାକରି ଦିଆଯାଇଛି । କିନ୍ତୁ ସାରାଦେଶ ମୁଖ୍ୟତଃ ଏକ ଓ ସମଗ୍ର ଜାତି ଏକ । ଏଗୁଡ଼ିକ, ଗୋଟିଏ କେନ୍ଦ୍ରରୁ ପାଇଥିବା ଭଙ୍ଗ୍ୟାଧିକାର ଅଧିନରେ ରହିବେ । ଅମେରିକାର ଲୋକଙ୍କୁ ଏହି ଛାତି ମଧ୍ୟକୁ ଆଣିବାପାଇଁ ରାଜ୍ୟଗୁଡ଼ିକ ପୃଥକ ହେବାର ଅଧିକାର ପାଇନାହାନ୍ତି । ସେମାନଙ୍କର ଫେଡ୍ରେସନ ଅବିଭକ୍ତ ଏ ରହସ୍ୟାୟୀ । ଏଥିପାଇଁ ବହୁସମୟରେ ଗୁଡ୍‌ସ୍‌ପିକ ଲାଗିଯାଏ । ଚିଠା ସମ୍ପିଦ ଭାବିଲେ, ଏହିକଥାକୁ କାହାଣୀ କଲେନା ବା ଶ୍ରେଣୀ ଦ୍ୱାରା ନିର୍ଣ୍ଣୟ କରିବା ପୂର୍ବରୁ ସ୍ପଷ୍ଟକରି ନେବା ଠିକ୍‌ହେବ ।

ଚିଠା ସମ୍ପିଦ, ସମ୍ବିଧାନର ସଂଶୋଧନର ସମକ୍ଷରେ ଯେଉଁ ନିୟମ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରିଛନ୍ତି, ଆଲୋଚନାକରି ଏହାକୁ ମଧ୍ୟ କଥା ସମାଲୋଚନା କରେନ୍ତି । କୁହନ୍ତି ଯେ, ଏହି ନିୟମ ଅନୁସାରେ ସମ୍ବିଧାନରେ କୌଣସି ପ୍ରକାରର ପରିବର୍ତ୍ତନ ଆଣିବା ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ କଠିନ କରି ଦିଆଯାଇଛି । ଏହା ଧାର୍ଯ୍ୟ କରାଯାଇଛି ଯେ, ଅତି କମ୍‌ରେ ଜଣେକଣ ପାଇଁ ସମ୍ବିଧାନରେ ଅଳ୍ପ ବସ୍ତୁତ କିଛି ସଂଶୋଧନ କରିପାରିବା ସମ୍ଭବ ହେବ ନାହିଁ । ତର୍କ ଶୁଦ୍ଧ ପୁଷ୍ଟ ଅଟେ । ମାତ୍ର ବୁଝି ଓ ବୁଝି କରି ଏହା କରାଯାଇଛି । କୁହାଯାଇଛି ବିଧାନ ନିର୍ବାଚନ ସଭା, ବସ୍ତୁତ ମତାଧିକାରର ଆଧାର ଉପରେ ନିର୍ବାଚିତ ହୋଇନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଭବିଷ୍ୟତର ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ, ବସ୍ତୁତ ମତାଧିକାରର ଆଧାର ଉପରେ ନିର୍ବାଚିତ ହେବ ! ଏହା ହେବା ଦ୍ୱାରା ମଧ୍ୟ ବର୍ତ୍ତମାନର ବିଧାନ ନିର୍ବାଚନ ସଭାକୁ ଅଲ୍ପବହୁତ କରିଥିବା ଜଣା । ଉପରେ ହିଁ ସମ୍ବିଧାନକୁ ଏପାଖି ସେପାଖି କରିବାର ଅଧିକାର ଦେଇଦିଆଯାଇଅଛି । କିନ୍ତୁ ଭବିଷ୍ୟତର ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟକୁ ସେହି ଅଧିକାରରୁ ବଞ୍ଚିତ କରାଯାଇଛି । ଏହି କଥାକୁ ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନରେ “ବେହୁଦା” ଧାର୍ଯ୍ୟ ଦ୍ୱାରା ଗୋଟିଏ “ବେହୁଦା ଧାର୍ଯ୍ୟ” ନମୁନାର ପ୍ରକାର ଉପସ୍ଥାପନ କରାଯାଇଛି । ଚିଠାସମ୍ପିଦକୁ ଏହି ନିୟମର ଆରୋପର ମଧ୍ୟ ଖଣ୍ଡନ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

ଏହାକୁ ଗୂଢ଼ିବା ପାଇଁ ସମ୍ବିଧାନର ସଂଶୋଧନ ବିଷୟରେ ଚିଠା କମିଟି ଦ୍ଵାରା ଧାର୍ଯ୍ୟ କରାଯାଇଥିବା ନିୟମ ସରଳ । ଅମେରିକା ତଥା ଅଷ୍ଟ୍ରେଲିଆର ସମ୍ବିଧାନରେ ସଂଶୋଧନ କରିବାର ଯାହା ନିୟମ ଅଛି, ତା'ର ଅଧିକତମ କରିବାର ଦରକାର । ତାହାର ଉଲ୍ଲେଖ ଚିଠାସମିତିର ଧାର୍ଯ୍ୟ ନିୟମ ଅତି ସରଳ । ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନରେ ଏକ ବିଶେଷ ଅଧିବେଶନ ବା ବିଶେଷ ସଂଖ୍ୟକ ମତ ଗ୍ରହଣ ଦ୍ଵାରା ନିର୍ଣ୍ଣୟ କରିବା ପାଇଁ ଲମ୍ବା ଚୌଡ଼ା ତଥା କଠିନ ପଦ୍ଧତିର ପରିଚାଳନା କରି ଦିଆଯାଇଛି । ସଂଶୋଧନ କାର୍ଯ୍ୟ କେନ୍ଦ୍ରୀୟ ତଥା ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ବ୍ୟାପକତାରେ ହାତରେ ରହିବା ପାଇଁ କରାଯାଇଛି । କୌଣସି ବିଶେଷ କଥାରେ ସଂଶୋଧନ କରିବା ପାଇଁ ଚଳିତ ବିଧାନସଭା ମାନଙ୍କର ଏକ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ପରିମାଣର ସଂଖ୍ୟାଧିକ ସମର୍ଥନର ଆବଶ୍ୟକତା ରକ୍ଷା କରାଯାଇଛି । ସମ୍ବିଧାନର ଶେଷ ଅଂଶର ସବୁ ଧାରାଗୁଡ଼ିକର ସଂଶୋଧନ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ଦାୟିତ୍ଵ । କେବଳ ଏହିକି ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ରଖାଯାଇଛି ଯେ, କୌଣସି ସଂଶୋଧନ ସେତିକିବେଳେ ଶୀଘ୍ର ପାଇବ ଯେତେବେଳେ ତାହାଉପରେ ଦୁଇଗୁଡ଼ିର ଉପସ୍ଥିତ ମତଦାନ କରିବା ସଦସ୍ୟମାନଙ୍କର ୨/୩ ଅଂଶ ବହୁମତ ଲାଭ କରିପାରିବ । ଓ ଦୁଇଗୁଡ଼ିର ସଦସ୍ୟମାନଙ୍କର ବହୁମତ ମଧ୍ୟ ଲାଭ କରିବ । ସମ୍ବିଧାନର ସଂଶୋଧନ ପାଇଁ ଏହାଠାରୁ ଅଧିକ ସରଳ ପଦ୍ଧତିର କଲ୍ପନା କରିବା କଠିନ ବ୍ୟପାର ଅଟେ ।

ସେଝିମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ସଂଶୋଧନ ପଦ୍ଧତିକୁ “ବେହ୍‌ରାଜୀ” ଅଟଳ (Razid) କୁହାଯାଇଛି, ସେମାନଙ୍କର ଏହି ନିର୍ମାଣ ସବୁ ତଥା ସମ୍ବିଧାନ ଦ୍ଵାରା ବହୁଯୋଗଦେବା ଭାବ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ସ୍ଥିତି ବିଷୟରେ ଥିବା ମିଥ୍ୟା ଧାରଣା ଉପରେ ଆଶ୍ରିତ ଅଛି । ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ଣ୍ଣୟ ସମୟରେ ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସବୁ ଆଗରେ କୌଣସି ସରଳ ବିଶେଷର ସ୍ଵାର୍ଥ ରହିବ ନାହିଁ । ଏପରି ସମ୍ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ କରିବାର ଏକମାତ୍ର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ହେଉଛି, ଯାହା ସମସ୍ତ ଭାରତବାସୀଙ୍କ ପାଇଁ ସ୍ଵତନ୍ତ୍ର ହେବ ଓ ତାହା ସହଜରେ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ହୋଇ ପାରିବ । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ସ୍ଵାର୍ଥ ନାହିଁ । ସମ୍ବିଧାନର ଧାରାଗୁଡ଼ିକ ଉପରେ ବିଚାର କରିବା ସମୟରେ କାହାର ନିଜର କୌଣସି ବିଶେଷ ଧାରାକୁ ପାସ୍ତ କରିନେବା ଉପରେ କୌଣସି ଦମେଜ୍ଜ ରହିବ ନାହିଁ । ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସବୁ ଦ୍ଵାରା ପ୍ରଦତ୍ତ କ୍ଷମତା ଅନୁଯାୟୀ ଭାବ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ କୌଣସି ଏକ ବିଧାନର ସଂଶୋଧନ କରିବା ପାଇଁ ବସେ, ତାହାହେଲେ ତାହାର ସଦସ୍ୟସଭାର ସମର୍ଥକଙ୍କ କ୍ଷମତା ଅନୁଯାୟୀ ବସିବ । ତାଙ୍କର ଇଚ୍ଛା ହେଉ ଯେ, ଏପରି ସଂଶୋଧନ ଉପସ୍ଥାପିତ କରାଯିବ, ଯେଉଁ ସଂଶୋଧନ ପ୍ରତ୍ୟାବର୍ତ୍ତ ସେମାନେ ନିଜ ପକ୍ଷରୁ ସହଜରେ ପାସ୍ତ କରିଦେଇ ପାରିବେ । ଯାହା ପାସ୍ତ ହେବା ଦ୍ଵାରା ସମ୍ବିଧାନର ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଧାରା ବିଶେଷ,

ବାଧା ବିରହତ ହେବ ଓ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ନିଜ ସ୍ୱର୍ଥ ରକ୍ଷା କରାଯାଇ ପାରିବ । ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ସ୍ୱର୍ଥବିହୀନ ଅଟେ । ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ଓ ଭାବ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ ମଧ୍ୟରେ ଏହାହିଁ ପାର୍ଥକ୍ୟ । ଏହା ଦ୍ୱାରା ଏହି କଥା ବ୍ୟାଖ୍ୟା ହୋଇଥାଏ ଯେ, କାର୍ତ୍ତିକ ସେହି ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ଉପରେ, ଯାହା କେବଳ ସିମ୍ବିତ ମତଦାନର ପରିଣାମ, ତାହାର ସାମାନ୍ୟ ବହୁମତ ଦ୍ୱାରା ସମ୍ବିଧାନ ପାସ କରିବା ସଫଳତାରେ ଭରସା କରାଯାଇ ପାରେ ? କାର୍ତ୍ତିକ ଏହି ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ ଉପରେ, ତାହାର ନିର୍ବାଚନ, ‘ବସୁନ୍ଦ’ ମତଦାନର ଆଧାର ଉପରେ ନ୍ୟସ୍ତ ? ଏହି ସାମାନ୍ୟ ବହୁମତ ଦ୍ୱାରା ସମ୍ବିଧାନର ସଂଶୋଧନ କରିବା ବିଷୟରେ ବିଶ୍ୱାସ କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ମୋର ବିଶ୍ୱାସ, ଚିଠା ସମ୍ପିଦ ଦ୍ୱାରା ଉପସ୍ଥାପିତ କରାଯାଇଥିବା ଚିଠା ସମ୍ବିଧାନର ଯେତେ ପରିମାଣର ପ୍ରତିକୂଳ ଆଲୋଚନା ହେଲା, ମୁଁ ସେସବୁର ଉତ୍ତର ଦେଇଦେଇଛି । ଅନ୍ତତଃ ଆଠ ମାସ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହି ସମ୍ବିଧାନ ନିଜର ସମ୍ମୁଖରେ ରଖାଯାଇଛି । ଏହା ଉପରେ ଯେକୌଣସି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଆଲୋଚନା ହୋଇଛି, ତାହାର ସବୁ କଥା ଉପରେ ମୋର ଏହି ବିଶ୍ଳେଷଣାତ୍ମକ ତଥ୍ୟ, ତାହା ସ୍ଥିର କରିବ । ଏହି ଚିଠା ସମ୍ପିଦ ଦ୍ୱାରା ପ୍ରସ୍ତାବିତ ସମ୍ବିଧାନକୁ ଏହି ପ୍ରକାର ଗ୍ରହଣ କରିବେ ବା ପାସ କରିବା ପୂର୍ବରୁ କିଛି ପରିବର୍ତ୍ତନ କରିବାକୁ ଆବଶ୍ୟକ କରିବେ, ତାହା ସମ୍ପିଦର ବିଚାର ଉପରେ ନିର୍ଭର କରେ ।

କିନ୍ତୁ ଗୋଟିଏକଥା, ମୁଁ କହିବାକୁ ଚାହୁଁଛି, ଏହି ସମ୍ବିଧାନ ଉପରେ ଭାରତର କିଛି ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ଧାରା ବିଭିନ୍ନ ରାଜ୍ୟସ୍ତରୀୟ ସ୍ତରରେ ମଧ୍ୟ ବିଚାର ହୋଇଯାଇଛି । ଏହା ଉପରେବିଶ୍ୱେସ୍ଥ ମଧ୍ୟସ୍ତରୀୟ, ପଞ୍ଚ ମହାଜନ, ବିହାର, ମାଡ୍ରାସ ତଥା ପୁରୀପଞ୍ଚାବରେ ବିଚାର ବିନ୍ୟାସ ହୋଇଛି । ଏହା ସତ୍ୟ ଯେ ସମ୍ବିଧାନର କିଛି ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ଧାରାର ବ୍ୟବସ୍ଥା ପାଇଁ ସରମାନଙ୍କରେ ପ୍ରସ୍ତାବ କରାଯାଇଛି । ଅଧିକ ବ୍ୟବସ୍ଥାକୁ ବିଚାର କରିବା ବେଳେ ଏକ ଗମ୍ଭୀର ଆପତ୍ତି ଉଠାଯାଇଛି । ଏପରିକି ୧୯୨୭ (ବି) ଧାରାକୁ ନେଇ ମାଡ୍ରାସ ଧାରା ସଭାରେ କଠୋର ସମ୍ମାନେତନା କରାଯାଇଛି । କେବଳ ଗୋଟିଏ ଅପବାଦକୁ ଗ୍ରହଣକଲେ ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ଧାରା ସରମାନଙ୍କରେ ସମ୍ବିଧାନ ଦ୍ୱାରା ଉପସ୍ଥାପିତ କରାଯାଇଥିବା ଧାରା ଧୂଳିକୁ ନେଇ କୌଣସି ଗମ୍ଭୀର ଆପତ୍ତି ଉଠାଯାଇନାହିଁ । କୌଣସି ବିଧାନ, ସର୍ବଗୁଣସମ୍ପନ୍ନ ନୁହେଁ ଏବଂ ସ୍ୱୟଂ ଚିଠା ସମ୍ପିଦ ଦ୍ୱାରା ମଧ୍ୟ ଏହି ସମ୍ବିଧାନକୁ ଆହୁରି ଭଲ କରିବା ପାଇଁ କିଛି ପ୍ରସ୍ତାବ ଉପସ୍ଥାପନ କରାଯାଇଛି । କିନ୍ତୁ ପ୍ରାନ୍ତୀୟ ଧାରା ସରମାନଙ୍କରେ ଯେଉଁ ବାଦ ବିବାଦ ହେଲା, ସେଥିରୁ ମୋଡେ ଏହା କହିବାକୁ ସାମ୍ୟ ହେଉଛି ଯେ ଚିଠା ସମ୍ପିଦ ଦ୍ୱାରା ଉପସ୍ଥାପିତ କରାଯାଇଥିବା ସମ୍ବିଧାନ ନିଶ୍ଚିତ ଭାବେ ଭଲ । ଏହି ଦେଶରେ ଏହିପରି ସମ୍ବିଧାନକୁ ସ୍ୱୀକାର କରି ନିଆଯାଇପାରେ ।

ମୋର ବଞ୍ଚାସ ହୁଏ ଏହି ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁସାରେ କାର୍ଯ୍ୟ ହୋଇପାରିବ । ଏହା ପରିବର୍ତ୍ତନ ଶୀଳ । ଏହା ଏପରି ମଜବୁତ ଯେ ଏହା ଶାନ୍ତି ଓ ଯୁଦ୍ଧ ସମୟରେ ଢେଣକୁ ଏକ କରି ରଖିପାରିବ । ଯଦି ଆପଣମାନେ ମୋତେ କହିବାକୁ ଅନୁମତି ଦିଅନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ମୁଁ କହିବାକୁ ଚାହେଁ ଯଦି ଏହି ନୂଆ ସମ୍ବିଧାନ ଅନୁସାରେ କାର୍ଯ୍ୟ କଲପରେ ମଧ୍ୟ କଥା ଶିଖିଯିବ, ତାହାହେଲେ ଏହାର କାରଣ ନୁହେଁ ଯେ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ସମ୍ବିଧାନ ଖରାପ ହୋଇଯିବ । ମୋତେ ଏହା କହିବାକୁ ପଡ଼ିବ ଯେ କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତି ଦୋଷମୁକ୍ତ ନୁହେଁ ।

ମହାଶୟ ମୁଁ ଏହି ବକ୍ତବ୍ୟ ସହିତ ସମ୍ବିଧାନକୁ ପାସ କରିବା ପାଇଁ ସବୁ ସମକ୍ଷରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଛି ।

## ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରୁ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବା ସମୟରେ-ବକ୍ରବ୍ୟ

(ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳରୁ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଉପରେ ବାବାସାହେବଙ୍କର ଏହା ଏକ ବେଦନା ପୂର୍ଣ୍ଣ ବକ୍ରବ୍ୟ । ଏହା ହେଉଛି ସେହି ପରିସ୍ଥିତିର ନମୁନା, ଯାହା ତଥାକଥିତ ଉକ୍ତ ଜାତିର ହିନ୍ଦୁଗଣ ଓ ନିଷ୍ଠେଷିତ ପକ୍ଷରୁ ଜାତି ମାନଙ୍କର ସମସ୍ୟା । ଏହି ଜାତିର ଜାଗ୍ରତ ଲୋକେ ଭାରତ ସରକାରକୁ “ବ୍ରହ୍ମଜୟା” ବା “ବ୍ରାହ୍ମଣ ସାହ ବହୁମତ” ମନେକରୁଥିଲେ । ନିଷ୍ଠେଷିତ ପକ୍ଷରୁ ଜାତି ମାନଙ୍କର ଉନ୍ନତ “ହିନ୍ଦୁ ଖୋଲପାଧାର” ମାନଙ୍କର ସହ୍ୟ ହେଉ ନଥିଲା ହିନ୍ଦୁ ପୃଥିବୀର ଅନ୍ୟ ସମସ୍ତ ଜାତିମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ନିଜ ପାଇଁ ସମତା ଗୃହେଁ, କିନ୍ତୁ ନିଜ ଗୋଷ୍ଠୀ ମଧ୍ୟରେ ସ୍ୱଳ୍ପ କହି ଭାରତୀୟ ଜନ ସମାଜକୁ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଜେଉଳି ନିଜେ ନିଷ୍ଠେଷିତ କରି ରଖିଛନ୍ତି ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଏହି ସମତା ରଖିବାକୁ ଗୁଡ୍ ନାହାନ୍ତି । ଭାରତୀୟ ସମ୍ବିଧାନର ନିର୍ମାତା, ଯୁଗପୁରୁଷ, ବିଦ୍ୱାନ ଓ ବିଶୁଦ୍ଧ ବ୍ୟକ୍ତିବାଦୀ ବାବାସାହେବଙ୍କ ପ୍ରତି ଯେଉଁ ଅନ୍ୟାୟପୂର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବହାର ମହାସ୍ୱାର୍ଥୀ ଓ ଅହଂକାରୀ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା କରାଗଲା, ତାହା ଏହି ଦେଶପାଇଁ ଲଜ୍ୟାର କଥା । ସମ୍ବିଧାନକୁ ସମର୍ପିତ କରିବା ସମୟରେ ବାବାସାହେବ ଯେଉଁ ପାଣ୍ଡିତ୍ୟପୂର୍ଣ୍ଣ ବକ୍ରବ୍ୟ ପ୍ରଦାନ କରିଥିଲେ ତାହା ବ୍ୟତୀତ, ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବା ସମୟରେ ଏହି ବକ୍ରବ୍ୟ ପ୍ରତି କେଉଁ ସହୃଦୟ ପ୍ରବୃତ୍ତିର ଦୃଢ଼ତା ବିଦ୍ୟୁତ୍ ନହେବ । ଏହା କେତେ ଲଜ୍ୟାର କଥା ଯେଉଁ ସମ୍ବିଧାନକୁ ପୃଥିବୀର ସବୁଠାରୁ ଉତ୍ତମ ସମ୍ବିଧାନ ବୋଲି ମତବ୍ୟକ୍ତ କରି ତାହାର ନିର୍ମାତା ବାବାସାହେବ ଆନ୍ଦୋଳକରକୁ “ଏଲ ଏଲ ଉ” ଉପାଧିରେ ସମ୍ମାନିତ କରିଥିଲେ ସେହି ସମ୍ବିଧାନ ଉପରେ ଭାରତର କୌଣସି ବିଶ୍ୱବିଦ୍ୟାଳୟ ବା ବିଦ୍ୱାନ ସମ୍ମାନ ପଦେ ହେଲେ ମତବ୍ୟକ୍ତ କଲେ ନାହିଁ । “ଏହା କେବଳ ହଂସା ଓ ବିଦ୍ରୋଷ ମାତ୍ର । ଏହା ରାସ୍ତାବିକ କୁହାଯାଏ । “ଅସୂଜ୍ୟଃ ସହ ପୁନଃନ୍ତେ ପୁନଃଶ୍ଚେବ ନିରାଦରଃ; ହିତୀହେ ଉବିଷ୍ୟନ୍ତ ଦୁର୍ଭିକ୍ଷଂ ମରତଂ ତୟମ୍” । ଆଜି ତାହା ପ୍ରତ୍ୟେକ୍ଷ । ବୁଦ୍ଧିମାନ ପାଠକଗଣ ବାବାସାହେବଙ୍କର ଏହି ତ୍ୟାଗପତ୍ର ସମକ୍ଷୀୟ ବକ୍ରବ୍ୟକୁ ଧର୍ଯ୍ୟର ସହିତ ପାଠ କରନ୍ତୁ । ବାମ୍ବୋର ପତ୍ତି ଓ ହିନ୍ଦୁ ହୃଦୟର ମହିମାକୁ ବୁଝନ୍ତୁ ।)

ତ୍ୟାଗପତ୍ର ସମକ୍ଷିୟ ବକ୍ରବ୍ୟର ଯଥାର୍ଥତା

ଲେକସଭାର ସଦସ୍ୟ ମହୋଦୟଙ୍କୁ ଏହି କଥା ଯତୀଅଛି ଯେ, ମୁଁ ବର୍ତ୍ତମାନ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର ସଦସ୍ୟ ନୁହେଁ । ମୁଁ ନିଜର ତ୍ୟାଗପତ୍ର ସେପ୍ଟେମ୍ବର

୨୭ ତାରିଖ ଦିନଟି ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଆଦିପରେ ଉପସ୍ଥାପିତ କରିଥିଲି, ଓ ଅନୁରୋଧ କରିଥିଲି ଯେ ମୋତେ ଚୁରନ୍ତ ମୁକ୍ତ କରିଦିଆଯାଉ । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ତାର ପର ଦିନ କୃପା କରି ତାହା ଗ୍ରହଣ କରିଛନ୍ତି । ଯଦି ୨୮ ଯେପୂର୍ବମୁର ପରେ ମଧ୍ୟ ମୁଁ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର ସଦସ୍ୟ ଅଛି । ତାହାର କାରଣ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ମୋତେ ଏହି ଲୋକସଭାର ଅଧିବେଶନର ଶ୍ରେଷ୍ଠ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହି ଦାୟିତ୍ବ ସମ୍ଭାଳିବା ପାଇଁ ଅନୁରୋଧ କରିଥିଲେ । ଏହା ଏକ ଏପରି ଅନୁରୋଧ, ଯାହା ଲୋକସଭାର ଆଶ୍ରୟ, ମର୍ଯ୍ୟାଦା ଅନୁଯାୟୀ ତାହା ପାଳନ କରିବା ବିଧେୟ ।

ଲୋକସଭାର କାର୍ଯ୍ୟ ପଦ୍ଧତିର ନିୟମ ଅନୁଯାୟୀ ଯଦି କୌଣସି ମନ୍ତ୍ରୀ ତ୍ୟାଗ ରାସ ଦେଇଥାନ୍ତି ତାହାହେଲେ ତାଙ୍କର ଏଥିପାଇଁ ଅବସର ଥାଏ ଯେ ଏହି ତ୍ୟାଗ ପତ୍ର ଦେବା ସମୟରେ ନିଜର ତ୍ୟାଗପତ୍ର ସମ୍ମୁଖରେ ନିଜର ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେଇ ପାରନ୍ତି । ମୋର କାର୍ଯ୍ୟକାଳ ମଧ୍ୟରେ ଅନେକ ମନ୍ତ୍ରୀ ତ୍ୟାଗ ପତ୍ର ଦେଇଛନ୍ତି । କିନ୍ତୁ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦାନକାରୀ ଗଣଙ୍କର ବକ୍ତବ୍ୟ ସମାବେଶ ମତାମତ ମଧ୍ୟରେ ଏକ ରୂପତା ରହେନାହିଁ । କେତେକ ଯିବା ପୂର୍ବରୁ ନିଜର ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେଇଥାନ୍ତି, ଓ କେତେକ ବିନା ବକ୍ତବ୍ୟରେ ମଧ୍ୟ ଚାଲି ଯାଇଛନ୍ତି । ମୁଁ ମଧ୍ୟ କିଛି ଦିନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ପ୍ରିୟ ଗରିବାଗିନୀଙ୍କୁ ମୋର କଣ କରିବା ଉଚିତ୍ । କିନ୍ତୁ ସାରା ପରିସ୍ଥିତି ମଧ୍ୟରେ ବିଚାର କରିଯାଉଥିବା ପରେ ମୁଁ ଏହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତରେ ପହଞ୍ଚିଲି, ଯେ ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେବାଟା କେବଳ ଆବଶ୍ୟକ ନୁହେଁ, ବରଂ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେଉଥିବା ମନ୍ତ୍ରୀର ଲୋକସଭା ପ୍ରତି ଏକ ଆବଶ୍ୟକ କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ଅଟେ । ଯାହାକୁ ପାଳନ କରିବା ଉଚିତ୍ ।

ଲୋକସଭାର ସାଧାରଣ ସଦସ୍ୟମାନଙ୍କୁ ଏହିକଥା ମାଲୁମ ନଥାଏ । ମନ୍ତ୍ରୀ ମଣ୍ଡଳର ଭିତର କାରବାର କିପରି ଚାଲିଛି ? ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର କାର୍ଯ୍ୟ ଠିକ୍ ଭାବେ ଚାଲିଛି ଅଥବା ଭିତରେ କିଛି ବାଦାନୁବାଦ ମଧ୍ୟ ରହିଛି ? ଏହାର ସରଳ କାରଣ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର ଗଠନ ସାମୋହିକ ଉତ୍ତର ଦାୟିତ୍ବର ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଉପରେ ହୋଇଥାଏ । ଯେଉଁ ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ସହଜ ବହୁମତ ନାହିଁ ତାହାଙ୍କର ଏଥିପାଇଁ ଅଧିକାର ନଥାଏ । ଅନ୍ୟ ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ସହ ତାଙ୍କର ଯେଉଁ ମତଭେଦ ହୁଏ, ତାହା ସାଂଜନନିକ ଭାବରେ ପ୍ରମାଣିତ ହୁଏ । ଏହି କାରଣରୁ ଲୋକସଭାର ସଦସ୍ୟମାନେ ମନ୍ତ୍ରୀ ମଣ୍ଡଳରେ ଆନ୍ତର୍ଯ୍ୟାମୀ ମତଭେଦ ଚାହିଁଲେ ମଧ୍ୟ ଏହା ବୁଝାଯାଏ ଯେ କୌଣସି ବିବାଦ ନାହିଁ । ଏହି କାରଣରୁ ଯେଉଁ ମନ୍ତ୍ରୀ ବିଦାୟ ନିଏ ତାହାର କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ହେଉଛି ଯେ ବିଦାୟ ନେବା ପୂର୍ବରୁ ଏକ ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେବ, ଯାହାଦ୍ୱାରା ଲୋକସଭାର ସଦସ୍ୟମାନେ ବୁଝିବେ, ଯେ କାହିଁକି ବିଦାୟ ନେବାକୁ ବୁଝୁଛନ୍ତି ଓ ସେ ଭବିଷ୍ୟତରେ କାହିଁକି ସାମୋହିକ ଦାୟିତ୍ବ ନିର୍ବାହ କରିବା ପାଇଁ ଅସମର୍ଥ ଅଟନ୍ତି ।



ଦ୍ଵିତୀୟ କଥା ଏହାଯେ, ଯଦି କୌଣସି ମନ୍ତ୍ରୀ ବନା ବକ୍ତବ୍ୟରେ ଶୁଣିଯାନ୍ତି ତାହାହେଲେ ଲୋକେ ସନ୍ଦେହ କରନ୍ତି ଯେ ତାଙ୍କର ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ଅପାରଗତା ସାବଜନକ ଆଚରଣରେ କୌଣସି ପ୍ରକାରର ଗଣ୍ଡଗୋଳ ରହୁଛି । ମୋ ମତରେ କୌଣସି ମନ୍ତ୍ରୀ ଏହି ପ୍ରକାରର ସନ୍ଦେହ ପାଇଁ ସୁଯୋଗ ଦେବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ ।

ତୃତୀୟ କଥା ଅନୁମାନଙ୍କର ସମାବୃତ ପତ୍ର, ଯାହା, ସବୁବେଳେ, କାହାର ଯତ୍ନରେ ତ କାହାର ବିପକ୍ଷରେ ଥାନ୍ତି । ଏପରି ଖୁବ୍ କମ୍ ସମାବୃତ ପତ୍ର ଦେଖିବାକୁ ମିଳେ ଯେଉଁମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ପ୍ରକାଶିତ ଦୋଷ ଶୁଣେଶୁଣିତ ପ୍ରକୃତ ପର୍ଯ୍ୟାୟରେ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ କରାଯାଏ । ସେମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ କେତେକ ଯେତେବେଳେ ନିଜର ଖାଲି ପୃଷ୍ଠାଗୁଡ଼ିକୁ ସୁରକ୍ଷା କରିବାକୁ ଚାହାନ୍ତି, ସେତେବେଳେ ତା'ର ପତ୍ର କାର୍ଯ୍ୟକୁ କିଛି ନପଢ଼ୁଣ ସ୍ଥିତିରେ କାରଣ ଗୁଡ଼ିକୁ ଏପରି ଲେଖିଥାନ୍ତି ଯାହାର କୌଣସି ଯଥାର୍ଥତା ନଥାଏ । ଏହାର ପରିଣାମ ଏହାହୁଏ ଯେ, ସେଗୁଡ଼ିକ ଯେଉଁ ବ୍ୟକ୍ତିଙ୍କ ଯତ୍ନରେ ଥାଆନ୍ତି ସେମାନଙ୍କୁ ଏପରି ଢେରେ ଚିହ୍ନିତ କରନ୍ତି ଯେଉଁଥିରେ ସେମାନେ ଜନତା ସମ୍ମୁଖରେ ଉତ୍ତମରୂପେ ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ହୁଅନ୍ତି । ଯେଉଁମାନଙ୍କର ଏମାନେ ଚରୁକରେ ଥାନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କୁ ଏପରି ଭାବରେ ଚିହ୍ନିତ କରନ୍ତି ଯେଉଁଥିରେ ସେମାନେ ଜନତା ସମ୍ମୁଖରେ ଦୃଷ୍ଟିତ ରୂପେ ପ୍ରକାଶିତ ହୁଅନ୍ତି । ମୁଁ ଦେଖୁଛି ମୋ ନିଜ ବିଷୟରେ ଗ୍ରାସ୍ ଏହି ପ୍ରକାର ହୋଇଛି ।

ଏହି ସବୁ କାରଣରୁ ମୁଁ ଅପେକ୍ଷାରୁ ବିଦାୟ ନେବା ପୂର୍ବରୁ ମୋର ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେବାକୁ ସ୍ଥିର କରୁଛି । ଏଥିପାଇଁ ସୁରୁ ୪ ବର୍ଷ ୧ ମାସ ୨୭ ଦିନ ଲାଗିଥିଲା । ଯେତେବେଳେ ମୋତେ ପ୍ରଧାନ ମନ୍ତ୍ରୀ ଅଭିନି ମନ୍ତ୍ରୀ ପଦ ସମ୍ଭାଳିବାକୁ କହିଲେ ଏହି ପ୍ରସ୍ତାବରେ ମୁଁ ବଡ଼ ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ହୋଇଯାଇଥିଲି । କାରଣ ମୁଁ ବିରୋଧୀ ଦଳରେ ଥିଲି । ଯେତେବେଳେ ୧୯୫୭ ମସିହା ଅଗଷ୍ଟ ୧୫ ତାରିଖରେ ମଧ୍ୟବର୍ତ୍ତୀ ସରକାର ଗଠନ କରାଗଲା, ସେତେବେଳେ କୌଣସି ହେଲେ ପଦପାଇଁ ମୁଁ ଅଯୋଗ୍ୟ ବୋଲି ଘୋଷଣା କରି ଦିଆଯାଇଥିଲା । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଦୃଷ୍ଟିକୋଣ ବା ବ୍ୟବହାର କାର୍ଯ୍ୟକ ପରିବର୍ତ୍ତନ ହେଲା, ଏହି ବିଷୟରେ ମୁଁ କିଛିହେଲେ କଲ୍ଲନା କରି ପାରିନଥିଲି । ମୋ ମନରେ ସନ୍ଦେହ ଭରି ରହୁଥିଲା । ମୁଁ ବୁଲି ପାରିନଥିଲି ଯେ ଯେଉଁ ଲୋକମାନେ ମୋର ମିତ୍ର ନଥିଲେ, ସେମାନଙ୍କଠାରୁ ମୋର କଣ ପାର୍ଥକ୍ୟ ଥିଲା । ମୋର ଏଥିରେ ମଧ୍ୟ ସନ୍ଦେହ ଥିଲାଯେ ଯେଉଁଲୋକ ତାଙ୍କର କଥା ଅନୁଯାୟୀ ନଚେତ୍; ସେ ଏହି ମନ୍ତ୍ରୀ ପଦର ଅନୁରୂପ କାର୍ଯ୍ୟ କରିବା କି ନାହିଁ ନିଜାଣି ମୋତେପ୍ରଥମେ କାର୍ଯ୍ୟକ ଭାବେ ସତ୍ୟରେ ଅଭିନିମନ୍ତ୍ରୀ କଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ମୁଁ ମୋର ସନ୍ଦେହକୁ ଦମନ କରି ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ପ୍ରସ୍ତାବକୁ କେବଳ ଏହି କାରଣରୁ ଶ୍ରୀକାର

କରି ନେଇଥିଲି, ସେହେତୁ ମୋତେ ଶୁଦ୍ଧ ଗଠନ କାର୍ଯ୍ୟରେ କିଛି ସହଯୋଗ କରିବାକୁ କୁହାଯାଇଛି, ଅନ୍ୟାନ୍ୟ ସେହି ଦୃଷ୍ଟିରୁ ମୋର ଅଧିକାର କରିବା ଉଚିତ ନୁହେଁ । ଫଳତଃ ମନ୍ତ୍ରାମଣ୍ଡଳର ସଦସ୍ୟ ଓ ଆଇନ ମନ୍ତ୍ରୀ କ୍ଷମତାରେ ଏବେଦିନ ରହି ମୁଁ ଯାହା କରିଛି ତାହାର ମୂଲ୍ୟାଙ୍କନ ଅନ୍ୟମାନଙ୍କର କାର୍ଯ୍ୟ ।

### ପଦତ୍ୟାଗର ପ୍ରଥମ କାରଣ

ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ସେହି କଥା କହିବାକୁ ଚାହୁଁଛି, ଯେଉଁ କାରଣରୁ ମୋତେ ନିଜର ସାଥୀମାନଙ୍କଠାରୁ ସମସ୍ତ ସମ୍ବନ୍ଧ ଛିନ୍ନ କରିବାକୁ ପଡ଼ିଲା । ସେହି-ସବୁ କାରଣ ଯୋଗୁଁ ଏଥିରୁ ବିଦାୟନେବା ପାଇଁ ମୋ ମନକୁ ବହୁ ସମୟରୁ ପିତାଳ କରି ଅସୁଥିଲା ।

ସବୁପ୍ରଥମେ ମୁଁ କିଛି ବ୍ୟଗ୍ରଗତ କାରଣର ଅଲୋଚନା କରିବି, ଯାହାକି ମୋର ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବାର ଏକ ସରୁଠାରୁ ଛୋଟ କାରଣ ଅଟେ । ପୂର୍ବରୁ ମୁଁ ଭାଇସିଭିଏଙ୍କ କାର୍ଯ୍ୟ କାଣ୍ଡେଣି ସଭାର ସଦସ୍ୟ ଥିଲି । ଏଥିପାଇଁ ମୁଁ ଜାଣେ ଯେ, ଶାସନ ବ୍ୟବସ୍ଥାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଦୃଷ୍ଟିରୁ, ଅଇନ ମନ୍ତ୍ରୀର ପଦଟି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ନିଗଣ୍ୟ ଅଟେ । ଏହି ପଦବାର, ଭାରତୀୟ ସରକାରଙ୍କର ନୀତି ନିର୍ଦ୍ଧାରଣ କରିବା କାର୍ଯ୍ୟରେ ଅଂଶ ଗ୍ରହଣ କରିବାରେ, କୌଣସି ଅବସର ନାହିଁ । ମୁଁ ଏହାକୁ ପୂରୁଣା ଓକିଲମାନଙ୍କର ଶ୍ରେଣିବା ଯୋଗ୍ୟ, “ସାବୁନର ଡାକଡ଼ବା” ବୋଲି କହୁ ଥିଲି ଯେତେବେଳେ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ମୋ ଆଗରେ ଆଇନ ମନ୍ତ୍ରୀର ପ୍ରସ୍ତାବ ରଖିଲେ, ସେତେବେଳେ ମୁଁ କହିଥିଲି “ନିଜର ଶିକ୍ଷା ଓ ଅନୁଭବ ଶକ୍ତିରେ ଓକିଲ ହେବା ଠାରୁ ଅଧିକ ଶାସନ ସମ୍ବନ୍ଧୀୟ ଯେକୌଣସି ବିଷୟ ଚଳାଇବା ପାଇଁ ମୋର ଯୋଗ୍ୟତା ଅଛି । ଭାଇସିଭିଏଙ୍କର ପୂରୁଣା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀତା ସଭାରେ ମୋ ଅଧିନରେ ଦୁଇଟି ଶାସକୀୟ ବିଭାଗ ଥିଲା । ତାହା ହେଲା ଶ୍ରମ ବିଭାଗ ଓ ହେଲ୍ଥଲୀ ପବ୍ଲିକ ଓର୍ଜାନିଜେସନ୍ । ଏହି ବିଭାଗ ଦ୍ୱୟରେ ଅଧିକାଂଶ ହେବାର କ୍ଷମତାରେ ମୋର ସମ୍ବନ୍ଧ ଓ ଯୋଜନା ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିବା ପାଇଁ ବିଦ୍ରୁତ କିଛି କାର୍ଯ୍ୟ ଥିଲା । ତେଣୁ ମୁଁ ଗୁଡ଼ୁଡ଼ୁ, ମୋତେ କୌଣସି ଶାସକୀୟ ବିଭାଗ ମଧ୍ୟ ଦିଆଯାଇ ନାହିଁ । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ଏକମତ ହେଲେ । ସେ କହିଲେ ଅଇନ ମନ୍ତ୍ରୀ ପଦସହ ମୋତେ ଯୋଜନା ନିର୍ମାଣ ବିଭାଗ ମଧ୍ୟ ଦିଆଯିବ, ଯାହାକି ମୁଁ ଚାହୁଁ ଥିଲି । ଦୁର୍ଭାଗ୍ୟକୁ ଯୋଜନା ନିର୍ମାଣବିଭାଗ ବହୁ ଡେଇଁରେ କରାଗଲା ଓ ଯେତେବେଳେ ଏହା ହେଲା, ସେତେବେଳେ ମୋତେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଦୁର୍ଲ୍ଲଭ ରାଲେ । ମୋର କାର୍ଯ୍ୟକାଳ ମଧ୍ୟରେ ବହୁତ ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ବିଭାଗ ଅଦଳ ବଦଳ ହୋଇଛି । ଅଳ୍ପ ଗୋଟିଏ ବିଭାଗ କୌଣସି ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ହାତରେ

ଅପ୍ତତଃ କାଲି ଆଉ ଜଣକ ହାତରେ । ମୁଁ ମଧ୍ୟ ଭବିଷ୍ୟ ମୁଁ ଏହି ବିଭବଗୁଡ଼ିକ  
 ମଧ୍ୟରୁ କୌଣସି ଗୋଟିଏ ପାଇବା ପାଇଁ ଯୋଗ୍ୟ ବିବେଚିତ ହେବ । କିନ୍ତୁ ମୋ  
 ଆଡ଼କୁ କେହି କେବେହେଲେ ନଜର ଦେଲେନାହିଁ । କେତେକ ମନ୍ତ୍ରୀକୁ ମାତ୍ର  
 କରି ବିଭବ ଦିଆଗଲା । ସେମାନେ କାର୍ଯ୍ୟ ଭରରେ ପ୍ରଶାନ୍ନ କି ହୋଇଯାଇ  
 ଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ମୋଭଳି ଜଣେ ମନ୍ତ୍ରୀ, ଅଧିକ କାର୍ଯ୍ୟ ଚାହୁଁଲେ ମଧ୍ୟ ଦିଆ-  
 ଗଲାନାହିଁ । ଯେତେବେଳେ କୌଣସି ମନ୍ତ୍ରୀ କିଛିଦିନ ପାଇଁ ବିଦେଶ ଯାଆନ୍ତି,  
 ସେତେବେଳେ ମଧ୍ୟ, ତାଙ୍କର ଅନୁପସ୍ଥିତିରେ ତାଙ୍କର କାର୍ଯ୍ୟଭାର ସମ୍ଭାଳିବାପାଇଁ  
 ଯୋଗ୍ୟ ବୋଲି ମୋତେ ବିବେଚନା କରାହେଲା ନାହିଁ । ଏହା ଚାହୁଁବା କଷ୍ଟକର  
 ଯେ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ନିଜର ମନ୍ତ୍ରୀମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସରକାରୀ କାର୍ଯ୍ୟ ବଣ୍ଟନ କରିବା  
 ସମୟରେ କେଉଁ ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ଅନୁସରଣ କରନ୍ତି ? ତାହା କଣ, ତାଙ୍କର ସାମର୍ଥ୍ୟ  
 ଉପରେ ବିଭବ କରାଯାଏ ? ଏହା କଣ କୌଣସି ବିଶ୍ୱାସ ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ପ୍ରଶ୍ନ ଅଟେ,  
 ନା, ବହୁତ ଜନ୍ମ ହେବାର ଆଶଙ୍କାକୁ ନେଇ କରାଯାଏ । ଏହା କଣ କୌଣସି  
 ବିଶେଷ ଦିଗକୁ ଝୁଙ୍କି ପଡ଼ିବାର ପରିଣାମକୁ ଏଡ଼ାଇ ନେବାପାଇଁ କରା-  
 ଯାଇଥାଏ ? ମୋତେ କୌଣସି ବିଦେଶୀ ମାମଲାର କମିଟି ବା ସଂରକ୍ଷଣ କମିଟି  
 ପରି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କମିଟିଗୁଡ଼ିକର ସଦସ୍ୟ କରାଗଲାନାହିଁ । ଯେତେବେଳେ ଆଦିକି  
 ମାମଲ କମିଟିର ରଚନା ହେଲା ମୁଁ ଭାବିଲି ସମ୍ଭବତଃ ଏହି କମିଟିରେ ମୋତେ  
 ନିଆଯିବ । କାରଣ ମୁଁ ମୂଲ୍ୟ ଅର୍ଥଶାସ୍ତ୍ରର ହିଁ ବ୍ୟାପାରୀ ଥିଲି । କିନ୍ତୁ ମୋତେ  
 ନିଆଗଲାନାହିଁ । ଯେତେବେଳେ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ଇଂଲଣ୍ଡରୁ ଫେରି ଆସିଲେ,  
 ସେତେବେଳେ ନିଜର ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର ନୂତନ ଗଠନ କରିବା ସମୟରେ ମଧ୍ୟ  
 ଭୁଲିଗଲେ । ପରେ ଯେତେବେଳେ ଦୁଇବାର କମିଟିର ଗଠନ କରାଗଲା  
 ସେତେବେଳେ ମୋର ନାମ ଅଙ୍ଗିକାର କରାଗଲା । କିନ୍ତୁ ଏହା ମୋର ବିରୋଧତା  
 ପ୍ରକାଶ କରିବାର ପରିଣାମ ଥିଲା । ମୋର ବିରୋଧ ହୁଏ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ମୋର ଏହି  
 କଥା ସ୍ୱୀକାର କରେବେ । ମୁଁ କେତେ ତାଙ୍କୁ ଏହି ବିଷୟରେ ଅନୁରୋଧ କରିନାହିଁ ।  
 ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳ ମଧ୍ୟରେ ରାଜନୈତିକ ଶକ୍ତିପାଇଁ ଟଣାଢ଼େରର ଯେଉଁ ଖେଳ ଚାଲିଛି  
 ସେଥିରେ ମଧ୍ୟ ମୁଁ କେବେହେଲେ ଯୋଗ ଦେଇନାହିଁ ଓ ଯେତେବେଳେ  
 କୌଣସି ବିଭବ ଖାଲି ହୁଏ, ତାହାହେଲେ ତାକୁ ଅକତିଅର କରିବା ପାଇଁ  
 କୌଣସି ଚେଷ୍ଟା କରିନାହିଁ । ମୁଁ ଯେଉଁ କାମକୁ ସେବା ଭାବରେ କରିବାକୁ ବିଶ୍ୱାସ  
 କରିଛି ସାହାଯ୍ୟରେ ରାଜ୍ୟର ମୁଖିଆ ହେବାର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ପାଇଁ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ  
 ମୋତେ ଯୋଗ୍ୟ ବିଭବ କରି ଦେଇଥାନ୍ତେ, କିନ୍ତୁ ମୋ ପ୍ରତି ଯେଉଁ ଅନୁରୋଧ  
 ବ୍ୟବହାର ହୋଇ ଆସୁଥିଲା ତାହା ଅନୁରୋଧ ନ କରିବାଟା ମଧ୍ୟ ମୋ ପକ୍ଷରେ  
 ଅନଶ୍ଯସ ପଶିଆ ହୋଇଥାନ୍ତା ।

## ତ୍ୟାଗପତ୍ରର ଦ୍ଵିତୀୟ କାରଣ :—

ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ଅନ୍ୟ କଥାର ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଅଛି । ଯେଉଁଥିରେ ମୋ  
 ଦଳରେ ସରକାର ପ୍ରତି ଅସନ୍ତୋଷ ସୃଷ୍ଟି ହୋଇଥିଲା । ଏହାର ସମ୍ଭବ ସେହି  
 ବ୍ୟବହାରରୁ ସୃଷ୍ଟି ଯାହା ନିଷ୍ଠେଷିତ ପକ୍ଷୁଆ ତଥା ଅକ୍ଷୁଆ ଜାତିମାନଙ୍କ ପ୍ରତି  
 କରାଯାଇଥିଲା । ମୋର ଏଥିପାଇଁ ବଡ଼ ଅବଗୋଷ ହେଲାଯେ, ସମ୍ବିଧାନରେ  
 ପକ୍ଷୁଆ ଜାତିମାନଙ୍କ ପାଇଁ କୌଣସି ସଂରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ରହିନାହିଁ । ଏହି କାର୍ଯ୍ୟ  
 ସରକାରଙ୍କର ପ୍ରଶାସନୀୟ ବିଭାଗ ପାଇଁ ଶୁଦ୍ଧ ଦିଆଗଲା । ରାଷ୍ଟ୍ରପତିଙ୍କ ଦ୍ଵାରା  
 ଏଥିପାଇଁ ଯେଉଁ କମିସନ ନିୟୁତ ହେବ, ତାହା କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରିବେ ।  
 ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ପକ୍ଷେ, ଆମ୍ଭର ସମ୍ବିଧାନକୁ ସୀକୃତ ଦେବାର ଏକ ବର୍ଷରୁ ଅଧିକ  
 ସମୟ ହୋଇଗଲା । କିନ୍ତୁ ସରକାର ଆଜି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ କମିଶନ ନିୟୁତ କରିବା ପାଇଁ  
 ବିଚାର କରିନାହାନ୍ତି । ୧୯୪୭ରେ ଯେତେବେଳେ ମୋ ଉପରେ କୌଣସି  
 ସରକାରୀ ବିଭାଗର ଦାୟିତ୍ଵ ନଥିଲା, ମୁଁ, ତଥା ପକ୍ଷୁଆ ଜାତିଙ୍କ ନେତାମାନେ,  
 ଅତ୍ୟଧିକ ଚିନ୍ତିତ ଥିଲୁ । ଅକ୍ଷୁଆ ଜାତିମାନଙ୍କ ପାଇଁ ବିଧାନରେ ସଂରକ୍ଷଣ  
 ବ୍ୟବସ୍ଥା କରିବା ପାଇଁ ବ୍ରିଟିଶ ସରକାର ଯେଉଁ ଜବାବ ଦେଇଥିଲେ ତାହା  
 ଏମାନେ ଭୁଲିଯାଇଅଛନ୍ତି । ପକ୍ଷୁଆ ଜାତିମାନେ ଜାଣନ୍ତିନାହିଁ, ଯେ ଏହି  
 ବିଷୟରେ ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା କଣ କରିବେ ଓ କଣ କରିବେ ନାହିଁ । ଏହି  
 ଚିନ୍ତିତ ଅବସ୍ଥାରେ ମୁଁ ସମୁଦ୍ର ବନ୍ଧୁ ସଦର ସମ୍ମୁଖରେ ଉପସ୍ଥିତ କରିବା ପାଇଁ  
 ଅକ୍ଷୁଆ ଜାତିମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ବିଷୟରେ ଏକ ଗୋପନୀୟ ଡିଆର କରିଥିଲି । କିନ୍ତୁ  
 ମୁଁ କେବେହେଲେ ଏହାକୁ ଉପସ୍ଥାପିତ କରିନାହିଁ । ମୁଁ ଭାବିଲି ଏହା ହେବ, ଯଦି  
 ମୁଁ କିଛି ଅଧିକ ଦିନ ଅପେକ୍ଷା କରିବି, ଏବଂ ଦେଖିବି ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭା ଓ  
 ଦେଶର ଲୋକସଭା ଏହି ବିଷୟରେ କଣ କରୁଛି, ବିଧାନରେ ଅକ୍ଷୁଆ ଜାତିଙ୍କ  
 ପାଇଁ ଯେଉଁ ସଂରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା କରାଯାଇଛି ତା ମୋପାଇଁ ସନ୍ତୋଷପ୍ରଦ ନଥିଲା ।  
 ତଥାପି ମଧ୍ୟ ଯାହା କିଛି ଭଲମନ୍ଦ ଏଥିରେ ଅଛି ମୁଁ ତାକୁ ସ୍ଵୀକାର କରିନେଲି ।  
 ମୋର ଭରପା ଥିଲା ଯେ, ସରକାର ସେଥିରୁ ପ୍ରଭାବୋପାଦକ ଦିଗ ନିର୍ଣ୍ଣୟ  
 କଲବେଳେ କିଛି ପାଦ ଅଗ୍ରସର ହେବେ, କିନ୍ତୁ ଆଜି ମଧ୍ୟ ଅକ୍ଷୁଆ ଜାତିମାନଙ୍କର  
 ସ୍ଵାଧୀନ କେଉଁଠାରେ ? ଯେତେଦୂର ମୁଁ ଦେଖି ପାରୁଛି, ଯାହା ପ୍ରଥମରେ ଥିଲା ତାହା  
 ବର୍ତ୍ତମାନ ମଧ୍ୟ ଅଛି । ପୁରୁଣା ଅତ୍ୟାଚାର, ପୁରୁଣା ନିର୍ଯ୍ୟାତନା, ପୁରୁଣା ବେଦବିବେକ  
 ଯେପରି ଗୁପ୍ତମେ ଥିଲା; ସେହିପରି ଆଜି ମଧ୍ୟ ଅଛି । ଏପରିକି ଅବସ୍ଥା କିଛି ଅଧିକ  
 ଚିନ୍ତିତ ଯାଇଛି । ମୁଁ ଏହିପରି ଶତାଧିକ ଉଦାହରଣ ଦେଇପାରିବି ଯାହାକି ଏହି  
 ଦକ୍ଷିଣ ଓ ଏହାର ଆଖପାଖ ଅଞ୍ଚଳର ଅକ୍ଷୁଆ ଲୋକେ ମୋ ପାଖକୁ ଆସି  
 ସର୍ବସ୍ତ୍ରୀମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ଅତ୍ୟାଚାରୀତ ହେଉଥିବାର କରୁଣ କାହାଣୀ ଶୁଣାଇ ଅଛନ୍ତି ।

ସେମାନେ ଯେତେବେଳେ ପୁରସ୍ତ ପାଖରେ ଉପୋହ୍ ଦେବାକୁ ପହଞ୍ଚନ୍ତି, ପୁଲସ ମଧ୍ୟ କୌଣସି ପ୍ରକାରେ ସେମାନଙ୍କୁ ପାଖେ ପୁରସ୍ତ ଦେଇ ନାହାନ୍ତି । ମୁଁ ଭାବୁଛି ଯେ ପୃଥିବୀରେ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଉଦାହରଣ ନାହିଁ ଯାହାର ଭୂଲନା ଭରତରେ ଅଛୁଆଁମାନଙ୍କ ଅବସ୍ଥା ସହିତ ଭୂଲନା କରାଯାଇ ପାରିବ । ଏଠାରେ କାହିଁକି ଅଛୁଆଁମାନଙ୍କୁ କୌଣସି ପୁରସ୍ତା ସୁଯୋଗ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ ? ମୁସଲମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସଂରକ୍ଷଣ ବ୍ୟବସ୍ଥା ରଖାଯାଇ, ଏଥିପାଇଁ ସରକାରଙ୍କୁ ଅତ୍ୟଧିକ ଚିନ୍ତା କରିବାକୁ ପଡ଼ିଛି । ଆପଣମାନେ ଏ ଦୁଇଟି ମଧ୍ୟରେ ଭୂଲନା କରି ଦେଖନ୍ତୁ । ଆପଣମାନଙ୍କର ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ସହ ସମୟ ଓ ଧ୍ୟାନ ମୁସଲମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସଂରକ୍ଷଣର ଚିନ୍ତା କରିବାରେ କଟି ଯାଇଛି । ଭରତର ମୁସଲମାନଙ୍କୁ ଯେତେବେଳେ ଓ ଯେଉଁଠାରେ ସଂରକ୍ଷଣର ଆବଶ୍ୟକତା ଅଛି, ତାହା ତାଙ୍କୁ ଭୁଲନ୍ତୁ ମିଳିବା ଉଚିତ୍ । ଏ ଶିକ୍ଷାରେ ମୁଁ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କଠାରୁ କୌଣସି ପ୍ରକାରେ ପଛରେ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ମୁଁ ଜାଣିବାକୁ ଚାହୁଁଛି ଯେ କେବଳ କଣ୍ଟ୍ରୋଲ ମୁସଲମାନଙ୍କ ପାଇଁ ‘ସଂରକ୍ଷଣ’ ପ୍ରୟୁକ୍ତ ? ଅଛୁଆଁ ଜାତି ତଥା ଅଛୁଆଁ ଭାରତୀୟଙ୍କ ପାଇଁ କଣ ସଂରକ୍ଷଣର ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ ? ଏହି ଲୋକମାନଙ୍କ ପାଇଁ ମୁସଲମାନମାନଙ୍କ ଅପେକ୍ଷା ଅଧିକ ସଂରକ୍ଷଣର ଆବଶ୍ୟକତା ରହିଥିଲେ ମଧ୍ୟ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଆମର ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ କେତେ ଚିନ୍ତା କରୁଛନ୍ତି ? ସରକାର ଅଛୁଆଁ ଜାତି ପ୍ରତି ଯେଉଁ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ନିଜ କାର୍ଯ୍ୟ କରୁଛନ୍ତି, ସେଥିରେ ମୋର କ୍ଷୋଭ ହେଉଛି, ଓ ସେଥିରେ ମୁଁ ନିଜକୁ ସମ୍ମିତ ରଖି ପାରୁନାହିଁ । ମୁଁ ଅଛୁଆଁ ଜାତିଙ୍କ ଗୋଟିଏ ସଭାରେ ମୋର ଭାବନାକୁ ପ୍ରକାଶ କରିଥିଲି ।

ମାନନୀୟ ଗୃହମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ତରଫରୁ ଗୋଟିଏ ପ୍ରଶ୍ନ ପତ୍ର ଯାଇଥିଲା, ମୋର ଏହି ଆକ୍ଷେପ ଯେ ଅଛୁଆଁ ଜାତିକୁ ଏ ପରେ ସେହି ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ଦେଉଥିବା ନିୟମରେ କୌଣସି ଲଭନାହିଁ ? ମୋର ସେହି ଆକ୍ଷେପର ଉତ୍ତର ସ୍ୱୟଂ ଗୃହମନ୍ତ୍ରୀ ହିଁ ଦେଇଥିଲେ । ଯେଉଁଥିରେ ସେ ମୋର ଆକ୍ଷେପକୁ ନିରାଧାର ବୋଲି ସ୍ୱୀକାର କରିଥିଲେ । ମୋର ଆକ୍ଷେପର ଉତ୍ତର ଦେବା ପାଇଁ, ତଥା ନିଜର ହୃଦୟୋପ ହେବା ପାଇଁ, ମନ୍ତ୍ରୀ ମହୋଦୟ ସହ ସରକାରୀ ବିଭାଗକୁ ଏକ ଅର୍ଦ୍ଧ ସରକାରୀ ଚିଠି ପଠାଇଥିଲେ । ସେଥିରେ ଗତବର୍ଷ ମାନଙ୍କରେ କେତେ ଅଛୁଆଁ ଜାତିଙ୍କୁ ସରକାରୀ ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟରେ ନିଆଯାଇଛି ତାହା ଜଣାଇବା ପାଇଁ ନିଦେଶ ଦିଆଗଲା । ମୁଁ ଅନୁସନ୍ଧାନ କରି ବାହାର ଜାଲି, ଅଧିକାଂଶ ବିଭାଗ ତରଫରୁ ଗୃହର ଉତ୍ତର କେବଳ କେହିନାହିଁ ବା କେହିନାହିଁ ଆସିଲା । ଯଦି ମୋର ଗୃହର ଠିକ୍ ହୁଏ ତାହାହେଲେ ଗୃହମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ନିଆଯାଇଥିବା ଉତ୍ତର ଉପରେ ଅଧିକ ପର୍ଯ୍ୟାଲୋଚନା କରିବାର କୌଣସି ଆବଶ୍ୟକତା ନାହିଁ ।

ନିଜର ବାଳ କାଳରୁ ହିଁ ମୁଁ ନିଜକୁ ସେହି ଅଛୁଆଁ ନାତିର ଉଦ୍ଧାର  
 କାର୍ଯ୍ୟରେ ଲଗାଇ ଦେଇଛି । ଯେଉଁଥିରେ ମୁଁ ନିଜେ ସ୍ୱୟଂ ଜନ୍ମଲଭ କରିଛି ।  
 ମୋ ପଥରେ କୌଣସି ପଲେଉନ ବାଧା ଦେଇନାହିଁ, ଏଥା ନୁହେଁ, ମାତ୍ର ମୁଁ  
 କେବଳ ମୋର ପୂର୍ବ ଚିନ୍ତା କରିନାହିଁ । ଯଦି ତାହା କଥୋକ୍ତି ମୁଁ ଯାହା  
 ଗ୍ରହଣ କରି ତାହା ହୋଇ ପାରିଥାନ୍ତି । ମୁଁ ଯଦି କଂଗ୍ରେସରେ ସମ୍ମିଳିତ ହୋଇଯାଇ  
 ଥାନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ମୁଁ ସେହି ସମ୍ମାନର ଉତ୍ତର ଉତ୍ତର ପଦଲଭ କରିପାରି  
 ଥାନ୍ତି । ତାହାପାଇଁ ଯେତେ କୁହାଗଲା ମୁଁ ନାହିଁ କରିଦେଇଛି । ମୁଁ ନିଜେ ମୋର  
 ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଆପଣମାନଙ୍କୁ କହି ଦେଇଛି ଯେ, ମୁଁ ଅଛୁଆଁ ନାତିମାନଙ୍କର ଉଦ୍ଧାର  
 ପାଇଁ ନିଜକୁ ଉତ୍ସର୍ଗ କରିଦେଇଛି । ଯଦି ଆପଣ ଉତ୍ସାହ ଅଳ୍ପକ କୌଣସି  
 ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ପାଇଁ କାର୍ଯ୍ୟ କରିବାକୁ ଗ୍ରହଣ, ତାହାହେଲେ ଆପଣଙ୍କୁ କିଛି ଅନୁଭବ  
 ହୋଇ ରହିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏହି କାରଣରୁ ଆପଣ ଅନୁମାନ କରିପାରନ୍ତି,  
 ଯେତେବେଳେ ମୁଁ ଦେଖୁଛି ଯେ, ଅଛୁଆଁ ଲୋକମାନଙ୍କ ଉପକାରକୁ ପ୍ରତ୍ୟେକ  
 ଭାବରେ ଉପେକ୍ଷା କରୁନାହାନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ଏହିକଥା ମୋପାଇଁ କେତେଦୂର  
 କଷ୍ଟପ୍ରଦ ନହେବ ।

### ପଞ୍ଚତ୍ୟାଗର ଦୃତୀୟ କାରଣ

ତୃତୀୟ ପଟ୍ଟାଟିରେ କେବଳ ମୋର ଅସନ୍ତୋଷର କାରଣ ତାହାକୁହେଁ  
 ଯେଉଁଥିପାଇଁ ମୁଁ ପ୍ରକୃତରେ ଚିନ୍ତିତ ହୋଇ ପଡ଼ିଥିଲି, ତାହା ହେଉଛି ଦେଶର  
 ବୈଦେଶିକ ନୀତି । ଯାହା ତାହା ଭବେ ମଧ୍ୟ ଆମର ବୈଦେଶିକତା ପ୍ରତି ଧ୍ୟାନ  
 ଦିଆଯିବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଭାରତ ଭଳି ଅନ୍ୟ ଦେଶମାନଙ୍କର ଯାହା ଭବନା,  
 ତାର ଅଧ୍ୟୟନ କରୁନାହାନ୍ତି । ସେଥିରେ ଆମ ଦେଶ ପ୍ରତି ଅନ୍ୟ ଦେଶମାନଙ୍କ  
 ବ୍ୟବହାରରେ ଯେଉଁ ଆକର୍ଷଣ ପରିବର୍ତ୍ତନ ହୋଇଗଲା ତାର ବାସ୍ତବ କାରଣ  
 ବୁଝି ପ୍ରକୋର ନିର୍ଦ୍ଧାରଣ କରିବା ଆବଶ୍ୟକ । ୧୫ ଅଗଷ୍ଟ ୧୯୪୭ରେ ଯେତେ  
 ବେଳେ ଆମ୍ଭେମାନେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ଲାଭ କଲେ, ଏପରି ଗୋଟିଏ ହେଲେ ଦେଶ  
 ନଥିଲା ଯେ କି ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ଅତୀତ ଗୃହ୍ୟ ଥିଲେ । ପୃଥିବୀରେ ପ୍ରତ୍ୟେକ ଦେଶ  
 ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ମିତ୍ର ଥିଲେ । ଏବେ ଗୁରୁବର୍ଷ ପରେ ଆମର ସବୁ ମିତ୍ର ରକ୍ତରାଗ  
 ଅମଠାରୁ ଦୂରେଇ ଯାଇଛନ୍ତି । ଆମର ବର୍ତ୍ତମାନ କୌଣସି ମିତ୍ର ନାହିଁ ।  
 ଆମ୍ଭେମାନେ ନିଜେ ସମସ୍ତଙ୍କଠାରୁ ଅଲଗା କରିନେଇଛୁ । ଆମ୍ଭେ ଏକଟିଆ  
 ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ନୌକା ବାହୁଲ୍ୟକୁ । ଆମ୍ଭମାନଙ୍କୁ ମିଳିତ ରକ୍ତସଂସ୍ଥାରେ ଆମର  
 କୌଣସି ପ୍ରସ୍ତାବକୁ ସମର୍ଥନ କରିବାକୁ କେହି ନାହାନ୍ତି । ଯେତେବେଳେ ମୁଁ  
 ନିଜର ବିଦେଶ ନୀତି କଥା ବିଚାର କରୁଥିଲି, ସେତେବେଳେ ମୋର ବିସମାକ

ଓ ବାଣ୍ଟାଉଣା କଥା ମନକୁ ଆସୁଥିଲା । ବିପମାର୍ଗ କହୁଥିଲେ ରାଜମତି, କୌଣସି ଆଦର୍ଶର ସାକ୍ଷାତ୍‌କାର କରିବାର ଖେଳନୁହେଁ, ଏହାଦ୍ୱାରା ଯାହା ସମ୍ଭବ, ତାହା ସାକ୍ଷାତ୍‌ କରିବାର ଖେଳ । କିନ୍ତୁ ସତ୍ୟ ଓ ଶୃଙ୍ଖଳା କହିଲେ ଉତ୍ତମ ଅଦର୍ଶ ହିଁ ଉତ୍ତମ, କିନ୍ତୁ ଆମେ ମାନେ ଏହା ମଧ୍ୟ ମନେ ଶେବା ଉଚିତ୍, ଏହି ଅଧିକ ଭଲ ହେବା ବହୁତ ସମୟରେ ବିପଦର କାରଣ ହୋଇଥାଏ । ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ବୈଦେଶିକ ନୀତି ପୃଥ୍ବୀର ଏହି ଦୁଇ ମହାନ ବ୍ୟକ୍ତିଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ତଥାପାଇଥିବା ରୁଦ୍ଧିମତୀ ପୁଣି ଉପଦେଶର ବିରୁଦ୍ଧରେ ଯାଇଛି । ଏହି ଅସମ୍ଭବକୁ ସମ୍ଭବ କରିବା, ତଥା ଅତ୍ୟଧିକ ଭଲ ହେବାର ନୀତି, ଆତ୍ମମାନଙ୍କ ପାଇଁ କେତେଦୂର ବିପଦପୂର୍ଣ୍ଣ ହୋଇଛି । ତାହା ଏକଥାକୁ ହିଁ ସ୍ପଷ୍ଟ ହୋଇଯାଏ ଯେ, ଆଜି ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ଉପାଦାନର ଏତେ ଅଧିକ ଅଂଶ ସୈନ୍ୟମାନଙ୍କ ପାଇଁ ବ୍ୟୟ କରାଯାଉଛି, ହୁଏତ ନିଜର କୋଟି କୋଟି ନିଜତା ଭେକରେ ମରୁଥିଲେ ମଧ୍ୟ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଖାଦ୍ୟ ଯୋଗାଇବାକୁ କଠିନ ହୋଇ ପଡୁଛି । ନିଜ ଦେଶର କଲକାରଖାନାର ଉତ୍ପାଦ ପାଇଁ ମୁସ୍କିଲ ହୋଇପଡୁଛି ।

ନିଜଦେଶର ଅନ୍ୟତମ ସାତେ ଦିନ ଅରବ ଟଙ୍କାର ଆୟ ମଧ୍ୟରୁ ଏକ ଅରବ ଅଣିକୋଟି ଟଙ୍କା ଆମେ ସେନାବାହନ ପକ୍ଷରେ ଖର୍ଚ୍ଚ କରିଦେଉଛୁ । ଏହା ଏତେ ଅଧିକ ବର୍ଦ୍ଧିତ ଖର୍ଚ୍ଚ, ଯାହାର କୌଣସି ଦୁର୍ଲଭ ନାହିଁ । ଏହି ଉତ୍ସାହନ ଖର୍ଚ୍ଚ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ବୈଦେଶିକ ନିତିର ପରିଣାମ ଅଟେ । ଆମେ ଆତ୍ମର ପ୍ରତିରକ୍ଷାର ସମସ୍ତ ଖର୍ଚ୍ଚ ନିଜକୁ ହିଁ ବହନ କରିବାକୁ ପଡୁଛି । କାରଣ ଗୋଟିଏ ହେଲେ ମିତ୍ର ଶ୍ରେଣୀ ନାହିଁ ଯେଉଁ ଆବଶ୍ୟକ ବିପତ୍ତି ସମୟରେ ଆମର କୌଣସି କାର୍ଯ୍ୟରେ ଆସି ପାରିବ । ମୁଁ ଭାବୁଛି ଆମର ବିଦେଶ ନୀତି କଣ ଏହିପରି ହେବା ଉଚିତ୍ ?

ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ପାକିସ୍ତାନ ସହଜ ଯେଉଁ ବିବାଦ ତାହା ଆମର ବୈଦେଶିକ ନୀତିର ମଧ୍ୟ ଏକ ଅଙ୍ଗ । ମୁଁ ଅତ୍ୟଧିକ ଅସନ୍ନୁଷ୍ଠ । ପାକିସ୍ତାନ ସହଜ ଯେଉଁ ସମ୍ଭବ ନେଇ ଆତ୍ମମାନଙ୍କର ବିଭିନ୍ନ ଯାଇଛି ତାହାର ମୂଳରେ ଦୁଇଟି କାରଣ ରହିଛି । ଗୋଟିଏ ତ କାର୍ଗୀର ଡ୍ରଗ୍ସ ଅନ୍ୟଟି ପୁରୁଷଙ୍କରେ ନିଜ ଲୋକମାନଙ୍କର ସ୍ଥିତି । ମୋତେ ଏହା ଜଣାଯାଇଛି, ପୁରୁଷଙ୍କରେ ଯେଉଁ ନିଜର ଲୋକ ଅଛନ୍ତି ତାହା ସବୁ ପରିମାନଙ୍କର ସତରା ଅନୁପାୟୀ ଆଜି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଅସହ୍ୟ ସ୍ଥିତି ମଧ୍ୟରେ ରହି ଆସିଛି । କାର୍ଗୀର ଅପେକ୍ଷା ସେହି ଲୋକଙ୍କ ଆତ୍ମକୁ ଅଧିକ ଧ୍ୟାନଦେବା ଦରକାର । ଏହାକୁ ଖାତର ନକରି ଆମେ ମାନେ କାର୍ଗୀର ଡ୍ରଗ୍ସ ଉପରେ ନିଜର ସର୍ବସ୍ୱକୁ ବାଜି ରଖିଛନ୍ତି । ଏହା ହେବାଦ୍ୱାରା ମୋତେ ମନେ ହୁଏ ଆମେ ମାନେ ଏକ

ଅନ୍ୟାର୍ଥ କଥା ଉପରେ ଝଗଡ଼ା କରି ଆସୁଅଛନ୍ତି । ମୋର ଝଗଡ଼ାର ମୁଲ୍ୟାଧାର ହେଉଛି, ଆମେ ଏହାକୁ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରିବା ଉଚିତ୍ ଯେ, କାହାର ପକ୍ଷ ନ୍ୟାୟର ପକ୍ଷ ଅଟେ ଓ କେଉଁ ପକ୍ଷରେ ଅନ୍ୟାୟ । ମୋର ବୁଝିବା ଅନ୍ୟାୟୀ ପ୍ରଶ୍ନ, ଏହା ନୁହେଁ ଯେ, କାହାର କଥା ଠିକ୍ । କିନ୍ତୁ କେଉଁଟା ବାସ୍ତବରେ ଠିକ୍ ? ଯଦି ମୁଁ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନକୁ ମୁଖ୍ୟ ପ୍ରଶ୍ନ ବୋଲି ସ୍ୱୀକାର କଲେବେଳେ, ତାହାହେଲେ ମୋର ଯଦ୍ୱେଲେ ଏହିମତ ଯେ, କାଶ୍ମିର ସ୍ୱାଧୀନ ସମାଧାନ ହେଉଛି ସମସ୍ତ କାଶ୍ମିରକୁ ଦୁଇଭାଗ କରିଦେବା । କାଶ୍ମିରର ହିନ୍ଦୁ ଓ ବୌଦ୍ଧ ଅଂଶ ଭାରତକୁ ଓ ମୁସଲିମ ଅଂଶ ପାକିସ୍ତାନକୁ ଦେଇଦିଆଯାଇ ପାରେ । ଠିକ୍ ଏହିପରି ଆମ୍ଭେମାନେ ଭାରତକୁ ନେଇକରି ଅଛନ୍ତି । ବାସ୍ତବରେ କାଶ୍ମିରରେ ଯେଉଁ ମୁସଲମାନ ଅଂଶ ଅଛି ସେଥିରେ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ କିଛିହେଲେ ଦେବାକୁ ନାହିଁ । ଏହା କାଶ୍ମିରର ମୁସଲମାନ ଓ ପାକିସ୍ତାନର ମୁସଲମାନ ମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଆପୋଷରେ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରିବାର କଥା । ସେମାନେ ଯେପରି ଚାହାଁନ୍ତି ତାହା ସେମାନେ ଗ୍ରହଣ କରିବା ଉଚିତ୍ । ଏହା ଯଦି ଆପଣ ଚାହାଁନ୍ତି ତାହାହେଲେ କାଶ୍ମିରକୁ ଦୁଇଭାଗରେ ହସାବ କରି ଗ୍ରହଣ କରାଯାଇ ପାରେ । (୧) ବିରାମ ସରକ୍ଷେଟ (୨) କାଶ୍ମିରର ଦୁଇ ଅଞ୍ଚଳ (୩) କାଶ୍ମିର ଓ ଲଦାଖ ଶେଟ । କେବଳ କାଶ୍ମିର ଦୁଇଟି ଜନମତ ନିଆଯାଇପାରେ । ଏହାର ବିରୁଦ୍ଧରେ ଯେଉଁ ସମସ୍ତ ମତାମତ, ଗଣନା ଦ୍ୱାରା ଧାର୍ଯ୍ୟ କରିବାର କଥା ବହୁତ, ମୋର ଭୟହୁଏ, କାଶ୍ମିରର ହିନ୍ଦୁ କଥା ବୌଦ୍ଧ ନିଜ ଇଚ୍ଛା ବିରୁଦ୍ଧରେ କେବେହେଲେ ପାକିସ୍ତାନରେ ମିଳିତ ହେବାକୁ ଚାହୁଁବ ନାହିଁ । ଏବଂ ଯେଉଁ ସମସ୍ୟା ବର୍ତ୍ତମାନ ଆମ ପାଖରେ ପୂର୍ବବର୍ତ୍ତୀ ନେଇ ଉପସ୍ଥିତ, ଏହି ସମସ୍ୟା କାଶ୍ମିରକୁ ନେଇ ମଧ୍ୟ ସୃଷ୍ଟ ହୋଇଛି ।

### ତ୍ୟାଗପତ୍ରର ଚତୁର୍ଥ କାରଣ

ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ମୋର ୪ର୍ଥ କଥା ପ୍ରତି ଆପଣଙ୍କର ଧ୍ୟାନ ଆକର୍ଷଣ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି । ଯାହାକି ମୋର ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବା ସହିତ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଅଟେ । ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର କାର୍ଯ୍ୟ ସେହି ସିଦ୍ଧାନ୍ତକୁ ନେଇ ପରିଚାଳିତ ହୁଏ, ଯାହା ସେ ସମ୍ପର୍କୀୟ ଏକ କମିଟି ଦ୍ୱାରା ଧାର୍ଯ୍ୟ ହୋଇଥାଏ । କେବଳ ରେଜିଷ୍ଟର ଭୁଲ୍ କରିବା ବା ରେକଡ଼ କରିବା କାମ ବାକି ରହିଥାଏ । ଏହି କାରଣରୁ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳ, ସମ୍ପର୍କ ମାଧ୍ୟମରେ ହିଁ କାର୍ଯ୍ୟ କରିଥାଏ । ଗୋଟିଏ ସୂଚନା ସମ୍ପର୍କ ଅଛି ଓ ଗୋଟିଏ ବିବେଶ ସମ୍ପର୍କ ଅଛି । ସୂଚନା ସମ୍ପର୍କରେ ଯେତେଗୁଡ଼ିଏ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କଥା ଅଛି, ତାହା ସୂଚନା ସମ୍ପର୍କ ଦ୍ୱାରା ଗ୍ରହଣ କରାହୁଏ । ବିବେଶ ସମ୍ପର୍କରେ ଯେତେଗୁଡ଼ିଏ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ କଥା ଅଛି, ତାହା ବିବେଶ ସମ୍ପର୍କ ଦ୍ୱାରା ଗ୍ରହଣ



କରାଯାଏ । ମହାମଣ୍ଡଳର ଗୋଟିଏ ମାତ୍ର ସଦସ୍ୟ ଏହି ସମିତିର ସଦସ୍ୟ ହୋଇଥାନ୍ତି । ମୁଁ ଏ ଦୁଇଟି ମଧ୍ୟରୁ କୌଣସି ଗୋଟିକର ସଦସ୍ୟ ନୁହେଁ । ସମ୍ଭବ ଯୁକ୍ତିକ ଏକ ଲୋକ ପରଦାର ଅନ୍ତରାଳରେ କାର୍ଯ୍ୟ କରେ । ଯେଉଁ ଲୋକ ଏହି ସମିତିମାନଙ୍କରେ ସଦସ୍ୟ ନୁହଁନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କୁ, ଏମାନଙ୍କର ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ପାଇଁ ସାମୋଦ୍ଧକ ଭାବେ ଦାୟୀ ହେବାକୁ ପଡ଼େ, ତାହା କରବାରେ ତାଙ୍କର କୌଣସି ହାତ ନଥାଏ । ଏହା ଏକ ଅସହଜସ୍ୱ ପରିସ୍ଥିତି ।

### ତ୍ୟାଗପତ୍ରର ପଞ୍ଚମ କାରଣ :—

ବର୍ତ୍ତମାନ ମୁଁ ସେହି କଥାର ଆଲୋଚନା କରୁଛି, ଯେଉଁଥିପାଇଁ ମୋତେ ଶେଷତାକୁ ଭାବେ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବାର ନିଷ୍ପତ୍ତି ନେଇ ଧାର୍ଯ୍ୟ କରିବାକୁ ପଡ଼ିଲା ଓ ମୁଁ ଝିରି ନିଶ୍ଚିତ ହେଲି । ଏହା ହେଉଛି ହୃଦ୍ବଦ୍ଧ କୋଡ଼ ବଳ ପ୍ରତି କରାଯାଇଥିବା ବ୍ୟବହାର । ୧୧ ଏପ୍ରିଲ ୧୯୪୭ରେ ସଙ୍ଗଠନମାନଙ୍କୁ ଏକ ବଲ୍ ଆକାରରେ ଏହି ଲୋକସଭାରେ ଉପସ୍ଥାପିତ କରାଯାଇଥିଲା । ଏହି ଦିନ ଗୁରୁବର୍ଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ତାକୁ ପଞ୍ଚତ ଅବସ୍ଥାରେ ରଖି ରଖି ଶେଷରେ ଜୀବନରୁ ମାର ଦିଆଗଲା । ଏହାର ମୃତ୍ୟୁ ପାଇଁ କେହି ବିରୁଦ୍ଧ ହେଲେ ଲୁହ ଗଡ଼ାଇଲେ ନାହିଁ । ଏହାର ମାତ୍ର ୫ଟି ଧାର୍ଯ୍ୟ ପାସ କରାଯାଇ ପାରିଥିଲା । ଯେତେଦିନ ଏହି ବଲ୍, ଲୋକସଭାର ସମ୍ମୁଖରେ ଉପସ୍ଥିତ ଥିଲା, ସେତେଦିନ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହା ଗନ୍ତା ଖାଇ ଖାଇ ବସ୍ତରହୁଥିଲା । ପୂର୍ବ ଗୋଟିଏ ଶେଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ସରକାର ଏହି କଥାର ଆବଶ୍ୟକତା ଦୃଢ଼ଭାବେ କଲେନାହିଁ । ଏଥିପାଇଁ କୌଣସି ସିଲେକ୍ଟ କମିଟି ମଧ୍ୟ ନିୟୁତ କରାଗଲା ନାହିଁ । ୧୧ ଏପ୍ରିଲ ୧୯୪୮ରେ ଗୋଟିଏ ସିଲେକ୍ଟ କମିଟି ଗଠନ କରାଗଲା । ୧୨ ଅଗଷ୍ଟ ୧୯୪୮କୁ ଲୋକସଭା ସମ୍ମୁଖରେ ଶପୋଷ୍ଟ ପହଞ୍ଚିଲା । ୩୧ ଅଗଷ୍ଟ ୧୯୪୮ରେ ମୁଁ ସେହି ଶପୋଷ୍ଟ ଉପରେ ବିଚାର କରିବାକୁ ପ୍ରତ୍ୟାବ ଉପସ୍ଥାପନ କଲି । କେବଳ ପ୍ରତ୍ୟାବ କରାଯିବା ଯୋଗୁଁ ବଲ୍‌ଟିକୁ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ଷେତ୍ରରେ ସାମିଲ କରାଗଲା । ୧୯୪୯ ଫେବୃଆରୀରେ ଶେଷ ନ ହେବା ଯାଏ ସେହି ପ୍ରତ୍ୟାବ ଉପରେ ବସ୍ତର କରିବାର ଅନୁମତି ଦିଆଗଲା ନାହିଁ । ଯେତେବେଳେ ଅନୁମତି ଦିଆଗଲା, ସେତେବେଳେ ମଧ୍ୟ ଏହା ଉପରେ ଲାଗି ଲାଗି ଆଲୋଚନା କରିବାକୁ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ । ଏହି ଆଲୋଚନା ୧୦ମାସ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଚାଲିଲା । ଫେବୃଆରୀ ୪ତମ, ମାର୍ଚ୍ଚରେ ୧ତମ, ଏପ୍ରିଲରେ ୨ତମ ଓ ଡିସେମ୍ବର ୧ତମ । ୧୯୪୯ ଡିସେମ୍ବରକୁ ଲୋକସଭାରେ ମୋର ଏହି ପ୍ରତ୍ୟାବକୁ ସ୍ୱୀକାର କରାଗଲା ଯେ, ଯେଉଁ ରୂପରେ ବଲ୍‌ଟି ସିଲେକ୍ଟ କମିଟି ଦ୍ୱାରା ଶପୋଷ୍ଟ କରାଗଲା ସେହି ରୂପରେ ତାହା ଉପରେ ବିଚାର କରାଯିବ ।

୧୯୩୦ର ଯିଶୁବର୍ଷ ମଧ୍ୟରେ ଏହି ବଲ୍ ଟିକୁ କୌଣସି ପଦ୍ମ ପିଆଇଲ ନାହିଁ । ଏବେ ଅଲଗା ଥର, ୫ ଫେବୃଆରୀ ୧୯୩୧କୁ ବଲ୍ ପୁଣି ଉଦ୍‌ବନର ଆଗକୁ ଆସିଲା । ଯେତେବେଳେ ଏହାର ଗୋଟିଏ ଗୋଟିଏ ଧାଗ୍ ଉପରେ ପୁଅକ ପୁଅକ ଆକାରେ ବସୁର କରାଗଲା, ସେତେବେଳେ ମାତ୍ର ୫, ୬, ୭ ଫେବୃଆରୀ ୩୦ନ, ବଲ୍ ପାଇଁ ଦିଆଗଲା । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ପୁଣି ସେହି ଅନ୍ତକାର ମଧ୍ୟରେ ପଡ଼ିବା ପାଇଁ ପକାଇ ଦିଆଗଲା ।

କେବଳ ଏହି ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ଏହା ଶେଷ ବୈଠକ ଥିଲା । ଏଣୁ ଏହି କଥା ଉପରେ ବିଚାର ହେଲା ଯେ “ହୁଲ୍ କୋଉ ବଲ୍ ଉପରେ ଏହି ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ଶେଷରେ ପୁରୀର ପୁରୀରୁ ଶାନ୍ତେଇନାକୁ ବିଚାରକୁ ନେଇ ସେଥିରେ ଆଇନର ସ୍ୱରୂପ ଦେଇଦେବାକୁ ହେବ । କିମ୍ବା ତାହାକୁ ଆଗାମୀ ନୂଆ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟକୁ ସମର୍ପଣ କରି ଦିଆଯିବ । ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳ ଦ୍ୱାରା ଗୋଟିଏ ମତରେ ସ୍ୱୀକାର କରାଗଲା ଯେ, ଏହାକୁ ଏହି ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟ ଦ୍ୱାରା ମେଣ୍ଟାଇ ଦିଆଯିବା ଠିକ୍ ହେବ । ଏଣୁ ବଲ୍ ପୁଣି ୨୭ ସେପ୍ଟେମ୍ବର ୧୯୩୧ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମରେ ଦିଆଗଲା ଓ ଏହାର ଧାର୍ଯ୍ୟତା ଉପରେ ଗୋଟି ଗୋଟି କରି ବିଚାର କରାଯିବ ଆରମ୍ଭ ହେଲା । ଯେତେବେଳେ ଆଲୋଚନା ଗୁଲୁଥିଲା, ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ଏକ ନୂତନ ପ୍ରସ୍ତାବ ଉପସ୍ଥାପନ କଲେ । ସେ କହିଲେ ଏଥିରେ ଏକ ସମ୍ଭାବନା ଅଛି ଯେ ଯେତେକ ସମୟ ଆମ ହାତରେ ଅଛି ସେହି ସମୟ ମଧ୍ୟରେ ଆମେ ପୁରୀବଲ୍ ଟିକୁ ପାସ୍ କରିପାରୁ ନାହିଁ । ଏଣୁ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ବଲ୍ ଟି କେବଳ ହୋଇଯିବାରୁ ଉଷା କରିବା ପାଇଁ ଏହା ଠିକ୍ ହେବ, ଅତି କମରେ ଏହାର ଗୋଟିଏ ଅଂଶକୁ ଆଇନର ରୂପ ଦିଆଯାଇ ପାରିବ । ଏକଥା ଶୁଣି ମୋର ବହୁତ ଦୁଃଖ ହେଲା କିନ୍ତୁ ସେତେବେଳେ ଏହି ନୀତି ଅନୁଯାୟୀ କରାଗଲା, ଯେତେବେଳେ ସବନାଗ ବହୁବାର ଦେଖାଯାଏ ସେତେବେଳେ ପଣ୍ଡିତମାନେ ଅଧା ଛୁଡ଼ି ଦିଅନ୍ତି । ମୁଁ ବାଧ୍ୟ ହୋଇ ଏକମତ ହୋଇଗଲା । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ବୁଝାଇଦେଲେ ଯେ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ଦ୍ୱାରା ବଲ୍ ର ବିବାହ ଓ ବିଛେଦ ଅଂଶଟିକୁ ଆଇନର ରୂପ ଦେଇ ଦିଆଯାଉ । ବର୍ତ୍ତମାନ ବଲ୍ ଉପରେ ଏହି କାଟି ଛୁଡ଼ି-ଅନ୍ତ୍ରୀୟାର ଉପରେ ହିଁ ଆଲୋଚନା ଗୁଲୁଲା । ଦୁଇ ଦିନଦିନ ବଲ୍ ଉପରେ ବିଚାର ହୋଇଥିଲା । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ଆହୁରି ଗୋଟିଏ ପ୍ରସ୍ତାବ ଦେଲେ । ଏଥର ତାଙ୍କର ପ୍ରସ୍ତାବ ଥିଲା ଯେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣରୂପେ ବଲ୍ କୁ ଛୁଡ଼ି ଦିଆଯାଉ, ଏପରିକି ବିବାହ ଓ ବିଛେଦ ଥିବା ଅଂଶକୁ ମଧ୍ୟ । ଏହା ମୋ ପାଇଁ ବଳପାତ ପରି ଦେଲା । ମୁଁ ଦୁଃଖରେ ମୀଢ଼ମାଣ ହୋଇଗଲା ଓ କିଛି କହିପାରିଲି ନାହିଁ । ମୁଁ ଏହାକୁ ମାନନେବାକୁ ପ୍ରସ୍ତୁତ ନଥିଲି । ସମସ୍ତାଙ୍କର ଯୋଗୁଁ ଏହି କାଟି ଛୁଡ଼ି ବଲ୍ ମଧ୍ୟ

ବିଶେଷ କରି ଦିଆଗଲା । ମୁଁ ଚାହିଁଲି ଯେ ଏହାକୁ ଏହି କାରଣରୁ ସମାପ୍ତ କରି ଦିଆଗଲା, କାରଣ ମନ୍ତ୍ରୀମଣ୍ଡଳର ଅନ୍ୟ ଅଧିକ ପ୍ରଭାବଶାଳୀ ଶକ୍ତିଶାଳୀ ସଦସ୍ୟ ନିଜ ନିଜ ବିଲ୍ ପାଇଁ ପ୍ରାରମ୍ଭିକତା ଚାହୁଁଥିଲେ । ମୁଁ ଏହା ଚାହିଁପାରିଲି ନାହିଁ ଯେ, ବନାରସ ବିଶ୍ୱବିଦ୍ୟାଳୟ ତଥା ଅଲଗତ ବିଶ୍ୱବିଦ୍ୟାଳୟର ବିଲ୍ କି ତଥା ସେହି ବିଲ୍ କୁ ହିନ୍ଦୁ କୋଡ୍ ବିଲ୍ ରୂପରେ କିପରି ଅଣାଯିବାର ଦିଆଗଲା ? ଏପରି କଥା ନଥିଲା ଯେ ବନାରସ ବିଶ୍ୱବିଦ୍ୟାଳୟ ବା ଆଲ୍ ଫର ବିଶ୍ୱବିଦ୍ୟାଳୟର ଅନୁଶାସନ ପାଇଁ ଆଇନ ବହିରେ କୌଣସି ଆଇନ ନଥିଲା । ଏପରି କଥା ନଥିଲା ଯେ, ଯଦି ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ଏହି ବୈଠକରେ ତାହା ବିଷୟରେ କୌଣସି ଆଇନ ଗ୍ରାସ୍ ନ ହୁଏ ତାହାହେଲେ ଏହି ଦୁଇ ବିଶ୍ୱବିଦ୍ୟାଳୟ ଧୂଳିରେ ମିଶିଯିବ ? ପ୍ରେସ୍ ବିଲ୍ ର ମଧ୍ୟ ଚର୍କାଳୀନ ଆବଶ୍ୟକତା ନଥିଲା । ଆଇନ ବହିରେ ପ୍ରଥମ ଗୋଟିଏ ଆଇନ ବିଦ୍ୟମାନ ଅଛି । ପ୍ରେସ୍ ବିଲ୍ ମଧ୍ୟ ବିଦ୍ୟମାନ ପାଇଁ କିଛି ସମୟ ପ୍ରତିଷ୍ଠା କରିପାରେ । ମୋ ଉପରେ ଏପରି ପ୍ରଭାବ ପଡ଼ିଲା, ମୁଁ ଦୃଢ଼ସ୍ୱକାମ କରି, ଯଦିଓ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ପ୍ରକୃତରେ ଠିକ୍ ଅଟନ୍ତି, ମାତ୍ର ହିନ୍ଦୁ କୋଡ୍ ବିଲ୍ କୁ ପାସ୍ କରିବା ପାଇଁ ଆପେକ୍ଷିକ ଅଜାଣତା ଓ ତାହାପାଇଁ ଦୃଢ଼ ନିଷ୍ପତି କରିବାର ଶକ୍ତି ତାଙ୍କର ନଥିଲା । ଏହି ବିଲ୍ କୁ ନେଇ ମୋତେ ଅଧିକରୁ ଅଧିକ ମାନସିକ ଯାତନା ସହ୍ୟକାରୀ ପଡ଼ିଲା । ପାର୍ଟି ମେମ୍ବର ଦ୍ୱାରା ମୋତେ ଯେଉଁ ସହଯୋଗ ମିଳିଥିଲା ତାହାର ସୁଯୋଗ ଦିଆଗଲା ନାହିଁ । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ପାର୍ଟିର ଫର ସଂସ୍କୃତି ନିଜ ନିଜ ଇଚ୍ଛା ଅନୁଯାୟୀ ମତ ପ୍ରଦାନ କରିବାର ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ଦେଇଦେଲେ, ଯଦି ପାର୍ଟିର ଇତିହାସରେ ଏକ ଅସାଧାରଣ କଥା ଥିଲା । ମୁଁ ଏହାର ଚିନ୍ତା କରିନାହିଁ, ମାତ୍ର ମୋର ଦୁଇଟି କଥାରେ ଅଶା ଥିଲା ମୁଁ ଚାହିଁଥିଲି ପାର୍ଟି ତରଫରୁ ଲମ୍ବା ଲମ୍ବା ଭାଷଣ ଉପରେ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଲଗାଇ ଦିଆଯିବ । ଯେପାର୍ଟି ମେମ୍ବରକୁ, ଲୋଭାଶ୍ରୟ ଯେ ଜଣେ ନିଷ୍ପତି ଶବ୍ଦରେ ମୁଖ୍ୟବ୍ୟକ୍ତି ଅଟନ୍ତି । ଏହି କଥା ଉପରେ ଯେତେବେଳେ ଚାହିଁଲି ଯେ, ବହୁତ ଆଲୋଚନା ହୋଇଯାଇଛି, ସେ ଆଦେଶ ଦେଲେ ଯେ ଏହି ଆଲୋଚନାକୁ ବନ୍ଦ କରିଦିଆଯାଉ । ଯଦି ଭାଷଣ ସମୟରେ ଠିକ୍ ସମୟରେ ଭାଷଣ ଉପରେ ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଲଗାଯାଇ ପାରିଥାନ୍ତା, ତାହା ଅନ୍ୟ ଏକ ରୂପ ନେଇଥାନ୍ତା । ଯେତେବେଳେ ମତଦାନ ସମୟରେ ସମସ୍ତଙ୍କୁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ଦେଇଦିଆଯାଇଛି, ଯେତେବେଳେ ଭାଷଣଗୁଡ଼ିକୁ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସମୟ ମଧ୍ୟରେ ସମାପ୍ତ କରିବାର ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଲଗୁକରିବାରେ କାହାର କୌଣସି ଆପତ୍ତି ହୋଇପାରି ନଥାନ୍ତା କିନ୍ତୁ ଏହି ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଲଗା ଗଲା ନାହିଁ । ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ବିଭିନ୍ନ ମନ୍ତ୍ରୀ ସେ ହିନ୍ଦୁ କୋଡ୍ ବିଲ୍ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ପାର୍ଟିର ମୁଖ୍ୟ ଉପସ୍ଥାପକ ତାଙ୍କର ବ୍ୟବହାର ଅସାଧାରଣ ଦେଖାଗଲା । ସେ ହିନ୍ଦୁ କୋଡ୍ ବିଲ୍ ପ୍ରବଳତର ଶବ୍ଦ ହୋଇ ଠିଆହେଲେ । ସେ “ଚର୍ଚ୍ଚା ବନ୍ଦକର”

ଗୋଲ ପ୍ରତୀକଦେଇ ମେ ତେ ଉଲେମାସ ପଡ଼ାୟତା କଲେନାହିଁ । ସନ୍ଧ୍ୟାସନ୍ଧ୍ୟା ଧରି ଦିନପରେ ଦିନ ବାଲର ଗୋଟିଏ ଗୋଟିଏ ଧାରା ଉପରେ ଢଳୁ ତାଳ ବାନ୍ଧାର କରାଯାଉଥିଲା । କିନ୍ତୁ ପାର୍ଟିର ମୁଖ୍ୟ ପ୍ରେରକ ଯାହାର ଏହା କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ଯେ, ସରକାଙ୍କର ସମସ୍ତ ବ୍ୟାଘାତ ଓ ସରକାରୀ କାର୍ଯ୍ୟକୁ ଅଗ୍ରସର କରାଇବା ପାଇଁ ଚେଷ୍ଟା କରିବା, ସେ ଚନ୍ଦ୍ର କୋଡ଼ ବଲ୍ ଗୃହରେ ଉପସ୍ଥାପନ କଲସମୟରେ ଅନୁପସ୍ଥିତ ରହିଲେ । ମୁଁ ଆଜିପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଦେଖିନାହିଁ ଯେ, ମୁଖ୍ୟ ପ୍ରେରକ ନିଜର ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ପ୍ରତି ଏତେ କମ୍ ଅନୁରକ୍ତ ହୋଇପାରନ୍ତି ଓ ନଷ୍ଟ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ନିଜର ଏକ ଅନାଜ୍ଞାକାର ମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ପ୍ରତି ଏତେ ଅଧିକ ଅନୁରକ୍ତ ହୋଇପାରନ୍ତି । ଏହି ଅବୈଧାନିକ ବ୍ୟବହାରେ କାରଣ ମୁଖ୍ୟ ପ୍ରେରକ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ସ୍ନେହ ଭଜନ ଅଟନ୍ତି । ଏହି ଅନୁରକ୍ତ ସ୍ଥାନତା କାରଣରୁ ପାର୍ଟି ସଙ୍ଗଠନରେ ତାହାଙ୍କୁ ବାଦ ଦିଆଗଲା । ଏପରିପରିରେ କୌଣସିହେଲେ କାମ କରିପାରିବା ଅସମ୍ଭବ ।

ଏହା କୁହାଗଲା ଯେ, ବିରୋଧପକ୍ଷ ପ୍ରବଳ ହେବାପାଇଁ “ବଲ୍”ଟିକୁ ଗୁଡ଼ି ଦେବାକୁ ହେଲା । ବିରୋଧପକ୍ଷ ଏକତେ ପ୍ରବଳଥିଲା ? ଏହି ବଲ୍ ଉପରେ ପାର୍ଟିର ବହୁତ କିଛି ବିଚାର ହୋଇଥିଲା ଏବଂ ବିରୋଧମାନେ ଏହା ଉପରେ ମତ ଗଣନା ମଧ୍ୟ କରିଥିଲେ । କିନ୍ତୁ ପ୍ରତ୍ୟେକଥର ବିରୋଧମାନଙ୍କର ମୁହଁ ବନ୍ଦହୋଇ ଯାଇଥିଲା । ପଛଥର ଯେତେବେଳେ ପାର୍ଟି ବୈଠକରେ ଏହି ବଲ୍ ଉପରେ ଆଲୋଚନା ହେଲା; ସେତେବେଳେ ୧୨୦ ସଦସ୍ୟଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ କେବଳ ୨୦ଜଣ ଏହାର ବିରୋଧିଥିଲେ । ଯେତେବେଳେ ପାର୍ଟି ମଧ୍ୟରେ ଏହାରେ ଖୋଲଖୋଲ ଆଲୋଚନା ହେଲା, ସେତେବେଳେ ୩୦୦ରୁ ମଧ୍ୟରେ ଏହାର ୪୫ ଧାରା ପାସ କରାଯାଇ ପାରିଥିଲା । ଏଥିରୁ ଏହା ସ୍ପଷ୍ଟ ହୋଇ ଯାଇଥିଲା ଯେ ପାର୍ଟି ମଧ୍ୟରେ ବଲ୍‌ପାଇଁ କେତେଦୂର ବିରୋଧିଥିଲା । ସ୍ୱୟଂ ଗୃହରେ ମଧ୍ୟ ବଲ୍‌ର ଅନ୍ୟଧାରା ତଥା ୪ର୍ଥ ଧାରା ଉପରେ ମତ ଗଣନା ହୋଇଥିଲା । ପ୍ରତ୍ୟେକଥର ଏକ ସଂଖ୍ୟା ଗଣଷ୍ଟ ମତରେ ବଲ୍‌ର ସମର୍ଥନ କରାଯାଇଥିଲା । ଏପରିକି ୪ର୍ଥ ଧାରା, ଯାହା କି ଚନ୍ଦ୍ର କୋଡ଼ ବଲ୍‌ର ଆହା ଅଟେ ତାକୁ ମଧ୍ୟ ସମର୍ଥନ କରାଯାଇଥିଲା ।

ଏହି କାରଣରୁ ‘ସମସ୍ତାସବ’ କାରଣ ଯୋଗୁ ବଲ୍‌କୁ ଗୁଡ଼ି ଦେବାକୁ ପଡ଼ିଲା ବୋଲି ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ଯେଉଁ ଉକ୍ତି ତାହା ମୋ ପକ୍ଷରେ ଅଗ୍ରହଣୀୟ ହୋଇପଡ଼ିଲା ।

### ବହୁତ ଓ ଦେଇ ଦେବାର କାରଣ

ମୁଁ ନିଜର ତ୍ୟାଗପଥ ସମକ୍ଷରେ ପ୍ରତ୍ୟେକ କଥାକୁ ଏଭଳି ବିସ୍ମୃତଭାବେ କହିବାର କାରଣ ହେଉଛି, କେତେକ ପ୍ରଶ୍ନର କଲେ ହେ, ମୋର ସ୍ୱାସ୍ଥ୍ୟ ଠିକ୍

ନରହୁ ଥିବାଯୋଗୁଁ ତ୍ୟାଗପଥ ଦେଇଅଛି । ଜଣାଇ ଦେବାକୁ ଚାହେଁ ଯେ, ମୁଁ ଏପରି ଲୋକ ନୁହେଁ ଯେକି ନିଜର ସ୍ୱାଧୀନ ଚିନ୍ତାରେ ନିଜର କର୍ତ୍ତବ୍ୟକୁ ଭୁଲିଯିବ ।

କୁହାପାଇ ପାରେ ମୁଁ ତ୍ୟାଗପଥ ଦେବାପାଇଁ ଯେତି ସ୍ୱମୟ ବାଛିଲି ତାହା ଠିକ୍ ସମୟ ନୁହେଁ । ଯଦି ମୁଁ ଅନ୍ତରାଳଙ୍କ ବୈଦେଶିକ ଜନ୍ମ ଓ ପରୁଷା ଚାତୁରୀ; ତଥା ଅଛୁଆଁ କାତମାନଙ୍କ ପ୍ରତି, ସେମାନଙ୍କର ଯାହା ବ୍ୟବହାର ସେଥିରେ ମୁଁ ଅନୁଷ୍ଠ ଥିଲିବୋଲି ବସ୍ତୁରୁ ଥାନ୍ତି, ତାହାହେଲେ ମୁଁ ଏହା ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ମଧ୍ୟ ତ୍ୟାଗ ପଥଦେଇ ପାରିଥାନ୍ତି । ଏହି ଆକ୍ଷେପ କେତେକ ପରିମାଣରେ ସତ୍ୟହେଲେପରି ପ୍ରମୋଦ ହୋଇପାରେ । କିନ୍ତୁ ଏପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଉଷ୍ମ ରହୁବାର କିଛି ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର କାରଣ ଥିଲା । ପ୍ରଥମ କାରଣ ହେଉଛି ଯେତେବେଳେ ମୁଁ ମହିମାଶ୍ରମର ସଦସ୍ୟ ହେଲି, ସେତେବେଳେ ଭାରତୀୟ ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ଉତ୍ଥାନ କରୁଥିବାରେ ଅଧିକତମ ବ୍ୟସ୍ତ ଥିଲି । ୨୭ ଜାନୁଆରୀ ୧୯୫୦ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମୋର ସମସ୍ତ ଧ୍ୟାନ ଏହିଥିରେ ନିବଦ୍ଧ ଥିଲା । ତାହାପରେ ମୋତେ ନିଜତାର ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ବଳପାଇଁ ବ୍ୟସ୍ତ ରହୁବାକୁ ପଡ଼ିଲା । ଏହାପରେ ଦେଶର ବୈଦେଶିକ ସମସ୍ୟା ଆଡ଼କୁ ଧ୍ୟାନ ଦେବାପାଇଁ ମୋ ପାଖରେ ଖୁବ୍ ଅଳ୍ପ ସମୟ ଥିଲା । ମୋ ପକ୍ଷରେ ଏହା ଉତ୍ତର ମନେ ହେଲାକି ଯେ, ଏହି କାମକୁ ଅସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବେ ଗ୍ରହଣ ଚାହୁଁଥିବି ।

ଦ୍ୱିତୀୟ କାରଣ ହେଲା, ମୁଁ ହିନ୍ଦୁ କୋଡ଼ ବିଲ୍‌ର ହିତପାଇଁ ମହିମାଶ୍ରମର ସଦସ୍ୟ ହୋଇ ରହୁବାକୁ ଆବଶ୍ୟକ ମନେ କରିଥିଲି । କେତେକ ଲୋକ କହି- ପାରନ୍ତି, ହିନ୍ଦୁ କୋଡ଼ ବିଲ୍‌ର ଟିଆଲରେ ମହିମାଶ୍ରମର ସଦସ୍ୟ ହୋଇ ରହୁବା ମୋ ପକ୍ଷରେ ଉଚିତ୍ ନଥିଲା । ମୋର ଦୃଷ୍ଟି ଭିନ୍ନ ଥିଲା । ବିଧାନସଭାଗୁଡ଼ିକ ଯୋଗେ “ହିନ୍ଦୁ କୋଡ଼ ବିଲ୍” ଉପରେ ଚର୍ଚ୍ଚା କରୁବା ପାଇଁ ଛିନ୍ନ କରିଥିଲେ, ତାହା ଏହି ଦେଶର ବିଧାନସଭା ଦ୍ୱାରା ବିଚାର କରିବା ବାଲା ହିନ୍ଦୁ “ସାମାଜିକ ସୁଧାର” ସମନ୍ବିତ୍ ସବୁଠାରୁ ବଡ଼ ଆଇନ ଥିଲା । ଆଜିପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ବିଧାନସଭାମାନଙ୍କରେ ଏଭଳି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଆଇନ ଉପରେ ଏହା ପୂର୍ବରୁ ବିଚାର କରାଯାଇ ନଥିଲା । ଏବଂ ଭବିଷ୍ୟତରେ ଏହାଠାରୁ ଏପରି କୌଣସି ଆଇନ ଉପରେ ବିଚାର କରାଯିବାର ସମ୍ଭାବନା ମଧ୍ୟ ନଥିଲା । ଶ୍ରେଣୀ ଓ ଶ୍ରେଣୀ ମଧ୍ୟରେ ଚଳିଆସୁଥିବା ଅସମାନତା ତଥା ସ୍ତ୍ରୀ ପୁରୁଷମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଥିବା ଅସମାନତା ଉପରେ ଯେଉଁ ହିନ୍ଦୁ ସମାନତା ହିତ-ତାହା ଉପରେ ହସ୍ତକ୍ଷେପ କରି ଆର୍ଥିକ ସମସ୍ୟାକୁ ସୁଧାରବା ପାଇଁ ଆଇନ ପାସ୍ତ କରିବାକୁ ଯିବା, ନିଜର ସମ୍ପ୍ରଦାୟର ଗୋଟିଏ ସାମ୍ପ୍ରଦାୟିକ କରବାପରି ଅଟେ ।

ଏକାଦଶ ପ୍ରସାସକୁ ଗୋଟିଏ ଗୋବର ଉଦା ଉପରେ ସୌଧ ନିର୍ମଣ କରିବାର ପ୍ରସାସ ବୋଲି କୁହାଯାଉଥିଲା । ମୁଁ ହେଲୁ କୋର୍ଟ ବାଲୁ ଏପରି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ବୋଲି ଭାବିଆସୁଥିଲି ଯେ, ନିଜର ସମସ୍ତ ପ୍ରକାର ମତଭେଦ ସତ୍ତ୍ୱେ ଏହି ବାଲୁର ହୃଦୟାତ୍ମି ମନ୍ତ୍ରିମଣ୍ଡଳରେ ରହୁଥିଲି । ଏଥିପାଇଁ ଯଦି ମୋର କିଛି ଅଧ୍ୟପତନ ହୋଇଥାଏ ତାହାହେଲେ ତା'ର ମୂଳ କାରଣ ଏକ “ଭଲ” ପାଇଁ ଷ୍ଟକ୍ସ ହେବା ଦ୍ୱାରା ହିଁ ହୋଇଥିଲା । ମୁଁ କିଛି ଏହି ଆଶା କରିପାରି ନଥାନ୍ତି ଯେ ଏହି କାର୍ଯ୍ୟରେ ଲେଡମାନେ ଯେଉଁଭଳି ବିଭିନ୍ନ ପ୍ରକାରର ଯୁକ୍ତି ବାଢ଼ୁଥିଲେ, ସେହି ଯୁକ୍ତିତର୍କରେ ମୁଁ ସଫଳତା ଲାଭ କରି ପାରିବି । ଏହି ବିଷୟରେ ମୁଁ ନିଜର ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ଉନୋଟି ଏହି ପ୍ରକାର ବକ୍ତବ୍ୟ ପ୍ରତି ଆସକ୍ଷର ଧ୍ୟାନ ଆକର୍ଷଣ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି । ଯାହା ସେ ଗୃହରେ ପ୍ରଦାନ କରିଥିଲା ।

୮ ନଭେମ୍ବର ୧୯୪୮ କୁ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ ନିମ୍ନଲିଖିତ ଆଶ୍ୱାସନାଦେଇ କହିଲେ, “ଏହା ବଡ଼କଥା ଯେ, ସରକାର ଏହି ବାଲୁ ପାସ୍ କରିବା ପାଇଁ ବଚନବଦ୍ଧ ଅଟନ୍ତି । ସରକାର ଏହାକୁ ପାସ୍ କରିବାକୁ ଇଚ୍ଛୁକ” । “ସରକାର ଏହି ବାଲୁକୁ ନେଇ ଆଗେଇ ଆସିବେ । ଏହା ଏହି ଗୃହର କାର୍ଯ୍ୟ ଯେ, ତାହାକୁ ଆଇନ୍ ରୂପରେ ସ୍ୱୀକାର କରିବ । କିନ୍ତୁ ଯଦି କୌଣସି ଏକ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଆଇନ କରିବାକୁ ଚାହାନ୍ତି ଏବଂ ଗୃହ ତାହା ସ୍ୱୀକାର କରୁନାହିଁ ତାହାହେଲେ ଗୃହ ବା ଲେକସର ସେହି ଆଇନ ସହିତ ସରକାରକୁ ମଧ୍ୟ ଅସ୍ୱୀକାର କରିଥାଏ । ଏହି ଅବସ୍ଥାରେ ସେ ସରକାରକୁ ତ୍ୟାଗପତ ଦେଇ ଦେବାକୁ ପଡ଼ିଥାଏ । ସେହି ସ୍ଥାନରେ ଅନ୍ୟ ନୂଆ ସରକାର ଆସିବ । ଏହି କଥାରୁ ସ୍ପଷ୍ଟଭାବେ ଚୁଡ଼ିବା ଉଚିତ୍ ଯେ, ଏହା ସେହି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଆଇନଗୁଡ଼ିକ ମଧ୍ୟରୁ ଗୋଟିଏ, ଯାହାର ପାସ୍ ହେବା ଉପରେ ହିଁ ସରକାରଙ୍କର ଇଚ୍ଛା ରହିବା ବା ନରହିବା ନିର୍ଭର କରେ” ।

ପୁଣି ୧୯ ଡିସେମ୍ବର ୧୯୪୯ ରେ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ କହିଲେ, “ମୁଁ ଚାହେଁ ନାହିଁ ଯେ, ଏହି ଗୃହର ସଦସ୍ୟ ଭୁଲ୍ରେ ମଧ୍ୟ ଏହା ନଚୁଡ଼ନ୍ତୁ ଯେ, ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହି ଆଇନକୁ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ବୋଲି ବିଚାର କରୁନାହିଁ” । ଏହି ଆଇନକୁ ସର୍ବୋଚ୍ଚ ଅଧିକ ମହତ୍ତ୍ୱ ଦେଉଅଛୁ । ଯାହା ମୁଁ ପ୍ରଥମେ କହିସାରିଛି, ତାହା ଏହି କାନୁନ୍ର କୌଣସି ଏଣୁ ତେଣୁ ଧାରାର କାରଣ ନୁହେଁ । ମାତ୍ର ସେହି ମୌଳିକ ଦୃଷ୍ଟିଯୋଗୁ ନିଜ ଆର୍ଥିକ ତଥା ସାମାଜିକ ସମସ୍ୟାଗୁଡ଼ିକୁ ସମାଧାନ କରିବାପାଇଁ ଏହି ଆଇନ୍ରେ ବ୍ୟବସ୍ଥା ହୋଇଅଛି । ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହି ଦେଶରେ ରାଜନୀତିକ ସ୍ୱାଧୀନତା ଲାଭ କରିଛନ୍ତି । ରାଜନୈତିକ ମୁକ୍ତି ତ ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ଆନ୍ତର୍ଜାତୀୟ

ପ୍ରଥମ ପାହାଚ ଅଟେ । ଯଦି ସମାଜକୁ ଉନ୍ନତ କରିବାକୁ ହେବ, ତାହାହେଲେ ସେହି ଶୁଶ୍ରୂଷା ଦିଗରୁ ଅଗ୍ରସର ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ ।”

ସ୍ୱାମୀ ୨୩ ଫେବୃଆରୀ ୧୯୫୧ରେ ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀ କହିଲେ—ମୋ ପାଇଁ ଏହା ଅବଶ୍ୟକ ନାହିଁ ଯେ, ମୁଁ ଏହି ଗୃହକୁ ଏହି କଥାର ନବାବ ଦେଉଛି, ଯେତେଦୂର ସମ୍ଭବ ହେବ, ମୁଁ ଏହି ବିଲକୁ ଆଇନ୍ ରୂପ ଦେବାକୁ ଇଚ୍ଛୁକ । କିନ୍ତୁ ବର୍ତ୍ତମାନ ଯେଉଁ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆନ୍ତମାନଙ୍କର କଂଗ୍ରେସ୍ ସମୟେ ହୃଦୟଙ୍ଗମ ନକରିଛନ୍ତି ସେହି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଶୁଶ୍ରୂଷାକର ରଖିଛି କିମ୍ବା ସେହି ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆନ୍ତମାନଙ୍କୁ ଏହା ଉପରେ ବିଚାର କରିବାକୁ ଅବସର ନମିଳିଛି, ମୁଁ ଆଶା କରୁଛି ଯେ, ଏହି ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟରେ ସେହି ଅବସର ଆସିବ ।

ଏହା ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ସେହି ସମୟର କଥା ଯେତେବେଳେ ସେମାନେ ବିଲ୍ ବାହାଲକରି ରଖିବାକୁ ହିଁ କହିଥିଲେ । ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କ ଏହି ଘୋଷଣା କାହାର ବିରୋଧ ହୋଇପାରି ନଥିଲା । ଯଦି ମୁଁ ଏହା ଗୁରୁନିଆନ୍ତି ଯେ, ପ୍ରଧାନମନ୍ତ୍ରୀଙ୍କର ମଧ୍ୟ କହିବା ଓ କଣିକା ମଧ୍ୟରେ ପାର୍ଥକ୍ୟ ରହିପାରେ, ତାହାହେଲେ ଏହା ନିଶ୍ଚୟତଃ ମୋର ଅପରାଧ ନୁହେଁ । ହୋଇପାରେ ଯେ, ଦେଶରେ, ମୋର ମନ୍ତ୍ରୀ ପଦରୁ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବାଦ୍ୱାରା କାହାରି ଉପରେ କୌଣସି ପ୍ରଭାବ ମଧ୍ୟ ପଡ଼ିବ ନାହିଁ, କାହାରିକୁ ମଧ୍ୟ ଏହାର କୌଣସି ହେଲେ ଚିନ୍ତା କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ମୋ ପକ୍ଷରୁ ନିଜ ପ୍ରତି ମହତ୍ତ୍ୱବାନ ରହିବା ଉଚିତ୍ ଓ ଏହା କେବଳ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେଇଦେବା ଦ୍ୱାରା ହିଁ ସମ୍ଭବ ହେବ ।

ଶେଷରେ ମୁଁ ମହିମଣ୍ଡଳରୁ ନିଜର ସମସ୍ତ ସାଥୀ ସଦସ୍ୟମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସେମାନଙ୍କ ସେହି ସୌଜନ୍ୟପୂର୍ଣ୍ଣ ବ୍ୟବହାର ପାଇଁ କୃତଜ୍ଞତା ପ୍ରକାଶ କରୁଛି, ଯାହା ସେମାନେ ମୋର ମନ୍ତ୍ରୀ ହୋଇ ରହିବା ସମୟରେ ମୋ ପ୍ରତି ଦେଖାଇଥିଲେ । କେବଳ ମୁଁ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟରୁ ମାତ୍ର ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେଇନାହିଁ । ଏଥିପାଇଁ ମୁଁ ନିଜର ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ସଦସ୍ୟଙ୍କ ପ୍ରତି ମଧ୍ୟ ନିଜର କୃତଜ୍ଞତା ଜଣାଇବାକୁ ଚାହୁଁଛି । କାରଣ ସେମାନେ ମୋ ପ୍ରତି ବହୁ ପରିମାଣରେ ସହନଶୀଳତା ଦେଖାଇଥିଲେ ।

## ପାଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ରବାଦର ଭବିଷ୍ୟତ

(ସମ୍ବିଧାନର ଚୌ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବା ସମୟରେ, ବାବାସାହେବ ଷ ନଭେମ୍ବର ୧୯୪୮ରେ ଏକ ବିସ୍ତୃତ ବକ୍ତବ୍ୟ ଦେଇଥିଲେ, ଯେଉଁଥିରେ ସମ୍ବିଧାନର ତୃଟି ତଥା ଡାହାଣପରେ କରାଯାଇଥିବା ଆପତଗୁଡ଼ିକର ଆଲୋଚନାତ୍ମକ ସମାଧାନ କାରକ ଉଦ୍ଦିଷ୍ଟ ଥିଲା । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ୧୭ ସେପ୍ଟେମ୍ବର ୧୯୫୧ରେ ବାବାସାହେବ ମହିମଣ୍ଡଳରୁ ଜ୍ୟାଗପସ ଦେଇଦେଲେ ଓ ୧୦ ଅକ୍ଟୋବର ୧୯୫୧ରେ ଜ୍ୟାଗପସ ସମକ୍ଷରେ ନିଜର ବେଦନା ପୁଣି ବକ୍ତବ୍ୟ ମଧ୍ୟ ଦେଇଥିଲେ । ଏହି ବକ୍ତବ୍ୟର ୧୧ତମ ଡା ୮୮- ୧୦- ୧୯୫୧ରେ ଆର୍ଯ୍ୟ ସମାଜର ନିମନ୍ତ୍ରଣ ସ୍ୱୀକାର କରି ବାବା ସାହେବ ଦୟାନିଲ ଏଜେଲ- ବୈଦିକ କଲେଜ, ଜିଲମର ଠାରେ ଆର୍ଯ୍ୟ ପ୍ରତିନିଧି ସଭାର ବିଶେଷ ଅଧିବେଶନରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାରୀ ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ରବାଦ ଉପରେ ନିମ୍ନଲିଖିତ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ଦେଇଥିଲେ । ଏହି ବ୍ୟାଖ୍ୟାନରେ ବାବାସାହେବ, ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ରୀୟ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ମର୍ମ ଓ ତଥ୍ୟ ଗୁଡ଼ିକ ସଂକ୍ଷେପରେ ବୁଝାଇଥିଲେ । କଂଗ୍ରେସ ଦ୍ୱାରା ତାଙ୍କର ଯେଉଁ ଅବାସ୍ଥିମାୟ ଦୁରୂପ ଯୋଗ ହୋଇଥିଲା, ତାହା ମଧ୍ୟ ସେଥିରେ ପ୍ରତିଫଳିତ ହୋଇଥିଲା । ବାବା ସାହେବଙ୍କର ଏହି ବକ୍ତବ୍ୟକୁ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ, ପ୍ରତିଫଳିତ ରାଜନୀତିର ପ୍ରତ୍ୟେକ ବିବ୍ୟାଖ୍ୟାପାଇଁ ଏକ ଦପ ଶ ଓ ପ୍ରତ୍ୟେକ ସଦସ୍ୟ । ଉପରୋକ୍ତ ଦୁଇଟିଯାକ ବକ୍ତବ୍ୟ ଓ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ, ବାବା ସାହେବ କାହିଁକି କଂଗ୍ରେସ ରାଜନୀତିକୁ ପରିତ୍ୟାଗ କଲେ, ତାର ସର୍ବାଧିକା ପ୍ରତିପାଦନ କରୁଅଛି ।)

ମାନନୀୟ, ସଭାପତି/ଅଧ୍ୟକ୍ଷ, ମହୋଦୟ,

ମୁଁ ବସ୍ତୁତଃ ଆପଣମାନଙ୍କ ପାଖରେ କୃତଜ୍ଞ ଯେ, ଆପଣମାନେ ନିଜେ ପ୍ରତିନିଧିତ୍ୱ ସଭାର ଏକ ବିଶେଷ ଅଧିବେଶନରେ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ଦେବାପାଇଁ ମୋତେ ନିମନ୍ତ୍ରଣ କରି ସମ୍ମାନିତ କରିଅଛନ୍ତି । ନିଜ ସମକ୍ଷରେ ମୋର କହୁବାର କଥା, ମୁଁ ନିଜେ ସାରା ଜୀବନ ଗୋଟିଏ ବିଷୟରୁ ଅନ୍ୟ ବିଷୟ, ଗୋଟିଏ କ୍ଷେତ୍ରରୁ ଅନ୍ୟ କ୍ଷେତ୍ର ରୁପୀ ତାଲିମାନଙ୍କ ଉପରେ ଘୁଞ୍ଚି ରୁଲୁଛି । ଇଂଲଣ୍ଡରୁ ଫେରିବାପରେ ମୁଁ ୧୯୧୯ରେ ବମ୍ବେର ଗଭର୍ଣ୍ଣମେଣ୍ଟ କମିସନ କଲେଜରେ ପଲିଟିକାଲ ଇକୋ-ନୋମିକସ ପଢ଼ାଇବାର କାର୍ଯ୍ୟକଲି । କିନ୍ତୁ ମୋର ଶିକ୍ଷାଲା ହେଉଛି, ଯେଉଁ ଲୋକକୁ ଜନତାର ସେବା କରିବାକୁ ହେବ, ତାହାପାଇଁ ସରକାରୀ ଶୁକ୍ତି ଉପଯୁକ୍ତ ନୁହେଁ । ସରକାରୀ ଶୁକ୍ତିର ଆଇନ ମଧ୍ୟରେ ବନ୍ଧାହୋଇ ରହିଥାଏ । ଜନତାର କାର୍ଯ୍ୟକରିବା ସମୟରେ ତା ଆଗରେ, ପ୍ରତି ପଦକ୍ଷେପରେ



ବାଧା ଅପି ଉପସ୍ଥିତ ହୁଏ । ମୁଁ, ପୁଣି ଇଂଲଣ୍ଡ ଚାଲିଗଲା ଓ ବାରିଷ୍ଟର  
ପରୀକ୍ଷାରେ ପାଠ କଲି । ସେଠାରୁ ଫେରି, ମୁଁ କିଛି ସମୟ ପାଇଁ ଓକିଲାତ କଲି  
ଓ ପୁଣି ମୁଁ ବମ୍ବେର ସରକାରୀ ଲାଥ କଲେଜର ପ୍ରିନ୍ସିପାଲ ହେବାକୁ ରାଜିହେଲି ।  
ମୁଁ ପୁଣି ଅଧ୍ୟାପକର ପେଶା ଗ୍ରହଣ କଲି । ୫ ବର୍ଷ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମୁଁ ଲାଥ କଲେଜର  
ପ୍ରିନ୍ସିପାଲ ହୋଇ ରହିଲି । ୧୯୩୫ରେ ଯେତେବେଳେ ଗଭର୍ଣ୍ଣମେଣ୍ଟ ଅଫ୍  
ଇଣ୍ଡିଆ ଆକ୍ଟ ପାସ ହେଲା, ସେତେବେଳେ ତାହାର ଅନୁଯାୟୀ ସଂପ୍ରଥମ  
ଲୋକ ପ୍ରତିନିଧି ବିଧାନର ଅସ୍ତିତ୍ବ ମଧ୍ୟକୁ ଆସିଲା । ସେହି ସମୟରେ ମୋର  
ଖିଆଲ ହେଲା ମୁଁ ମଧ୍ୟ ରାଜନୀତି ମଧ୍ୟକୁ ଝାମ୍ପି ଦେବି । ମୁଁ ଚାଲି ଗୁଡ଼ିଲି ଓ  
ରାଜନୀତିର ଦଣ୍ଡ ଧରିଲି । ସେତେବେଳେ ମଧ୍ୟ ମୁଁ ଓକିଲାତ କରୁଥିଲି । କେବେ  
କେବେ ଜନତାର ସେବା କରୁଥିଲି । ଓକିଲାତ ଓ ଜନସେବା ମୋ ଜୀବନରେ  
ଗୋଟିଏ ପରେ ଗୋଟିଏ ବଦଳୁଥିବାର ଦୁଇଟି ଧାରା ରୂପେ ଥିଲା । ମୁଁ ଜାଣି  
ନଥିଲି ମୋ ଜୀବନ ଧାରା କେଉଁ ବିଦ୍ୟୁତ୍ ସ୍ରୋତ ମଧ୍ୟରେ ଶେଷ ହେବ । ତାହା  
ଏ.ପି — ନା — ଜି.ପି.

ମୋର ପଢ଼ାଇବାର ପେଶା ଅତ୍ୟନ୍ତ ପ୍ରିୟ । ମୋତେ ବିଦ୍ୟାର୍ଥୀ ମାନଙ୍କୁ  
ମଧ୍ୟ ଶୁଭ ଭଲ ଲାଗୁଥିଲା । ମୁଁ ସେମାନଙ୍କୁ ବହୁ ସମୟରେ, ବିନା ବେତନରେ  
ପଢ଼ାଉଥିଲି । ମୁଁ ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ବହୁତ ବ୍ୟାଖ୍ୟାନ ଦେଉଥିଲି । କିନ୍ତୁ ମରା  
ମଣ୍ଡଳରୁ ତ୍ୟାଗପତ୍ର ଦେବା ପରେ ଆଜି, ଏହା ପ୍ରଥମ ଅବସର, ଯେତେବେଳେ  
ଜି, ମୁଁ ବିଦ୍ୟାର୍ଥୀ ମାନଙ୍କ ଆଗରେ କିଛି କହିବାର ସୁଯୋଗ ପାଇଛି । ଦେଶର  
ଉନ୍ନତ ପ୍ରାୟତଃ ଦେଶର ବିଦ୍ୟାର୍ଥୀମାନଙ୍କ ଉପରେ ହିଁ ନିର୍ଭର କରେ ।  
ବିଦ୍ୟାର୍ଥୀମାନେ ଦେଶକୁ ବୁଝିବା ଶ୍ରେଣୀର ଅଟନ୍ତି । ଏଣୁ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଓ  
ପ୍ରତିନିଧି ସଭାର ସଦସ୍ୟ ମାନଙ୍କୁ ସମ୍ବୋଧନ କରି କିଛି କହିବା ମୋ ପାଇଁ  
ଅନନ୍ତର ବିଷୟ ।

ଯେତେବେଳେ ଆପଣଙ୍କ ପ୍ରିନ୍ସିପାଲ ମହାଶୟ ଆପଣମାନଙ୍କୁ କିଛି  
ଉଦ୍ବୋଧନ ଦେବା ପାଇଁ ମୋତେ ଲେଖିଥିଲେ, ସେତେବେଳେ ସେ କୌଣସି  
ବସୟର ସଙ୍କେତ ଦେଇ ନଥିଲେ । ମୋ ନିଜ ମନ ମଧ୍ୟରେ, ସେହି ସମୟରେ  
ଆପଣଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ କହିବା ପାଇଁ କୌଣସି ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ବିଷୟ ନଥିଲା । କିନ୍ତୁ

ପର୍ଯ୍ୟାୟ କ୍ରମେ ମୋ ମନକୁ ବଢ଼ନ୍ତି ଉତ୍ତରୁ ଯାହାପ୍ରତି ପ୍ରସ୍ତୁତ କରି ଅସୁଖକୁ  
ତାହା ମୋ ନିକଟରେ ସ୍ପଷ୍ଟ ଭାବରେ ଦେଖା ଲେ । ମୁଁ ସ୍ଥିର କଲି, ଆଜି  
ଆପଣ ମାନଙ୍କୁ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ବିଷୟରେ ଦୁଇପଦ କହିକହିବି ।  
ମୋ ପାଖରେ ଅଧିକ ସମୟ ନାହିଁ । ଏଣୁ ମୁଁ ଆପଣଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ ବିଷୟଟିକୁ  
ସଂକ୍ଷିପ୍ତ ରୂପରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବି ।

ବିଧାନ ନିର୍ମାଣ ସଭାରେ ବିଭିନ୍ନ କାର୍ଯ୍ୟାଳୟର ସମୟରେ, ଆମ ଦେଶ  
ପାଇଁ କିପରି ବିଧାନ ଉପଯୁକ୍ତ ହେବ ଏହି ବିଷୟଟିକୁ ନେଇ ବିଭିନ୍ନ ମତ ଦେଖା  
ଦେଇଥିଲା । କେତେକ ବ୍ରିଟିଶ ସମ୍ବିଧାନରେ ଥିବା ବିଧାନ ପରିବିଧାନ ଗ୍ରହଣଲେ ।  
କେତେକ ଆମେରିକା ବିଧାନ ପରି ଗ୍ରହଣଲେ । ମାତ୍ର ଅନ୍ୟ କେତେକ ଏହି ଦୁଇଟି  
ମଧ୍ୟରୁ କୌଣସି ଗୋଟିଏ ପ୍ରକାରର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ସପକ୍ଷରେ ନଥିଲେ । କିନ୍ତୁ  
ବହୁ ଚର୍ଚ୍ଚା ହେବାପରେ ଅଧିକାଂଶ ସଦସ୍ୟ ଏହି ମତ ଉପରେ ରାଜି ହୋଇ-  
ଗଲେ ଯେ ବ୍ରିଟେନ୍-ରେ ଯେଉଁପରି ପାଲିଆ-ମେଣ୍ଟାସ୍ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଅଛି ସେହି  
ପ୍ରକାର ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ଆମ୍ଭମାନଙ୍କ ଦେଶପ୍ରତି ଅନୁକୂଳ ହେବ ।

କିନ୍ତୁ ଲୋକ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିକୁ ମଧ୍ୟ ପସନ୍ଦ କଲେ ନାହିଁ ।  
ସେମାନେ ରାଷ୍ଟ୍ର ପରି ଏକ କମ୍ୟୁନିଷ୍ଟ ସରକାର ଗ୍ରହଣ କଲେ । ସୋଶାଲିଷ୍ଟ  
ଲୋକମାନେ ମଧ୍ୟ ଭାରତରେ ବର୍ତ୍ତମାନ ସୁଦ୍ଧା ଏହା ବିରୁଦ୍ଧରେ ଅନ୍ତର୍ଦ୍ଧାନ  
କରୁଛନ୍ତି । ସେମାନେ ଘୋଷଣା କଲେ ଯେ, ଯଦି ସେମାନଙ୍କ ହାତକୁ କ୍ଷମତା  
ଆସିବ ତାହାହେଲେ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ସମର୍ଥନ ଅଟେ । ଏଣୁ ମୁଁ ତାର ମହତ୍ତ୍ୱ  
ଆପଣଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ ଉପସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଛି ।

ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ଅଭିପ୍ରାୟ କଣ ? ବ୍ରିଟିଶ ସମ୍ବିଧାନ  
ସମକ୍ଷରେ ଫ୍ରେଲଟର ବୈଜର ଗୋଟିଏ ବହୁ ଲେଖିଛନ୍ତି । ଲକ୍ଷ୍ମୀ ଆଦି ଅନ୍ୟ  
ପଣ୍ଡିତମାନେ ବୈଜରଙ୍କ ମତକୁ ଆହୁରି ସ୍ପଷ୍ଟ କରି ଦେଇଛନ୍ତି । ଫ୍ରେଲଟର  
ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର କଲ୍ପନାକୁ ଗୋଟିଏ କାବ୍ୟରେ ବ୍ୟକ୍ତ କରି  
ଦେଇଛନ୍ତି । ସେ କୁହନ୍ତି ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ୍ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ଲୋକେ ବାଦାନ୍ତ-  
ବାଦର ପରିମାପ ଦ୍ୱାରା ହିଁ କୌଣସି ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ଉପରେ ଉପନୀତ ହୁଅନ୍ତି । ବ୍ରିଟିଶ

ପାଲିଆମେଣ୍ଟରେ କେନ୍ଦ୍ର କିନ୍ତୁ ଗଡ଼ବଡ଼ କରିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରନ୍ତି ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ପ୍ରାନ୍ତପର ରାଜନୀତି ଅନୁସାରେ ବହୁ ଯୁକ୍ତି ତର୍କର ପରିମାଣ ଦ୍ଵାରା ହିଁ କୌଣସି ସିଦ୍ଧାନ୍ତରେ ଉପନୀତ ହେବାକୁ ହୋଇଥାଏ ।

ଆପଣ ଦେଖିବେ, ଯାହାଙ୍କର ଜନ୍ମ ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ବାୟୁମଣ୍ଡଳରେ ହୋଇନାହିଁ, ସେମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଏହି ପଦ୍ଧତି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଅପରିଚିତ । ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହି ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ବିଷୟରେ ହୃଦୟଙ୍ଗମ କରିବା ଉଚିତ । ଏହାକୁ ସଫଳ କରିବା ମଧ୍ୟ ଉଚିତ ।

ଆଜି, ଆମ୍ଭେ ସଂସଦୀୟ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ସହ ଅପରିଚିତ ଅଛୁଁ । କିନ୍ତୁ ଗୋଟିଏ ସମୟ ଥିଲା, ଯେତେବେଳେ ଭାରତରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ଡିଜର ସଂସ୍ଥା ଥିଲା । ପ୍ରାଚୀନ ସମୟରେ ଭାରତ ପୃଥିବୀର ଅନ୍ୟ ଦେଶଠାରୁ ବହୁତ ଅଗ୍ରସର ଥିଲା । ଯଦି ଆପଣ ପାଲି “ଫାର୍ମ ନିକାୟ”ର “ମହା ପରି ନିର୍ଦ୍ଦେଶ” ସ୍ମୃତି ଗୁଡ଼ିକୁ ପଢ଼ିବେ, ତାହା ହେଲେ ସେଥିରେ ଆପଣଙ୍କୁ ମୋ କଥାର ସପକ୍ଷରେ ବହୁତ କିଛି ସାମଗ୍ରୀ ମିଳି ପାରିବ । ସେହି ସ୍ମୃତିରେ ଲେଖାଅଛି, ଯେଉଁ ସମୟରେ କୁଣି ନଗରରେ ଭଗବାନ ଗୁରୁଙ୍କର ନିର୍ଦ୍ଦେଶ ହେବାକୁ ଯାଇଥିଲା, ସେତେବେଳେ ମନ୍ତ୍ର ଜନପଦର ଲୋକମାନଙ୍କୁ ନେଇ ସେହି ସମୟରେ ଯେଉଁ ବୈଠକ କରିଥିଲେ, ତାହାର ସୂଚନା ଦିଆଯାଇଛି । ମନ୍ତ୍ର ଲୋକମାନେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ପଦ୍ଧତିର ଗତ୍ର ଥିଲେ । ଯେତେବେଳେ ସେମାନଙ୍କୁ ଭଗବାନ ଗୁରୁଙ୍କ ସମାଗୁର ମିଳିଲା; ସେମାନେ ଛୁରି କଲେ ଯେ ସେମାନେ ନିଜ ଅଧିବେଶନ ବନ୍ଦ କରିବେ ନାହିଁ । କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମ ଜାରି ରଖିବେ ୫ ନିମ୍ନ ପାଲିଆମେଣ୍ଟର କାର୍ଯ୍ୟ ସମାପନ କରି ସାରା କୁଣିନଗର ଯିବେ । ଆନୁମାନଙ୍କର ସାହଚର୍ଯ୍ୟରେ ଏହିପରି ଅଗଣିତ ଉଲ୍ଲେଖ ଅଛି, ଯେଉଁଥିରୁ ନିଶ୍ଚିତ କରାଯାଇ ପାରିବ ଯେ, ଆମ୍ଭେମାନେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟର ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ସହ ଅପରିଚିତ ନୁହଁନ୍ତି ।

ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ବହୁତଗୁଡ଼ିଏ ନିୟମ ଅଛି । କୋଟିଏ ନିୟମ, ଯାହାକୁ ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ ରୂପେ ସବୁ ଯାଗାରେ ପାଳନ କରାଯାଏ, ତାହା ହେଉଛି ପ୍ରସ୍ତାବ ଉପସ୍ଥାପନ ନକରି, କୌଣସି ବିଷୟ ଉପରେ ଆଲୋଚନା ହୋଇ ଧାବନ ନାହିଁ । ପ୍ରାଚୀନ ସମୟରେ ଆମ ଦେଶରେ ଏହି ପଦ୍ଧତି ପ୍ରଚଳିତ ଥିଲା । ଏହି ସମୟରେ ଯେଉଁ “ରୁପସତ” ଦେବାର ପ୍ରଥା ପ୍ରଚଳିତ ଅଛି, ଏହା ମଧ୍ୟ ଆନୁମାନଙ୍କ ପାଇଁ ନୁଆ ନୁହେଁ । ବୌଦ୍ଧ ଗ୍ରନ୍ଥମାନଙ୍କରୁ ଏହା ଜଣାଯାଏ ଏପରି ମତ-ପତ୍ତକୁ ‘ଶ୍ଳାକା’ କହୁଥିଲେ । ଦୁର୍ଭାଗ୍ୟକୁ ଆନୁମାନଙ୍କର ଏହି ସଂପ୍ରଦାୟ, ବଂଶ ପତ୍ନେୟା ଚମ୍ପେ ଲେନପାଇ ଆସୁଛନ୍ତି । ଆନୁମାନେ ମୂଲ୍ୟବାନ ସମ୍ପତ୍ତିକୁ ହରାଇ ଦେଇଅଛୁ । ଭାରତର ଚିନ୍ତାଧାରାମାନଙ୍କୁ ଏହି ଶ୍ରେଣୀ ଉତ୍ତର ଯୋଗାଡ଼ କରବା ଭିତ୍ତି ଯେ, ଆମ ଦେଶରୁ ଏହି ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ସଂସ୍ଥାଗୁଡ଼ିକ କାହିଁକି ଲେପ ହୋଇଗଲା ? କିନ୍ତୁ ମୋତେ ଅନୁମିତ ହେଉଛି, ଆମ ଦେଶର ଇତିହାସ ଲେଖକମାନେ ଏହି ଶ୍ରେଣୀର ଉତ୍ତର ଖୋଜି ପାଇବେ ନାହିଁ । କିମ୍ବା ଜାଣି, ବୁଝିନି, ଖୋଜିବାକୁ ଚାହାନ୍ତି ନାହିଁ । ପ୍ରାଚୀନ ଭାରତ, ସାରା ବିଶ୍ୱର ଗୁରୁ ଥିଲା । ପ୍ରାଚୀନ ଭାରତରେ ଏପରି ମାନସିକ ସ୍ୱଚ୍ଛତା ଥିଲା, ଯାହା ଅନ୍ୟତ୍ର କୌଣସି-ଠାରେ ନଥିଲା । ପୁଣି ତା’ର ପ୍ରାଚୀନ ସଭ୍ୟତା ଏପରି ଛିନ୍ନ ଭିନ୍ନ ହୋଇ କିଛିଟା କାହିଁକି ନଷ୍ଟ ହୋଇଗଲା ? ଭାରତକୁ ନିରକ୍ରମ ଶାସନଙ୍କ ଅଧୀନତା କାହିଁକି ସ୍ୱୀକାର କରିବାକୁ ପଡ଼ିଲା ? ଆମ୍ଭେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନପଦ୍ଧତି ସହଜ ପରିଚିତ ଥିଲୁ । ଆମ୍ଭେ ଛନ୍ଦ (ସେଟ) ପ୍ରଦାନ ତଥା ତତ୍ତ୍ୱସମର୍ଥାୟ କମିଟିଗୁଡ଼ିକ ସହଜ ପରିଚିତ ଥିଲେ । ଅଜି ଆନୁମାନଙ୍କ ପାଇଁ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶିକ୍ଷା ପଦ୍ଧତି ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ଅପରିଚିତ ହୋଇ ଯାଇଛି । ଯଦି ଆମେ ଗ୍ରାମମାନଙ୍କୁ ଯିବା, ତାହାହେଲେ ଆମେ ଦେଖିବା, ଗ୍ରାମର ଲୋକେ କୌଣସି ଛନ୍ଦ (ସେଟ) କଥା ବୁଝିବେ ନାହିଁ । କିମ୍ବା କୌଣସି ପାଟି କଥା ବୁଝିବେ ନାହିଁ । ସେମାନେ ଭାବିବେ ସେମାନଙ୍କୁ କୌଣସି ସଂପୂର୍ଣ୍ଣ ଅଦରକାରୀ କଥା ଶିଖାଇ ଦିଆଯାଉଛି । ଆମେ, ଜନତାକୁ ଶିକ୍ଷିତ କରିବାକୁ ହେବ । ଆମ୍ଭେମାନେ ଜନତାକୁ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ପ୍ରକାଶନ ବାଦ, ତଥା ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ଲାଭ ବିଷୟରେ ବୁଝାଇବାକୁ ହେବ ।

ଆମ୍ଭେମାନେ ଜାଣୁ, ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ବା ପ୍ରକାଶନ ବାଦରେ ‘ବୈଦ୍ୟ’ ମହାଶୟଙ୍କର କଣ ଅଭିପ୍ରାୟ ଥିଲା ? ତାଙ୍କର ମତ ଅନୁସାରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ଦିନୋଟି ମୁଖ୍ୟକଥା ଅଛି । ପ୍ରଥମଟି ହେଉଛି, ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ପୈତୃକ ଶାସନାୟକାର ପାଇଁ ଯେତେବେଳେ ବ୍ୟବଧାନାହିଁ । କୌଣସିଲେକ କହୁ ପାରିବନାହିଁ, ଯେ, ସେ

ରାଜାର ସ୍ବଅ ହୋଇଥିବା ଯୋଗୁଁ ‘ରାଜାଅଟେ’ । ସେ କେତୁ ଶାସନ କରିବାକୁ ଚାହୁଁଥିବ, ତାକୁ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ସମୟ ମଧ୍ୟରେ ଲୋକମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ନିର୍ବାଚିତ ହେବା ଉଚିତ । ତାକୁ ଲୋକମାନଙ୍କର ଅନୁମତି ଲାଭ କରିବା ଉଚିତ । ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ପରମ୍ପରା ଗତ ଶାସନପାଇଁ କୌଣସି ସ୍ଥାନ ନାହିଁ ।

ଦ୍ଵିତୀୟ କଥା ହେଉଛି ଲୋକମାନଙ୍କର ସାବିତ୍ରୀମାନଙ୍କ ନାମକ ସମୁଦାୟ କୌଣସି ବ୍ୟବସ୍ଥା ଦରକାର ହେଲେ ତାହାପାଇଁ ଆଇନ କାନୁନ୍ ତିଆରି କରିବାକୁ ହେବ । ସେଗୁଡ଼ିକ ତିଆରି କରିବା ଲୋକ, ଜନତାଦ୍ଵାରା ନିର୍ବାଚିତ ଲୋକ ହେବେ । କୌଣସି ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ଲୋକ କହିପାରିବନାହିଁ ଯେ, ସେ ସର୍ବଜ୍ଞ ସେ କାନୁନ୍ ତିଆରି କରିପାରିବ ଓ ସରକାର ତଳାଇ ପାରିବ । କାନୁନ୍ ଜନତାଙ୍କ ପ୍ରତିନିଧିମାନଙ୍କ ଦ୍ଵାରା ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟରେ ତିଆରି ହେବା ଉଚିତ । ଯାହାର ନାମାନୁସାରେ କାନୁନ୍ ଘୋଷଣା ହେବ ସେ ଲୋକ, ସେହି କାନୁନପାଇଁ ପରାମର୍ଶ ଦେବ । ଗୋଟିଏ ରାଜାଙ୍କର ରାଜ୍ୟ ଓ ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ର ବାଦୀ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ଏହାକୁ ପାର୍ଥକ୍ୟ । ଗୋଟିଏ ରାଜାଙ୍କ ରାଜ୍ୟରେ ଜନତାର ଶାସନ ରାଜାଙ୍କଦ୍ଵାରା ଓ ରାଜାଙ୍କ ନାମାନୁସାରେ ହୁଏ, ମାତ୍ର ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ର ବାଦୀରେ ଜନତାର ସମସ୍ତ କାରବାର ରାଜ୍ୟର ମୁଖ୍ୟ ପଦାଧିକାରୀଙ୍କ ନାମାନୁସାରେ ହୁଏ । ସରକାର, ଆଇନ ଓ ସେହି ଅନୁଯାୟୀ ହିସାବରଖିବା ହୁଏ ଅନୁଯାୟୀତଲେ । ରାଜ୍ୟର ମୁଖ୍ୟ ପଦାଧିକାରୀ, ନାମକୁ ମାତ୍ର ଶାସକ ହୁଏ । ଏହା ଏକ ମୁଖିମାତ୍ର ହୋଇ ରହିଥାଏ । ତାହାର ପୂଜା କରାଯାଇପାରେ କିନ୍ତୁ, ସେ ନିଜର ମନ ଅନୁଯାୟୀ ଶାସନ ତଳାଇ ପାରିବନାହିଁ । ଦେଶର ଶାସନ ସଦୃଶ ତାହାର ନାମାନୁସାରେ ରୁଲେ କିନ୍ତୁ, ତାକୁ ତଳାଇଲ ବାଲି । ଜନତା ଦ୍ଵାରା ନିର୍ବାଚିତ ପ୍ରତିନିଧି ଅଟନ୍ତି ।

ତୃତୀୟ ଓ ଶେଷକଥା ହେଉଛି, ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ଶାସନ ଅନୁଯାୟୀ ରାଜ୍ୟର ମୁଖ୍ୟ ପଦାଧିକାରୀଙ୍କୁ ଯେଉଁ ଲୋକ ପରାମର୍ଶ ଦେବାକୁ ଚାହାନ୍ତି ସେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ଏକ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟ ବ୍ୟବସ୍ଥାନ ପରେ ନିଆଯିବ ଜନତା ବିରାୟ ପ୍ରଦର୍ଶନ କରିଥାନ୍ତି । ବ୍ରିଟେନରେ ପ୍ରଥମେ ଏବର୍ଷପାଇଁ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟକୁ ନିର୍ବାଚିତ ହେବାକୁ ହୋଇଥାଏ । ଚୁର୍ଚ୍ଚିଷ୍ଟ ନାମକ ସୁଧାର ବାଦୀମାନେ ଏହା ବିରୁଦ୍ଧରେ ସଫର୍ଯ୍ୟ କଲେ । ସେମାନେ ଚାହୁଁଥିଲେ ନିର୍ବାଚନ ପ୍ରତିବର୍ଷ ହେଉ । ବାସ୍ତବରେ ଏହି ଆନ୍ଦୋଳନର ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ପ୍ରଥମଶାସ୍ତ୍ର ଥିଲା । ଯଦି ପ୍ରତିବର୍ଷ ନିର୍ବାଚନ ସମ୍ଭବ ହୁଏନା, ତାହାହେଲେ ଜନତାର ହିତପାଇଁ ଏହା ସରୁଠାରୁ ଭଲକାମ ହୁଅନ୍ତା । କିନ୍ତୁ, ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ନିର୍ବାଚନରେ ବହୁତ ଖର୍ଚ୍ଚ ହୁଏ । ଏହି କାରଣରୁ ବହୁତ

ବୁଝାସୁଝା ପରେ ସ୍ଥିର କରାଗଲା ଶତକ୍ଷେପ ପରେ ବିଧାନସଭାର ସଦସ୍ୟ ତଥା ମନ୍ତ୍ରୀ ମାନଙ୍କୁ ପୁଣି ଜନତାଙ୍କର ପାଖକୁ ଯିବାକୁ ପଡ଼ିବ, ଓ ସେମାନଙ୍କଠାରୁ ତାଙ୍କର ବିଶ୍ୱାସର ଯାଚିଫିକେଟ ଆଣିବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

ଏଥିରେ ବିଶେଷ ପରିମାଣରେ ବିଶେଷତ୍ୱ ନାହିଁ । ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତି, କେବଳ ବାତ ବିବାଦ ମଧ୍ୟରେ ତଳି ଯାଉଥିବା ଶାସନ ପଦ୍ଧତି ମଧ୍ୟ ନୁହେଁ । ତାହାକୁ ଧାରଣ କରିବାକୁ ଯାଧାରଣତଃ ଦୁଇଟି ଗ୍ରନ୍ଥ ଅଛି । ସେହି ଦୁଇଟି ଗ୍ରନ୍ଥସମ୍ବନ୍ଧରେ ଏହା ଗୁରୁତ୍ୱାପୀ । ସେହି ଗ୍ରନ୍ଥଦୁଇଟି ହେଲା (୧) ବିରୋଧ ପକ୍ଷ (୨) ଅନ୍ୟ ଗ୍ରନ୍ଥ ରୂପେ ପ୍ରଭାବଶାଳୀ ହୋଇ ଲଭୁଥିବା ନିର୍ବାଚନ ।

ଗତ ୨୦, ୩୦ ବର୍ଷ ମଧ୍ୟରେ ମୁଁ କେବଳ ଗୋଟିଏ ରାଜନୀତିକ କଲ ସମ୍ବନ୍ଧ ଏପରି ଅଧିକ ଅଭ୍ୟାସ ହୋଇ ଯାଇଛି ଯେ, ଆମେ ବିରୋଧ ପକ୍ଷକୁ, ଯାହାର ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିକୁ ସ୍ୱରୂପରୂପେ ଚଳାଇବାପାଇଁ ଏକ ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ଭୂମିକା ଅଛି, ତାହାକୁ ଏକପ୍ରକାର ଭୁଲିଯାଇଛୁ । ମୋତେ ବାରମ୍ବାର କୁହାଯାଏ ‘ବିରୋଧପକ୍ଷ’ ଏକ ଅଭିଶାପ ଅଟେ । ମାତ୍ର ମୋର ଅଭିମତ ଭିନ୍ନ, ଯାହାକି ମୁଁ ନିଜେ ପ୍ରାଚୀନ ଇତିହାସରୁ କେବଳ ଶିକ୍ଷା ନୁହେଁ ଗ୍ରହଣ କରିଛି । ଅପଣ ଜାଣନ୍ତି, ବେଦ ଓ ଶୂଦ୍ରଗୁଡ଼ିକ ଉପରେ ଭାଷ୍ୟ କରୁଥିବା ବ୍ୟକ୍ତି ‘ନିବନ୍ଧନ କର’ ଅଟନ୍ତି । ତାହାକୁ ଯେତେବେଳେ କୌଣସି ଶ୍ଳୋକ ଅଥବା ସୂତ୍ର ଉପରେ ଭାଷ୍ୟ ପ୍ରଦାନ କରିବାକୁ ଦରକାର ହୁଏ, ସେତେବେଳେ ସେ ସର୍ବସ୍ୱତମେ ‘ପୁରୋଧ୍ୟାୟ’କୁ ଉପସ୍ଥାପିତ କରନ୍ତି । ତାହାଉପରେ ଉଭୟପକ୍ଷକୁ ଉପସ୍ଥାପିତ କରନ୍ତି । ଏହାଦ୍ୱାରା ସେ ପ୍ରକାଶ କରୁଥିଲେ ଯେ, ପ୍ରଶ୍ନଟି ସରଳ ନୁହେଁ । ଏହା ଏକ ବିବେଚନା ପ୍ରଶ୍ନ । ଏହାପରେ ସେ ଦୁଇପକ୍ଷର ସମାଲୋଚନା ଉପସ୍ଥାପିତ କରୁଥିଲେ । ଶେଷରେ ତାଙ୍କ ନିଜର ମତାମତ ଉପସ୍ଥାପନ କରୁଥିଲେ । ପ୍ରାଚୀନ ପଦ୍ଧତିରୁ ଆମ୍ଭେମାନେ ସ୍ପଷ୍ଟ ଭାବରେ ଦେଖୁ, ଆଧୁନିକତା ସମସ୍ତ ପ୍ରାଚୀନ ଆର୍ଯ୍ୟଗଣ ଦୁଇଟି ପକ୍ଷ ବା ପାର୍ଟିର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ବିଶ୍ୱାସୀଥିଲେ ।

ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ଏହା ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ତଥା ଯେ, ଯଦି କୌଣସି ପ୍ରଶ୍ନର ଦୁଇଟି ଉଦ୍ଦେଶ୍ୟ ଥାଏ, ତାହାହେଲେ, ଲୋକମାନଙ୍କୁ ଦୁଇଟି ସମ୍ବନ୍ଧ ପରିଚିତ ହେବା ଚାହୁଁ । ଏଣୁ ଗୋଟିଏ ନିୟମାବଳୀ ବିରୋଧପକ୍ଷ ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ । ବିରୋଧପକ୍ଷ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ରାଜନୀତିକ ଜୀବନର ରୂପକାଠି ଅଟେ । ତାହା ବ୍ୟତୀତ କୌଣସି ପ୍ରକାରେର କାର୍ଯ୍ୟ ଗୁରୁପାରିବ ନାହିଁ । ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ

ଶାସନ ପଦ୍ଧତିର ଦୁଇ ସମର୍ଥକ ଦେଶ, ବ୍ରିଟେନ ଓ କାନାଡା ଏହାର ପ୍ରକୃତ ମହତ୍ତ୍ୱ ବୁଝିଛନ୍ତି । ଦୁଇଦେଶରେ ବିରୋଧୀ ପକ୍ଷର ନେତା ଶାସନ ଦ୍ୱାରା ପ୍ରଚାର ବେତନ ପାଇଥାନ୍ତି । ସେ ବିରୋଧୀକୁ ଏକ ଆବଶ୍ୟକ ଧର୍ମ ବୋଲି ମାନିନେଇଥାନ୍ତି । ଏହି ଦୁଇଦେଶର ଲୋକମାନଙ୍କର ମତ, ବିରୋଧୀ ପକ୍ଷ ମଧ୍ୟ ସରକାରୀ ପକ୍ଷ ପରି ସଜାଗ ଓ ଜାଗ୍ରତ ହେବା ଉଚିତ୍ । ବିରୋଧୀ ପକ୍ଷଙ୍କ ବ୍ୟତୀତ ସରକାର ଯେକୌଣସି ତଥ୍ୟକୁ ଚୋରାଇଦେଇ ଏକପକ୍ଷୀୟ ପ୍ରଚାର କାର୍ଯ୍ୟ କରିପାରନ୍ତି । ଏଣୁ ଏହି ଦୁଇଦେଶର ଲୋକେ ବିରୋଧୀ ପକ୍ଷକୁ ମହତ୍ତ୍ୱ ଦେଇଥାନ୍ତି ।

ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଓ ନିରପେକ୍ଷଭାବେ କରଯାଉଥିବା ନିର୍ବାଚନ ଅନ୍ୟ ଏକ ଖମ୍ବ, ଯାହାଉପରେ ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ପ୍ରଜ୍ଞାତନ୍ତ୍ରବାଦ ନ୍ୟୁନ ଥାଏ । ଯଦି ଶାସନ ସଂସ୍ଥା ହମାନର ଗୋଟିଏ ଶ୍ରେଣୀର ହାତରୁ ଅନ୍ୟ ଗୋଟିଏ ଶ୍ରେଣୀର ହାତକୁ ବିନା ଚକ୍ରପାତରେ ଶାନ୍ତିପୂର୍ଣ୍ଣ ଭାବରେ ହସ୍ତାନ୍ତର କରିବାକୁ ହେବ, ତାହାହେଲେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତାପୂର୍ବକ ନିରପେକ୍ଷଭାବେ ନିର୍ବାଚନ କରିବା ଅନିବାର୍ଯ୍ୟ । ସ୍ୱରାଜ୍ୟରେ ଯେତେବେଳେ କୌଣସି ରାଜା ମରୁଥିଲେ, ତାହାହେଲେ ରାଜମହଲରେ ଅତି କମ୍ରେ ଗୋଟିଏ ଗୋଟିଏ ହତ୍ୟା ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟଭାବେ ହେଉଥିଲା । ନୂଆ ରାଜାକୁ ଶାସନ ତୋର ନିଜ ହାତକୁ ନେବାପାଇଁ ହେଲେ, ତାଙ୍କୁ ପ୍ରଥମେ ରାଜମହଲ ମଧ୍ୟରେ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମ ଆରମ୍ଭ କରିବାକୁ ହେଉଥିଲା ଓ ସେହି କାର୍ଯ୍ୟକ୍ରମର ପରିଣାମ ହେଉଥିଲା, ହତ୍ୟା । ଏହା ଭରତର ଇତିହାସରେ ବହୁବାର ଦେଖା ଦେଇଛି । ପ୍ରଜାତନ୍ତ୍ର ଶାସନରେ ଏପ୍ରକାର ହତ୍ୟାର ସ୍ଥାନ ନାହିଁ । ଏଥିପାଇଁ ଅଛି ନିର୍ବାଚନ । ଯାହା ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣରୂପେ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଓ ନିରପେକ୍ଷ ହେବ ଉଚିତ୍ । ଲୋକମାନଙ୍କୁ ଏ ବିଷୟରେ ସ୍ପଷ୍ଟ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ମିଳିବା ଉଚିତ୍ ଯେ, ସେମାନେ ଯାହାକୁ ଚାହୁଁବେ ତାକୁହିଁ ଚିନ୍ତାସବୁକୁ ପଠାଇ ପାରିବେ ।

ବର୍ତ୍ତମାନ ପ୍ରଶ୍ନ ହୁଏ, କ'ଣ ସେହି ପାର୍ଟି, ଯାହା ହାତରେ ସେହିସମୟରେ ଶକ୍ତ ଥିଲା, ବୁଝାନ୍ତି; ଯେକୌଣସି ଶକ୍ତିଶାଳୀ ବିରୋଧୀପକ୍ଷ ଚହ୍ଚ ? ଆପଣ ଜାଣନ୍ତି, ବର୍ତ୍ତମାନ ଶାସନରେ ଥିବା ପାର୍ଟି କୌଣସି ପ୍ରକାର ବିରୋଧୀକୁ ଗୃହ୍ୟାନ୍ତ ନାହିଁ । ଏ ପାର୍ଟି, ଭିନ୍ନ ମତଯାତ୍ରା ଲୋକଙ୍କୁ ଗୋଟିଏ ଅବତଳ କକ୍ଷ ମଧ୍ୟରେ ଏକାଠି କରି ରଖିବାକୁ ଚାହାନ୍ତି । ମୁଁ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ପଚାରୁଛି ଯେ, କ'ଣ ଏହି ପ୍ରଥା ଏ ଦେଶର ରାଜନୀତିକ ଜୀବନରେ ବାଞ୍ଛନୀୟ ଅଟେ ?

ସ୍ୱତନ୍ତ୍ର ଓ ନିରପେକ୍ଷ ନିର୍ବାଚନର ଛିତି କଣ ? ଆମ୍ଭେମାନେ ଏହି ଦିଗକୁ ଆଧୁନିକମାନଙ୍କର ଆଖି ରୁଜିଦେବା ଉଚିତ୍ ନୁହେଁ । ଆଜି ବଡ଼ ବଡ଼ ଧନ ଲୋକ

ଏ ଦେଶର ଭୂମିନୀତିକ ଜୀବନକୁ ଅଧିକରୁ ଅଧିକ ଭାବେ ପ୍ରଭାବିତ କରିପାରୁ-  
ଛନ୍ତି । ଧନୀ ଲୋକମାନଙ୍କ ଦିଗରୁ ଦେଖି ଏତେ ଅଧିକ ପରିମାଣରେ ଧନ, ଶାସକ  
ପାର୍ଟିକୁ ଚାହାଣୁଥିବା ଦେଖିଛନ୍ତି, ତାହା ବସ୍ତୁତତ୍ତ୍ୱ । ଯଦି ପଇସାବାଳା ଲୋକେ  
କୌଣସି ଏକ ଭୂମିନୀତିକ ପାର୍ଟିର ପକ୍ଷକୁ ପ୍ରକୃତ ପରିମାଣରେ ଚାହାଣୁ ଦେଇ  
ନିର୍ବାଚନକୁ ପ୍ରଭାବିତ କରିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରନ୍ତି ତାହାହେଲେ ତାହାର ପରିଣାମ  
କଣ ହେବ ? ଯେଉଁ ପାର୍ଟିକୁ ସେମାନେ ପଇସା ଦେଇ ସହାୟତା କରିଥିବେ,  
ଯଦି ସେ ପାର୍ଟି ଜିତିଥାଏ ଅଧିକାର ହୋଇଯାଏ, ତାହାହେଲେ ସେ ପ୍ରଭାବିତ  
ଧାରାରେ ସେହି ପାର୍ଟିଠାରୁ ସୁବିଧାଲଭ କରିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରିବେ । ଏହା ଦୁଇଟି  
ବାଟ ଦେଇ ହୋଇପାରିବ । ଏକ, ରେ ବର୍ତ୍ତମାନର କାନ୍ଦୁନରେ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଆଣି  
ଲଦୁ, ରେ ନୂଆ ଆଇନ ପାସ୍ କରି, ଯାହାଫଳରେ ସେମାନଙ୍କର ସ୍ୱର୍ଥ ହାସଲ  
ହୋଇ ପାରିବ ।

ବନ୍ଧୁଗଣ, ମୁଁ ଆପଣଙ୍କୁ ପଚାରୁଛି, ଏହି ପରିସ୍ଥିତିରେ କ'ଣ କିଛି ଆଶା  
କରାଯାଇ ପାରିବ ଯେ, ପାର୍ଲିଆମେଣ୍ଟର ଶାସନ ପଦ୍ଧତିରେ ଦେଶର କିଛି କଲ୍ୟାଣ  
ସାଧିତ ହୋଇପାରିବ ? ମୁଁ ଚାହୁଁଛି ଯେ, ଆପଣ ମହାଭାରତକୁ ମନେ ପକାନ୍ତୁ ।  
ଯେତେବେଳେ ପାଣ୍ଡବ ଓ କୌରବମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଯୁଦ୍ଧ ହେଲା, ସେତେବେଳେ  
ଶୁଷ୍ଟ, ଦ୍ରୋଣ କୌରବଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ଥିଲେ । ପାଣ୍ଡବମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ନ୍ୟାୟ ଓ  
କୌରବମାନଙ୍କ ପକ୍ଷରେ ଅନ୍ୟାୟ ଥିଲା । ଶୁଷ୍ଟ ମଧ୍ୟ ଏହା ସ୍ୱୀକାର କରୁଥିଲେ ।  
ଯେତେବେଳେ କେହିଜଣେ ଶୁଷ୍ଟଙ୍କୁ ପଚାରିଲା, ଯଦି ଆପଣଙ୍କର ମତ, ପାଣ୍ଡବଙ୍କ  
ପକ୍ଷରେ ନ୍ୟାୟ ଅଛି, ତାହାହେଲେ ଆପଣ କୌରବଙ୍କୁ ସମର୍ଥନ କରୁଛନ୍ତି  
କାହିଁକି ? ଶୁଷ୍ଟ ତାହାର ଉତ୍ତର, ଏକ ଅବସ୍ଥାବଳୀୟ ବାକ୍ୟରେ କହିଥିଲେ ।  
“ମୋର ନିମକ ସତା ହେବା ଉଚିତ୍” । ଯଦି ମୁଁ କୌରବମାନଙ୍କ ନିମକ ଖାଇଛି,  
ତାହାହେଲେ ସେମାନଙ୍କ ପକ୍ଷ ନ୍ୟାୟର ପଥ ହେଉ ବା ଅନ୍ୟାୟର ପଥ ହେଉ,  
ଯାହା ହେଲେ ମଧ୍ୟ ମୋତେ ତାହାର ସମର୍ଥନ ହେବାକୁ ହେବ ।

ଆଜି ଏହିପରି ଯାହାକିଛି ହେଉଛି, ଶାସକଦଳ, ବର୍ତ୍ତିକ, କଲକାରଖାନାର  
ମାଲିକ ତଥା ଅନ୍ୟ ଲକ୍ଷପତିମାନଙ୍କଠାରୁ ସହାୟତା ପାଉଛି । ଶାସକଦଳ  
ସେମାନଙ୍କର ନିମକ ଖାଇଛି । ଏଣୁ ସ୍ୱାଭାବିକଭାବେ ସେମାନେ ସର୍ବଦା ବଡ଼  
ବେପାରୀମାନଙ୍କର ହିଁ ସ୍ୱର୍ଥକୁ ଗ୍ରହଣ କରିବେ ।

ମୁଁ ଏହା ଦେଖୁଛି ଯେ, ଯେଉଁ ପାର୍ଟି ଆଜି ସରକାରୀ କର୍ମଚାରୀଙ୍କୁ ତଥା  
ସେମାନଙ୍କର ଅନ୍ତର୍ଗତମାନଙ୍କୁ ଭେକି ଦେଉଛନ୍ତି, ସରକାରୀ କର୍ମଚାରୀ ସେହି ପାର୍ଟି



ସପକ୍ଷରେ ନିର୍ବାଚନ ବେଳେ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିବାକୁ ଚେଷ୍ଟା କରିବେ । ତା' ଶ୍ୟାମ-ପ୍ରତାପ ମୁଖାଙ୍ଗୁଳ ଭଳି ବ୍ୟକ୍ତି ଅଳ୍ପଦିନତଳେ ଭାରତୀୟ ଜନସଂଘର ଦିଲ୍ଲୀ ଅଧିବେଶନରେ ସରକାରୀ ଅଫିସରଙ୍କ ପ୍ରତି ଖୋଲଖୋଲି ଭାବେ ଅଭିଯୋଗ କରିଥିଲେ ଯେ, ସେମାନେ ଶାସନବଳକୁ ସହାୟତା କରୁଛନ୍ତି ଓ ଏ ପ୍ରକାର ନିର୍ବାଚନକୁ ନ୍ୟାୟ ତଥା ନିରାପେକ୍ଷ ଭାବରେ ପରିଚାଳିବା ନାହିଁ । ଏ ପରିସ୍ଥିତିରେ ମହାଶୟରାଜ, କ'ଣ ଅପମାନେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ପ୍ରକାଶନବାଦର ସଫଳତାର ଆଶା କରିପାରୁଛନ୍ତି ।

ଯଦି ଏଦେଶରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଗଣତନ୍ତ୍ରବାଦ ବିଫଳ ହୋଇଯାଏ ଓ ଯେଉଁ କାରଣଗୁଡ଼ିକ ମୁଁ ଉଲ୍ଲେଖ କଲି, ସେଗୁଡ଼ିକ ଚିହ୍ନିତ ହେବି ବିଫଳର କାରଣ ହୁଏ, ତାହାହେଲେ ଏହାର ଗୋଟିଏ ପରିଣାମ ହେବ ଯେ ଦେଶରେ ବିଦ୍ରୋହ ହେବ, ଅସ୍ଥାୟୀତା ହେବ ଓ ଏକଛତ୍ରବାଦ ଆସିଯିବ । ଯେଉଁଲେ ଆଜି ଛମତା ସୀନ ଅଟନ୍ତି, ସେମାନେ ଏହି କଥାକୁ ଗୁଝିପାରୁ ନାହାନ୍ତି ଯେ, ଜନତା କୌଣସି ଶାମତାମା ରାଜାଧିକାରକୁ ସହାୟତା ନାହିଁ । ତାହାହେଲେ ଏଦେଶର ଭବିଷ୍ୟତ ଅନ୍ଧକାର ପୂର୍ଣ୍ଣ । ଯଦି ଏଠାକୁ ଏକଛତ୍ରବାଦ ଆସିଯିବ, ତାହାହେଲେ ଆମ୍ଭ-ମାନଙ୍କର ଦେଶ ଉପରେ ବହୁ ଶତ୍ରୁଙ୍କର ସହୁ ସ୍ଥାପିତ ହୋଇଯିବ । ଏହି ଅବସ୍ଥାରେ ଆମର ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ଲୋପ ପାଇଯିବ । ଲୋକେ ଛମତା ସୀନ ପାର୍ଟିର ବିଫଳତାରେ ଗୁମ୍ଫାହୋଇ ବିଦ୍ରୋହ କରିବେ । ତାହାହେଲେ ଦେଶରେ ଅସ୍ଥାୟୀତାର ରାଜ୍ୟ ହୋଇଯିବ । ମୁଁ ସ୍ପଷ୍ଟେ ଆପଣଙ୍କ ଏହି ଧନ୍ୟ ସମ୍ଭାବନାର ଦରପ୍ରତି ଆଶି ବନ୍ଦ ନରଢେ ।

ଯଦି ଆପଣ ଶୁଦ୍ଧାନ୍ତି, ଏଦେଶରେ ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସକ ପଦ୍ଧତି ବା ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ପ୍ରକାଶନବାଦ ଚିହ୍ନିତ ହେବ, ଯଦି ଆପଣ ଶୁଦ୍ଧାନ୍ତି ଯେ, ମୋର ସମ୍ଭାବିତ ବକ୍ତବ୍ୟ ଓ ସେହି ଅନୁଯାୟୀ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କରିବାକୁ ସ୍ୱତନ୍ତ୍ରତା ଅନୁଗ୍ରହ ଯଦି ଆପଣ ଗୁମ୍ଫାନ୍ତି ଆମ୍ଭମାନଙ୍କର ସ୍ୱଧୀନତା ବି ନଷ୍ଟ ନହେଉ, ଯଦି ଆପଣ ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ସ୍ୱଧୀନତାକୁ ନିଜର ଜନ୍ମଗତ ଅଧିକାର ବୋଲି ଗ୍ରହଣ, ତାହାହେଲେ ଆପଣଙ୍କୁ ବିଦ୍ୟାର୍ଥୀ ହୁଏତରେ, ଏକ ଗୁରୁ-ଜଣା ଶ୍ରେଣୀ ହୁଏତରେ ଏହି ଅନୁରୋଧ କରୁଅଛୁ ଯେ, ନିଜ ଦେଶର ପାଲିଆମେଣ୍ଟାସ ଶାସନ ପଦ୍ଧତିକୁ ନିଜେତାର ଯଥାର୍ଥର ସ୍ୱରୂପରେ ତାକୁ ସୁରକ୍ଷିତ କରି ରଖନ୍ତୁ । ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଏଥିପାଇଁ ସମ୍ମାନସ୍ୱରୂପେ କାମ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

ବନ୍ଧୁରଟ, ମୁଁ ମୋର ବକ୍ତବ୍ୟ ଶେଷ କରି ଦେଲି । ଆପଣମାନେ ମୋତେ ଆପଣମାନଙ୍କର ଏହି ମହତ୍ତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ସଭାକୁ ନିମନ୍ତ୍ରଣ କରି କିଛି କହିବାପାଇଁ ଅବସର ଦେଇଛନ୍ତି, ସେଥିପାଇଁ ମୁଁ ଆପଣଙ୍କ ପାଖରେ କୃତଜ୍ଞ ।

## ଧର୍ମନ୍ତର କାହିଁକି ?

(୧୯୩୫ ମସିହାରେ ମହାଶ୍ୱେତ ନାସିତ ଜିଲ୍ଲା ଅନ୍ତର୍ଗତ ସେଭଲଠାରେ କାବାପାହେବ ତଃ ଅମ୍ଳେଦକର, ଧର୍ମ ପରିବର୍ତ୍ତନ କରିବାର ଦୃଢ଼ ନିଷ୍ପତ୍ତି, ଦୋଷଣା କରିଥିଲେ । ପ୍ରାୟ ଗୋଟିଏ ବର୍ଷପରେ, ୧୯୩୬ ମସିହା ମେ ମାସ ୩୦ ଓ ୩୧ ତାରିଖ ଦିନ ବମ୍ବେଠାରେ; ମାହାର ମାନଙ୍କ ଉପରେ ସେହି ଦୋଷଣାର ପ୍ରତିଫଳିତ୍ୱକୁ ଅନୁଧ୍ୟାନ କରିବାକୁ ସେମାନଙ୍କର ଏକ ବିରାଟ ସମ୍ମିଳନୀ ହୋଇଥିଲା । ସେହି ସମ୍ମିଳନୀରେ ତଃ ଅମ୍ଳେଦକର ନିଜର ମତାମତ ଦେବାକୁ ଯାଇ, ଧର୍ମନ୍ତର ସଫାର ଏକ ବିସ୍ମୃତ, ପୁଣିଗତ, ଲିଖିତ ରାଜ୍ୟ ମହାଠା ଶୁଣାରେ ପ୍ରଦାନ କରିଥିଲେ । ଏଠାରେ ତାର ଓଡ଼ିଆ ରାଜ୍ୟନ୍ତର ପ୍ରଦାନ କରାଗଲା ।)

ଧର୍ମନ୍ତର ଏକ ପିଲାଖେଳ ନୁହେଁ କିମ୍ବା ଏହା କୌଣସି ଆମୋଦ ପ୍ରମୋଦ କରିବାର ସଫଳା ନୁହେଁ । ମାନବ ଜୀବନ କିପରି ସାଫଳ ହୋଇ ପାରିବ, ତାହାହିଁ ଏହାର ଆଧାର । ନୌଯାତ୍ରୀ ଆରମ୍ଭ କରିବା ପୂର୍ବରୁ ନାବିକ ଯେପରି ତାର ଆଶେଂକାୟ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିଥାଏ, ଆମକୁ ମଧ୍ୟ ଧର୍ମନ୍ତର ପୂର୍ବରୁ ଅନୁରୂପ ପ୍ରସ୍ତୁତ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । କେତେଜଣ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ କବଳରୁ ମୁକ୍ତ ହେବାକୁ ଇଚ୍ଛୁକ ତାହା ନିଜାଣିଲା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ମୁଁ ଧର୍ମନ୍ତର ପାଇଁ ପଦକ୍ଷେପ ଆରମ୍ଭ କରିବ ନାହିଁ; ଜଣେ ସାଧାରଣ ଲୋକପାଇଁ ଏହି ଧର୍ମନ୍ତର ବିଷୟ ଖୁବ୍ ଶୁଭୁଦ୍ୱିପୁଷ୍ଟି ଏବଂ ଦୁଃଖାଧି ମଧ୍ୟ ।

## ଚକ୍ରଣୀ ସଂଘର୍ଷ ।

ଧର୍ମନ୍ତରର କୁଇଟି ଦିଗ ରହିଛି । ସାମାଜିକ ଓ ଧର୍ମଗତ, ଭୌତିକ ଓ ଅଧ୍ୟାତ୍ମିକ । ଚନ୍ଦ୍ରାଧାର ବା ଦିଗ, ଯାହା ହେଉନା କାହିଁକି, ଅଷ୍ଟଶୃଙ୍ଗତାର ଆରମ୍ଭ, ପ୍ରତିଯୁ ଓ ତାହାର ପ୍ରୟୋଗର ପରିଣତି ବିଷୟରେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ଅବଗତ ହେବା ଉଚିତ୍ । ତାହା ନହେଲେ ଆପଣମାନେ, ମୋର ଧର୍ମନ୍ତର ଦୋଷଣାର ପ୍ରକୃତ ଅନ୍ତର୍ଦ୍ଧୃତ ଅର୍ଥକୁ ଦୃଢ଼ସ୍ୱରୂପ କରିପାରିବେ ନାହିଁ । ବାସ୍ତବ ଜୀବନରେ, ଅଷ୍ଟଶୃଙ୍ଗ ଓ ତାର ପ୍ରୟୋଗ ମନୁଷ୍ୟରେ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ଧାରଣା ପାଇଁ, ମୁଁ

ଆପଣମାନଙ୍କ ଉପରେ ହୋଇ ଅସୁଥିବା ନିର୍ଯ୍ୟାତନା ଗୁଡ଼ିକୁ ସୂତ୍ରେ କହିଲେ ଦେବାକୁ ଚାହେଁ । କିନ୍ତୁ, ଏହା କାର୍ତ୍ତିକ ସନ୍ଧ୍ୟା, ଏକଥା ଆପଣମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଝୁଙ୍କମ ଜାଣିଥିବେ । ଏହି ନିର୍ଯ୍ୟାତନା ମୂଳରେ କଣେଇ ୨ ମୁଁ ଭଗ୍ନ; ଅମେ-ସବୁ ଏହା ଜାଣିବା ଏକାନ୍ତ ଆବଶ୍ୟକ ।

ଏହା ଦୁଇଜଣ ପ୍ରତିଦ୍ବନ୍ଦ୍ବ ମଧ୍ୟରେ ସନ୍ଧ୍ୟାକାଳୀନ ଶତ୍ରୁତା ନୁହେଁ । ଅଷ୍ଟଶତା ସମସ୍ୟା ହେଉଛି ଏକ ଶ୍ରେଣୀ ସଂଘର୍ଷର ବିଷୟ । ଏହା ଛବିବର୍ଣ୍ଣ ହିନ୍ଦୁଜାତି ଓ ଅଷ୍ଟଶତା ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସୃଷ୍ଟି ହେଉଥିବା ସଂଘର୍ଷ । ଏହା ଜଣେ ବ୍ୟକ୍ତି ବରୁଣରେ ଅନ୍ୟାୟ କରିଯାଇଥିବା କଥାକୁହେଁ । ଏହା ଗୋଟିଏ ଶ୍ରେଣୀଦ୍ବାରା ଅନ୍ୟଏକ ଶ୍ରେଣୀପ୍ରତି କରାଯାଇଥିବା ଅତ୍ୟାଚାରର ସମସ୍ୟା । ଏହି ଶ୍ରେଣୀ ସଂଘର୍ଷ ସାମାଜିକ ମର୍ଯ୍ୟାଦା ବା ଅବସ୍ଥା ସହ ସମ୍ବନ୍ଧିତ । ଗୋଟିଏ ଶ୍ରେଣୀ ଅନ୍ୟଶ୍ରେଣୀ ସହୃଦ କିପରି ସମ୍ପର୍କ ରଖିବ ତାହା ଏହି ଶ୍ରେଣୀ ସଂଘର୍ଷ ସମ୍ବନ୍ଧରେ । ଅଷ୍ଟଶତାମାନେ ଅନ୍ୟମାନଙ୍କ ପାଖରେ ସାମାଜିକ ସମବ୍ୟବହାରପାଇଁ ବାକୀ ଉପସ୍ଥାପନ କଲେ ନାହେଁ ଏହି ସଂଘର୍ଷ ସୃଷ୍ଟି ହୁଏ ।

ସେମାନେ ଶତ୍ରୁହେବାର କାରଣ ଖବ୍ ସହଜ । ସେମାନଙ୍କ ସହୃଦ ଆପଣମାନଙ୍କର ସମବ୍ୟବହାର, ସେମାନଙ୍କୁ ଅପମାନ ବୋଧହୁଏ । ଅଷ୍ଟଶତା ଏକ ଛବିବର୍ଣ୍ଣ ବା ସାମୋହକ ବୈଶିଷ୍ଟ୍ୟ ନୁହେଁ । ଏହା ଚିରସ୍ଥାୟୀ ଅଟେ । ସିଧାସଳଖ ଭାବେ କୁହାଯାଇପାରେ ଯେ, ହିନ୍ଦୁ ଓ ଅଷ୍ଟଶତାମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଏହି ସଂଘର୍ଷ ଏକ ସ୍ଥାୟୀ ପ୍ରତିଷ୍ଠା । ଏହା ଚିରନ୍ତନ, କାରଣ ଯେଉଁଧର୍ମ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଆଜି ସମାଜର ନିମ୍ନତମ ପ୍ରସ୍ତରରେ ସ୍ଥାନଦେଇଛି, ହିନ୍ଦୁ ବିଶ୍ୱାସ ଅନୁଯାୟୀ ତାହା ସ୍ଥାୟୀ । ସମୟ ଓ ପରିସ୍ଥିତି ବୃଦ୍ଧିରୁ କୌଣସି ପରିବର୍ତ୍ତନ ସମ୍ଭବନୁହେଁ । ଆପଣମାନେ ଅଜ୍ଞ, ସାମାଜିକ ସ୍ଥିତିର ଯେଉଁ ସଂଜ୍ଞାନୁ ପାହାଚରେ ଅଛନ୍ତି, ହିନ୍ଦୁଧର୍ମର ବିଶ୍ୱାସ ଅନୁଯାୟୀ, ଆପଣମାନେ ସବୁକିଛିପାଇଁ ସେହି ନିମ୍ନତମ ପ୍ରସ୍ତରରେ ରହିଯିବେ । ଏହା କହିବା ଅର୍ଥ, ହିନ୍ଦୁ ଓ ଅଷ୍ଟଶତାମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସଂଘର୍ଷ ସବୁକିଛିପାଇଁ ଲାଗି ରହିଥିବ । ଆପଣମାନେ କିପରି ଏହି ସଂଘର୍ଷ ମଧ୍ୟରେ ବଞ୍ଚିବେ ତାହାହିଁ ପ୍ରଧାନପ୍ରଶ୍ନ । ଆପଣମାନେ ଏହି ବିଷୟ ଗୋଟିଏ ନକଲେ ଏଥିରୁ ନିଷ୍ପତ୍ତି ପାଇବାପାଇଁ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଚାଟନାହିଁ । ଯେଉଁମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଆଦେଶ ମାନି ବଞ୍ଚିବାକୁ ଇଚ୍ଛା କରନ୍ତି, ଯେଉଁମାନେ ସେମାନଙ୍କର କୀର୍ତ୍ତିବାସ ହୋଇ ରହିବାକୁ ଇଚ୍ଛା କରନ୍ତି । ସେମାନେ ଏସମସ୍ୟା ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଚିନ୍ତାକରିବା ଅନାବଶ୍ୟକ । କିନ୍ତୁ, ଯେଉଁମାନେ ଏକ ଆତ୍ମମର୍ଯ୍ୟାଦା ପୂର୍ଣ୍ଣ ଜୀବନ ଯାପନ କରିବାକୁ ଇଚ୍ଛାକରନ୍ତି, ସେହିମାନଙ୍କୁହିଁ ଏହି ବିଷୟରେ ଗୋଟିଏ କିରବାକୁ

ହେବ । ଆମ୍ଭେମାନେ କପରି ଏହି ସାମାଜିକ ସଂସ୍କାର ମଧ୍ୟରେ ବହୁବା ? ମୋରୀ, ଏପ୍ରକାର ଉତ୍ତର ଦେବା ଆଦୌ କଷ୍ଟପାତ୍ର ନୁହେଁ । ସେହିମାନେ ଆଜି ଏଠାରେ ଏକଟି ହୋଇଛନ୍ତି, ସେମାନେ ଏକମତ ହେବେନା, ସେକୌଣସି ସଂସ୍କାରରେ, ସେ, କଲ୍ୟାଣ ସେହି ହିଁ ବିକସ୍ତା ହେବ । ଯାହାର କଲ୍ୟାଣ ? ଏହା ବହୁ କ୍ଷେତ୍ରରେ ବିଭିନ୍ନ ଅଭିଜ୍ଞତାରୁ ପ୍ରମାଣିତ ହୋଇଛି । ଏ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଉଦାହରଣ ଦେଇ ପ୍ରମାଣ କରିବା ଆବଶ୍ୟକ ।

ଶକ୍ତି ଲଭ କର—

ବର୍ତ୍ତମାନ ଆପଣମାନଙ୍କ ବିଷୟ ପାଇଁ ପ୍ରଶ୍ନ ହେଲା ଯେ, ଏହି ସଂସ୍କାର ବହୁବା ପାଇଁ ଆପଣମାନଙ୍କର ଯଥେଷ୍ଟ ସାମର୍ଥ୍ୟ ଅଛି କି ? ମାନସିକ ଶକ୍ତି ଉନ୍ନତକାର (୧) ଲୋକଶ୍ରେଣୀ (୨) ଅର୍ଥଶ୍ରେଣୀ (୩) ମାନସିକଶକ୍ତି । ଏଗୁଡ଼ିକ ମଧ୍ୟରୁ ଆପଣମାନଙ୍କର କେଉଁଟି ଅଛି ବୋଲି ଆପଣ ବିଚାରୁଛନ୍ତି ? ଲୋକବଳ ଦୃଷ୍ଟିରୁ ଦେଖିବାକୁଗଲେ ଆପଣମାନେ ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ । ବମ୍ବେ ପ୍ରେସିଡେନ୍ସିରେ ଅଷ୍ଟ୍ରୋ-ମାନେ ହେଉଛନ୍ତି, ସମୁଦାୟ ଲୋକ ସଂଖ୍ୟାର ଏକଅଷ୍ଟମାଂଶ, ଏବଂ ସେମାନେ ସଂଗଠିତ ନୁହନ୍ତି । ସେମାନଙ୍କୁ ନିଜ ଜାତିମଧ୍ୟରେ ସଂଗଠିତ ହେବାକୁ ଦିଆଯାଏ ନାହିଁ । ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ସଂସ୍କୃତ ନୁହନ୍ତି । ସେମାନେ ଗ୍ରାମ ଆକାରରେ ନୁହେଁ, ସେମାନେ ବିଛଡ଼ା ଭାବରେ ବସବାସ କରନ୍ତି । ଏହି ପରିସ୍ଥିତିରେ ଏତାଦୃଶ କ୍ଷୁଦ୍ର ଅଷ୍ଟ୍ରୋ ଜନସଂଖ୍ୟା ମାନଙ୍କର ଯଥେଷ୍ଟ ମୁହୂର୍ତ୍ତରେ ସେମାନଙ୍କର ସଂଗ୍ରାମୀ ଲୋକବଳ, କାର୍ଯ୍ୟକୁ ଆସିବ ନାହିଁ । ଆର୍ଥିକବଳ ମଧ୍ୟ ଅନୁରୂପ । ଏହା ନିଦ୍ରାରେ ବୁଡ଼ିଯାଇପାରେ ଯେ, ଆପଣମାନଙ୍କର ଲୋକବଳ ସ୍ବଳ୍ପ ଓ ଅର୍ଥବଳ ଆଦୌ ନାହିଁ । ଆପଣମାନଙ୍କର ବାଣିଜ୍ୟ ନାହିଁ, ବ୍ୟବସାୟ ନାହିଁ, ଗୁଳିଆ ନାହିଁ, କମି ମଧ୍ୟ ନାହିଁ । ଛକ ଜାଣି ଛକରୁ ରୂପେ ଡୋପଡ଼ାଯାଉଥିବା ରୁଟି ମାତ୍ର ହିଁ ଆପଣମାନଙ୍କର ଜୀବନ ଧାରରେ ପ୍ରଧାନ ପାଥେୟ । ଆପଣମାନଙ୍କର ଖାଇବାକୁ ନାହିଁ, ପିଇବାକୁ ନାହିଁ, ଏଥିରେ ଆପଣମାନଙ୍କର ଆର୍ଥିକବଳ କେଉଁଠାରୁ ଆସିବ ? ଆଇନ ଅଭାବରୁ ନ୍ୟାୟ ପାଇବା ପାଇଁ ଆପଣମାନଙ୍କର ସାମର୍ଥ୍ୟ କାହିଁ ? ହଜାର ହଜାର ଅଷ୍ଟ୍ରୋ ଉଚ୍ଚଜାତୀୟ ହିନ୍ଦୁଙ୍କର ଅକଥମୟ ଅପମାନ, ଅତ୍ୟାଚାର ନିରବରେ ସହ ଅସୁହନ୍ତି । କାରଣ ଆଇନ ଅଭାବରେ ଖର୍ଚ୍ଚ ବହୁଳ କରିବାକୁ ସେମାନେ ସମର୍ଥ ଅଟନ୍ତି । ମାନସିକ ବଳ କଥା କହିବାକୁଗଲେ, ତାହା ଆଉ ଶୋଚନୀୟ । ନିରବରେ ଅପମାନ ଓ ଅତ୍ୟାଚାର ସହ୍ୟକାର ସହନଶୀଳତା ମଧ୍ୟରେ ବିଦ୍ରୋହ ଓ ପ୍ରତ୍ୟାଖ୍ୟାନେତାର ମନୋଭାବ ସଂପୂର୍ଣ୍ଣ ରୂପେ ଲୋପ ପାଇଯାଇଛି । ଆତ୍ମବିଶ୍ବାସ, ସାହାସ ଓ ଲକ୍ଷ୍ୟ ସାଧନର ଦୃଢ଼ ସଂକଳ୍ପ

ଆପଣମାନଙ୍କଠାରେ ଉଭେଇ ଯାଇଛି । ଆପଣମାନେ ସମସ୍ତେ ଶକ୍ତିହୀନ, ରକ୍ତହୀନ ଓ ଉପାୟ ଶୂନ୍ୟ ହୋଇ ପଡ଼ିଛନ୍ତି । ସବୁଠାରେ ପକେଇ ଓ ନିରାଶାର ବାୟୁମଣ୍ଡଳପୂର୍ଣ୍ଣ । ଏପରିକି “ଆପଣମାନେ ଯେ, କିଛି କଣପାରିବେ” ଏହି ସମ୍ପଦ ଧାରଣା ମଧ୍ୟ ଆପଣମାନଙ୍କ ମନରେ ପ୍ରବେଶ କରୁନାହିଁ ।

**ଆପଣମାନଙ୍କ ବିରୁଦ୍ଧରେ ଏ ଅତ୍ୟାଚାର କାହିଁକି ?**

ମୁଁ ଯାହା କହୁଛି ତାହା ଯଦି ସତ୍ୟ ହୁଏ ତେବେ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ନିମ୍ନରେ ଉଦ୍ଧାରାଉଥିବା ସିଦ୍ଧାନ୍ତରେ ଏକମତ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ସେ ସିଦ୍ଧାନ୍ତଗୁଡ଼ିକ ଏହିଯେ, ଆପଣମାନେ କେବଳ ନିଜ ନିଜ ବଳ ଉପରେ ନିର୍ଭରକଲେ ଆପଣମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଅତ୍ୟାଚାରର ସମ୍ମୁଖୀନ ହେବାକୁ ସକ୍ଷମ ହେବେ ନାହିଁ । ମୁଁ ନିଃସନ୍ଦେହରେ କହୁଛି ଯେ, ଆପଣମାନଙ୍କର ବଳ ନଥିବାରୁ ଆପଣମାନେ ଅତ୍ୟାଚାରିତ । କେବଳ ଆପଣମାନେ ଯେ, ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ, ତାହା ନୁହେଁ । ମୁସଲିମ ମାନେ ମଧ୍ୟ ଆପଣମାନଙ୍କ ପରି ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ । ମାହାରମାନଙ୍କଭଳି ଗ୍ରାମଗୁଡ଼ିକରେ ସେମାନଙ୍କର ଘର ସଂଖ୍ୟା ଅଳ୍ପ । କିନ୍ତୁ, ଆପଣମାନେ ଅତ୍ୟାଚାରିତ ହେଉଥିବା ବେଳେ ମୁସଲମାନମାନଙ୍କୁ ଅସୁବିଧାରେ ପକାଇବାକୁ କେତେ ସାହସ କରନ୍ତି ନାହିଁ । ଏପରି କାହିଁକି ହେଉଛି ? ଗୋଟିଏ ଗ୍ରାମରେ ଦୁଇଟି ମୁସଲମାନ ପରିବାର ଥିଲେ ମଧ୍ୟ ତାଙ୍କର ଛତା କଣିକାକୁ କେତେ ସାହାସ କରନ୍ତି ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ ଆପଣମାନଙ୍କର ୧୦ଟି ପରିବାର ଥିଲେ ମଧ୍ୟ ସମସ୍ତ ଗ୍ରାମର ସୀମାରେ ଅତ୍ୟାଚାର କାହିଁକି କରନ୍ତି । “ଏହା କାହିଁକି ସତ୍ୟ ? ଏହା ଏକ ପ୍ରସଙ୍ଗୋପିତ ପ୍ରଶ୍ନ ଏବଂ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଏହାର ଏକ ସଠିକ୍ ଉତ୍ତର ଦେବାକୁ ହେବ । ମୋ ମତରେ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନର ଗୋଟିଏ ମାତ୍ର ଉତ୍ତର ରହିଛି । ହିନ୍ଦୁମାନେ ଅନୁଭବ କରନ୍ତି ଯେ, ଗ୍ରାମର ସେହି ଦୁଇଟି ମୁସଲମାନ ପରିବାର ପଛରେ ସମସ୍ତ ଭାରତର ସଂଖ୍ୟାଲଘୁ ମୁସଲମାନ ଜନତା ରହିଛନ୍ତି । ଏବଂ ତେଣୁ ସେମାନଙ୍କୁ ଖର୍ଚ୍ଚ କରିବାର ସାହସ ହେଉନାହିଁ । ସେହି ଦୁଇ ମୁସଲମାନ ପରିବାର ମଧ୍ୟ ସ୍ବାଧୀନଭାବେ ଜୀବନଯାପନ କରନ୍ତି । କାରଣ ସେମାନେ ସଚେତନ ଯେ, ଯଦି ହିନ୍ଦୁମାନେ ତାଙ୍କୁ ଅନ୍ୟମତ କରନ୍ତି, ତାହାହେଲେ, ପଞ୍ଚାବଠାରୁ ମାଡ୍ରାସ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଥିବା ସମସ୍ତ ମୁସଲମାନ ସଂପ୍ରଦାୟ ଯେକୌଣସିମତେ ସେମାନଙ୍କର ସୁରକ୍ଷା କରିବାପାଇଁ ଧାର୍ଯ୍ୟ ଆସିବେ । ଅପରିପକ୍ଷରେ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଜାଣନ୍ତି ଯେ, ଆପଣମାନଙ୍କୁ କେତେ ରକ୍ଷା କରେ ନାହିଁ କିମ୍ବା କେତେ ସାହାସ୍ୟ କରିବେ ନାହିଁ ଏବଂ ଆପଣମାନଙ୍କ ନିକଟକୁ କୌଣସି ଆର୍ଥିକ ସାହାଯ୍ୟ ଆସିବ ନାହିଁ । ତତ୍ସତ୍ତ୍ୱିତାର ଓ ଘୋଲସମାନେ ଉକ୍ତ ଜାତିର ହୋଇଥିବାରୁ ହିନ୍ଦୁ ଓ ଅସ୍ମୃଣ୍ୟମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସତ୍ତ୍ୱସ୍ତ୍ରବୀ

ବିବାଦରେ ସେମାନେ ନିଜର କର୍ତ୍ତବ୍ୟ ଅପେକ୍ଷା ନିଜର ଜାତି ପ୍ରତି ଅଧିକ ଆନୁରୋଧ ପ୍ରକାଶ କଲେ । ଫଳରେ ଆଶେମାନେ ଉପାୟଶୂନ୍ୟ ହୋଇପଡ଼ିଲା । ହିନ୍ଦୁମାନେ ଆଶେମାନଙ୍କ ପ୍ରତି ଅନ୍ୟାୟ ଓ ଅତ୍ୟାଚାର କଲେ । ଉପବେଳେ ଆଲୋଚନାରୁ ଦୁଇଟି କାରଣ ସ୍ପଷ୍ଟ ହୁଏ । ପ୍ରଥମତଃ ଆପଣମାନେ ବିନାବଳରେ ଅତ୍ୟାଚାରର ସମ୍ମୁଖୀନ ହୋଇପାରିବେ ନାହିଁ । ଦ୍ୱିତୀୟତଃ ଅତ୍ୟାଚାରର ସମ୍ମୁଖୀନ ହେବାକୁ ଆପଣଙ୍କର ଯଥେଷ୍ଟ ବଳ ନାହିଁ । ଏହି ଦୁଇଟି ସିଦ୍ଧାନ୍ତରୁ ତୃତୀୟ ସିଦ୍ଧାନ୍ତ ସ୍ପଷ୍ଟ ଆସେ । ଏହି ଅତ୍ୟାଚାରର ସମ୍ମୁଖୀନ ହେବାପାଇଁ ଆବଶ୍ୟକ ବଳ ବାହାରୁ ଆସିବା ଦରକାର । ଆପଣମାନେ ଏହା କିପରି ଲଭ କରିବେ ? ଏହା ବାସ୍ତବରେ ଏକ ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ ପ୍ରଶ୍ନ ଏବଂ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ନିରଞ୍ଜେ ମନରେ ଏହା ଉପରେ ଭବିଷ୍ୟତକୁ ପଡ଼ିବ ।

ଏହି ଆପଣ ଗୋଟିଏ ଉପଲବ୍ଧ୍ୟ କରିବେ ଯେ, ଆପଣମାନେ ଅନ୍ୟ ସମାଜ ସହଜ ସମ୍ପର୍କ ସ୍ଥାପନ ନକରିବା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ, ଆପଣମାନେ ଅନ୍ୟ ଧର୍ମରେ ଯୋଗ ନଦେବା ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ, ଆପଣମାନେ ବାହ୍ୟ ବଳ ପାଇ ପାରିବେ ନାହିଁ । ଏହା ସ୍ପଷ୍ଟ ଯେ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ବର୍ତ୍ତମାନର ଏହି ଧର୍ମ ପରିତ୍ୟାଗ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ସମାଜ ସହଜ ସାମିଲ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଏହା ବ୍ୟତୀତ ଆପଣ ସେ ସମାଜର ବଳ ପାଇ ପାରିବେ ନାହିଁ । ଯେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆପଣମାନେ ବଳ ସଂଗ୍ରହ ନକରିଛନ୍ତି ସେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ଓ ଆପଣଙ୍କର ବ୍ୟବସାୟମାନଙ୍କୁ ଦୟାଳୟ ଜୀବନ ସ୍ଥାପନ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ ।

### ଧର୍ମାନ୍ତରତାର ଆଧ୍ୟାତ୍ମିକ ଦଶ

ଏ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆପଣମାନଙ୍କ ପାଇଁ ଧର୍ମାନ୍ତର କାର୍ତ୍ତିକ ଆବଶ୍ୟକ ତାହା ଆଲୋଚନା କରି ଆସିଛନ୍ତି । ବର୍ତ୍ତମାନ ଆଧ୍ୟାତ୍ମିକ ଉନ୍ନତ ପାଇଁ ଧର୍ମାନ୍ତର କରିବାକୁ ଗୁରୁତ୍ୱ । ଧର୍ମ କଣ ? ଏହା କାର୍ତ୍ତିକ ଆବଶ୍ୟକ ? ଯାହା ଲୋକମାନଙ୍କୁ ଧାରଣ କରି ରଖେ, ଅଥବା ଶାସନ କିମ୍ବା ନିୟନ୍ତ୍ରଣ କରେ ତାହା ହିଁ ଧର୍ମ । ଏହାହିଁ ଧର୍ମର ପ୍ରକୃତ ସଜ୍ଞା । ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ବ୍ୟକ୍ତି ବିଶେଷର ସ୍ଥାନ ନାହିଁ । ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ, ଏକ ଶ୍ରେଣୀଗତ ଧାରଣା ଉପରେ ପର୍ଯ୍ୟବେଶିତ । ଜଣେ ବ୍ୟକ୍ତିବିଶେଷ ଅନ୍ୟ ଜଣେ ବ୍ୟକ୍ତି ବିଶେଷ ସହ କିପରି ବ୍ୟବହାର କରିବା ଉଚିତ୍ ତାହା ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଶିକ୍ଷା ଦିଏ ନାହିଁ । ଯେଉଁ ଧର୍ମ ବ୍ୟକ୍ତି ବିଶେଷର ଗୁଣକୁ ସ୍ୱୀକୃତି ଦିଏ ନା, ବ୍ୟକ୍ତିଗତ ଭାବେ, ତାହା ମୋ ପକ୍ଷେ ଗ୍ରହଣୀୟ ନୁହେଁ ।

ଜଣେ ବ୍ୟକ୍ତି ବିସେଷର ଉନ୍ନତ ପାଇଁ, ତନିଟି ଉପାଦାନ ଆବଶ୍ୟକ । ସେ ଗୁଡ଼ିକ ହେଲା, ଦୟା, ସମାନତା ଏବଂ ସ୍ୱାଧୀନତା । ନିଜ ଅଭିଜ୍ଞତାରୁ ଆପଣମାନେ କହୁ ପାରିବ କି, ଏହି ଉପାଦାନଗୁଡ଼ିକ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମରେ ରହିଛି ।

ଏପରି ଅସମନତାର ଜବନ୍ନ ଉପାଦାନର ପୃଥକରେ କୌଣସିଠାରେ ଦେଖିବାକୁ ମିଳେ ନାହିଁ । ମଣିଷ ସମାଜର ଇତିହାସରେ ମଧ୍ୟ ଅନୁମାନେ ଏପରି ଅସମନତା ଖୋଜି ପାରୁନାହିଁ । ଏହି ଅସମନତା ହିଁ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାଠାରୁ ଅଧିକ ଜଘନ୍ୟ । ମୁଁ ଗୁରୁତ୍ୱ, ଆପଣମାନେ ହିନ୍ଦୁ, ହୋଇ ଦେଖିବାକୁ ଆପଣ ମାନଙ୍କ ଉପରେ ଏହି ଅବସ୍ଥା ଜବଦେସ୍ତ ଲଦି ଦିଆଯାଇଛି । ଆପଣମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଯେଉଁମାନେ ମୁସଲମାନ ହୋଇଛନ୍ତି, ସେମାନଙ୍କୁ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ବା ଅସମାନତା ଦୃଷ୍ଟିରେ ଦେଖି ନାହିଁ । ଯେଉଁମାନେ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନ ହୋଇଛନ୍ତି ସେମାନେ ମଧ୍ୟ ଏହିଭଳି ! ଭଗବାନ ସର୍ବତ୍ର ବ୍ୟାପୀ । ଏହା ବିଜ୍ଞାନ ସମ୍ମତ । ଏହା ଧର୍ମଗତ ନୁହେଁ । କାରଣ ଧର୍ମ ମଣିଷର ଆଚରଣ ବା ବ୍ୟବହାର ସହିତ ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷ ଭାବେ ସମ୍ପର୍କିତ । କେତେକ ନିଷ୍ଠୁର ଲୋକ ଅଛନ୍ତି, ଯେଉଁ ମାନଙ୍କର କଥା ଓ କାର୍ଯ୍ୟ ସମ୍ପର୍କିତ । ହିନ୍ଦୁମାନେ ଏହି ଶ୍ରେଣୀର ଅନ୍ତର୍ଭୁକ୍ତ । ସେମାନଙ୍କ ମୁଖରେ ରାମନାମ, କିନ୍ତୁ ଅନ୍ତରାଳରେ ହୃଦରେ ଧରିଆନ୍ତି ଛୁଆଳି । ସେମାନେ ସନ୍ନ୍ୟାସୀଙ୍କ ଭଳି କହନ୍ତି, କିନ୍ତୁ କ'ଣେଇ ପରି କାର୍ଯ୍ୟ କରନ୍ତି ।

ଆମେମାନେ କେବଳ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ଆଖିରେ ନୁହେଁ, ସମଗ୍ର ଭାରତରେ ନିମ୍ନତମ । ହିନ୍ଦୁ, ମାନଙ୍କର ଆମ ପ୍ରତି କରି ଆଶ୍ଚର୍ଯ୍ୟ ବ୍ୟବହାର ହିଁ ଏଥିପାଇଁ ଦାୟୀ । ଆପଣମାନେ ଏପରି ନିମ୍ନ ଅବସ୍ଥାକୁ ଏତାଇବାକୁ ହେଲେ ଆପଣ ମାନଙ୍କୁ ଅବଜ୍ଞତା ପ୍ରଦର୍ଶନ କରି ଏହି ମୂଲ୍ୟବାନ ଜୀବନର ସବୁପ୍ରୟୋଗ କରିବାକୁ ହେବ । ସେଥିପାଇଁ କେବଳ ଏକମାତ୍ର ଉପାୟ, ଏହି ନିମ୍ନ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମକୁ, ହିନ୍ଦୁ ସମାଜକୁ ପରିତ୍ୟାଗ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଗୋଟିଏ ପଦାର୍ଥର ସ୍ୱାଦ, ପରିବର୍ତ୍ତନ ଦ୍ୱାରା ହିଁ ଉପଲବ୍ଧ କରାଯାଇ ପାରେ । କିନ୍ତୁ ବିଷକୁ ଅମୃତ କରାଯାଇ ପାରେ ନାହିଁ । ଜାତି ପ୍ରଥାର ବିଲୋପ ହେଉଥିବା ସମ୍ଭବରେ ଆଲୋଚନା କରିବା ହିଁ ବିଷକୁ ଅମୃତ କରିବାର ଆଲୋଚନା ଭଳି ଅସମ୍ଭବ । ସନ୍ଧ୍ୟାରେ କହୁବାକୁ ରଲେ ଯେ ପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆମେମାନେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମରେ ରହିବା, ଅସମାନତା ମନରେ ଦୂର୍ଦ୍ଦିକ୍ଷିତ ହୋଇଥିବା ଜାତି ପ୍ରଥାଗତ ବାଧା ବିଚ୍ଛିନ୍ନ ଦୂର ହୋଇ ପାରିବ ନାହିଁ । ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଓ ଜାତିଭେଦ ବିଲୋପନ ପାଇଁ ଧର୍ମଗତ ହିଁ ଏକମାତ୍ର ପ୍ରତିବନ୍ଧନ ।

ଧର୍ମାନ୍ତରରେ ଯାହା ଅନୁକର୍ତ୍ତୃତ ଅଛି, ତାହା ଅଭୂତ କହାଯାଇ ପାରେ । ବାସ୍ତବରେ କହ୍ନବାକୁ ଗଲେ ହିନ୍ଦୁ ଜାତି ସହ ବର୍ତ୍ତମାନ କି ପ୍ରକାର ସାମାଜିକ ସମ୍ପର୍କ ରଖନ୍ତି ? ମୁସଲମାନ, ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନଙ୍କ ଭଳି ଉନ୍ନେୟମାନେ ମଧ୍ୟ ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କଠାରୁ ସମ୍ପୂର୍ଣ୍ଣ ପୃଥକ । ସେହିପରି ସେମାନଙ୍କର ଆପଣଙ୍କ ସହ ସମ୍ପର୍କ ମଧ୍ୟ ପୃଥକ । ଆପଣ ମାନଙ୍କର ସମାଜ ଓ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜ ଦୃଢ଼ତା ପୃଥକ ଧଳ । ଧର୍ମାନ୍ତର ଦ୍ଵାରା କେହି ଅନୁଭବ କରି ପାରିବେନି ଯେ ଗୋଟିଏ ସମାଜ ବିଭକ୍ତ ହୋଇଛି । ଆଜି ଆପଣମାନେ ଯେଉଁ ଭଳି ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କ ଠାରୁ ପୃଥକ ଅଛନ୍ତି, ଆପଣ ସେହିପରି ରହନ୍ତେ । ଏହି ଧର୍ମାନ୍ତର ଦ୍ଵାରା ଆପଣ ମାନଙ୍କର କିଛି ଅସୁବିଧା ହେବ ନାହିଁ । ଯଦି ଏହା ସତ୍ୟ, ତେବେ କେତେକ ଲୋକ କାହିଁକି, ଆଜି ଧର୍ମାନ୍ତରକୁ ଉତ୍ସୁକ କରୁଛନ୍ତି ? କାହିଁ ମୁଁ ଏହି ଉତ୍ସୁକ କାରଣ କିଛି ପାଇ ପାରୁନାହିଁ ।

### ସଂସ୍କାରନୁହେଁ ବିଦ୍ରୋହ

ଧର୍ମ ପରିବର୍ତ୍ତନ ନାମ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଭଳି । ଧର୍ମ ପରିବର୍ତ୍ତନ ପରେ ପରେ ନାମ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଆପଣମାନଙ୍କପାଇଁ ଅଧିକ ଉପଯୋଗୀ । କେବଳ ଧର୍ମ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଯୋଗୁଁନୁହେଁ, ନାମ ପରିବର୍ତ୍ତନ ଯୋଗୁଁ ମଧ୍ୟ ଜଣକୁ ମୁସଲମାନ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନ ବୋଲି, ବା ଶିଖ୍ କୁହାଯାଏ । ଏହି ଧର୍ମାନ୍ତର ଆନ୍ଦୋଳନର ଆରମ୍ଭରୁ ବିଭିନ୍ନ ଲୋକ, ବିଭିନ୍ନ ପ୍ରତିବାଦ କରିଛନ୍ତି । ଏହି ପ୍ରତିବାଦର ସତ୍ୟତା ବର୍ତ୍ତମାନ ଆଲୋଚନା କରାଯାଉ । ‘ଆମର ପୂର୍ବ ବଂଶଧରମାନଙ୍କ ସମସ୍ତରୁ ଏହା ରହି-ଆସୁଥିବାରୁ, ଆମେମାନେ ଗୋଟିଏ ଧର୍ମରେ ରହିବାକୁ ଏକଥା ଏକ ଜନ୍ମଗତ ସ୍ଵତନ୍ତ୍ର ବନ୍ଧନ ବୋଲି କହୁଥାଉ । କୌଣସି ସିସ୍ତେମଟିକାନ୍ତର, କେବେହେଲେ ଏହି କଥା ଗ୍ରହଣ କରିବ ନାହିଁ । ଯେଉଁମାନେ ଏହା ସପକ୍ଷରେ ଯୁକ୍ତି କରନ୍ତି, ସେମାନେ ଇତିହାସ ଆଦୌ ପଢ଼ନ୍ତି ନାହିଁ । ପ୍ରାଚୀନ ଆର୍ଯ୍ୟ ଧର୍ମକୁ ବୈଦିକ ଧର୍ମ ବୋଲି କୁହାଯାଉଥିଲା । ଏହାର ତିନୋଟି ସ୍ତର ବୈଶିଷ୍ଟ୍ୟ ଅଛି । ଗୋ-ମାଂସ ଭକ୍ଷଣ, ମହାଧନ, ଏବଂ ମଉଜ ମଜଲିସ ଧର୍ମର ଏକ ଅଂଶବିଶେଷ ଥିଲା । ଭାରତରେ ସହସ୍ର ସହସ୍ର ଲୋକ ଏହାକୁ ମାନି ଚଳୁଥିଲେ । ଏପରିକି ବର୍ତ୍ତମାନ ମଧ୍ୟ କେତେକ, ଏହି ଧର୍ମକୁ ଫେରିଯିବାକୁ ପ୍ରସ୍ତାବ କରନ୍ତି । ଯଦି ପ୍ରାଚୀନ ଧର୍ମକୁ ଗ୍ରହଣ କରିବା କଥା, ତେବେ ଭାରତରଲୋକେ କାହିଁକି ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ପୁଣି ବୋଲି ଧର୍ମ ଗ୍ରହଣ କରିଥିଲେ ? କାହିଁକି ବେଦ ଧର୍ମରୁ ବିରୁଦ୍ଧ ହେଲେ ? ତେଣୁ ଏହି ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଆମ ପୂର୍ବପୁରୁଷମାନଙ୍କର ଧର୍ମ ନୁହେଁ । ବରଂ ଏହା ସେମାନଙ୍କ ଉପରେ ଜବରଦସ୍ତ ଲଦି ଦିଆଯାଇଥିବା ଏକ ଦାସତ୍ଵ ପ୍ରଥା ।



ହୁଏ ସମାଜ ସଂସ୍କାର ଆମର ଲକ୍ଷ୍ୟ ନୁହେଁ, ବା ଆମ କାର୍ଯ୍ୟକ୍ଷେତ୍ରର ପରିସରକୁ ନୁହେଁ । ସ୍ୱାଧୀନତା ଆମର ମୂଳ ଲକ୍ଷ୍ୟ । ଆଉ ଅନ୍ୟ କୌଣସିରେ ଆମର କିଛି କରିବାର ନାହିଁ । ଯଦି ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ୱାରା ଆମେ ଏହି ସ୍ୱାଧୀନତା ପାଇପାରିବା, ତେବେ ହିନ୍ଦୁ ସମାଜ ସଂସ୍କାରର ଅନ୍ୟାନ୍ୟ କାର୍ଯ୍ୟ କି ବନ୍ଦ କରିବା ? ଏବଂ କାହିଁକି ସେଥିପାଇଁ ଆମେ ଆମର ସାମର୍ଥ୍ୟ ଓ ଧନ ଅପବ୍ୟୟ କରିବା ? ଆମ ଆନ୍ଦୋଳନର ମୂଳ ଲକ୍ଷ୍ୟ, ହିନ୍ଦୁ ସମାଜ ସଂସ୍କାର ନୁହେଁ । ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କ ପାଇଁ ସାମାଜିକ ସ୍ୱାଧୀନତା ହାସଲ ଆମର ଲକ୍ଷ୍ୟ । ଅନ୍ତର ମଧ୍ୟ ଏହା ସତ୍ୟ ଯେ ଧର୍ମନ୍ତର ବିନା ଏହା ଲାଭ କରାଯାଇ ପାରିବ ନାହିଁ ।

ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ସମାନତା ଚାହାନ୍ତି, ଏହା ମୁଁ ସ୍ୱୀକାର କରେ । ଏହି ସମାନତା ହାସଲ ମଧ୍ୟ ଆମର ଅନ୍ୟତମ ଲକ୍ଷ୍ୟ । କେବଳ ହିନ୍ଦୁ ହୋଇ ରହିବା ଦ୍ୱାରା ଏହା ହାସଲ ହୋଇ ପାରିବ, ଓ ଅନ୍ୟଥା ହୋଇ ପାରିବ ନାହିଁ, ଏକଥା କେହି କହିପାରିବେ ନାହିଁ । ସମାନତା ହାସଲ କରିବାର ଦୁଇଟି ଉପାୟ ରହିଛି । ପ୍ରଥମଟି ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କ ସଙ୍ଗେ ରହିବା ଦ୍ୱାରା, ଏବଂ ଦ୍ୱିତୀୟଟି ଧର୍ମନ୍ତର ଗ୍ରହଣ କରିବା ଦ୍ୱାରା, ଯଦି ହିନ୍ଦୁ ସମାଜରେ ରହିବା ଦ୍ୱାରା, ସମାନତା ହାସଲ କରାଯାଇପାରେ, ତେବେ ସାମାନ୍ୟ କୁଆଁ ଅକୁଆଁ ଭାବ ଦୁର୍ଲ୍ଲଭ ଯଥେଷ୍ଟ ନୁହେଁ । ଯେତେବେଳେ ଜାତି ନିର୍ବିଶେଷ ପଂକ୍ତି ସୃଜନ, ଓ ଜାତି ନିର୍ବିଶେଷରେ ବିବାହ ହେବ, ସେତେବେଳେ ହିଁ ସମାନତା ହାସଲ ହୋଇପାରିବ । ଅର୍ଥାତ୍ ଚରୁବର୍ଣ୍ଣ ଲୋପ ପାଇବ ଏବଂ ବ୍ରାହ୍ମଣ ଧର୍ମର ମୂଳୋତ୍ଥାନ ହେବ । ଏହା କ'ଣ ସମ୍ଭବ ? ଏବଂ ଯଦି ନୁହେଁ, ତେବେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମରେ ରହି ସମାନତା ଆଣିକରିବା ବିଜ୍ଞତାର ପରିଚୟ ହେବ କି ? ଏବଂ ଆପଣମାନେ ସମାନତା ହାସଲ କରିବା ଚେଷ୍ଟାରେ କୃତକାର୍ଯ୍ୟ ହୋଇ ପାରିବେ କି ? ବୋଧହୁଏ ନୁହେଁ । କିନ୍ତୁ ଧର୍ମନ୍ତର ପଥ ଏହା-ପେକ୍ଷା ଯଥେଷ୍ଟ ସରଳତର । ହିନ୍ଦୁ ସମାଜ, ମୁସଲମାନ ଓ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନମାନଙ୍କୁ ସମାନତା ଦିଏ ଏବଂ ଫଳତଃ ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ୱାରା ସହଜରେ ସମାନତା ଲାଭ କରି ହେବ । ଯଦି ଏହା ସତ୍ୟ, ତେବେ ଆପଣମାନେ କାହିଁକି ଧର୍ମନ୍ତର ପଥରେ ନଯିବେ ?

ମୋ ମତରେ ଧର୍ମନ୍ତର ହିନ୍ଦୁ ଓ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କର ମଙ୍ଗଳକର ହେବ । ଯେପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆପଣମାନେ ହିନ୍ଦୁ ହୋଇ ରହିବେ, ସେପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଆପଣଙ୍କୁ ସାମାଜିକ ମିଶ୍ରଣ ଖାଦ୍ୟଜଳ; ଜାତି ନିର୍ବିଶେଷ ବିବାହପାଇଁ ସତ୍ତାମ କରିବାରୁ ପଡ଼ିବ । ସେପର୍ଯ୍ୟନ୍ତ ଏହି ଦୁଇ ରହିଥିବ, ଆପଣମାନେ ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ଚିରଶତ୍ରୁ

ହୋଇ ରହୁଥିବ । କିନ୍ତୁ ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ଵାରା ଏହି ଦ୍ରବ୍ୟ ଉଦ୍ଧେୟିକ । ତେଣୁ ଯଦି ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ଵାରା ସମତା ହାସଲ କରାଯାଇପାରେ ଏବଂ ହିନ୍ଦୁ ଓ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ସଂପର୍କ ସ୍ଥାପନ କରାଯାଇପାରେ ତେବେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ କାହିଁକି ଏହି ସରଳପଥଟି ବାଣ୍ଟି ନେବେ ? ଏହି ଦୃଷ୍ଟିକୋଣରୁ ସମସ୍ୟାଟିକୁ ଲକ୍ଷ୍ୟ କଲେ ଦେଖାଯିବ ଧର୍ମନ୍ତର ହିଁ ସ୍ଵାଧୀନତା ଲଢ଼ାଇ ଏକମାତ୍ର ପ୍ରକୃଷ୍ଟ ପଥ ଏବଂ ଏହା ଆନ୍ତ୍ରମରେ ସମାନତା ଆଣି ଦେଇଥାଏ । ଏହା ଶରୁତା ନୁହେଁ, ବା ଦୁଷ୍ଟାମୀ ନୁହେଁ ।

ମୁସଲମାନ ଓ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଜାତିପ୍ରଥା ଥିଲେ ହେଁ ତାହା ହିନ୍ଦୁ ମାନଙ୍କ ସହ ସମାନ କରିବା ନୀତିର ପରାମର୍ଶ । ହିନ୍ଦୁ ଜାତିପ୍ରଥା ଓ ମୁସଲମାନ ଏବଂ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନଙ୍କ ଜାତିପ୍ରଥା ମଧ୍ୟରେ ବହୁତ ପାର୍ଥକ୍ୟ ରହିଛି । ପ୍ରଥମତଃ ଏହା ଜାଣିବା ଉଚିତ୍ ଯେ, ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନ ଓ ମୁସଲମାନମାନଙ୍କ ମଧ୍ୟରେ ଜାତିପ୍ରଥା ଥିଲେ ମଧ୍ୟ ତାହା ସେମାନଙ୍କର ସାମାଜିକ ବୈଶିଷ୍ଟ୍ୟ ନୁହେଁ । ଆହୁରି ଏକ ପାର୍ଥକ୍ୟ ହେଲା ହିନ୍ଦୁମାନଙ୍କର ଜାତିପ୍ରଥା, ଧର୍ମ ଉପରେ ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ । କିନ୍ତୁ, ଅନ୍ୟମାନଙ୍କର ଜାତିପ୍ରଥା ସେମାନଙ୍କ ଧର୍ମ ଉପରେ ପ୍ରତିଷ୍ଠିତ ନୁହେଁ । ହିନ୍ଦୁମାନେ ସେମାନଙ୍କ ଧର୍ମ ନଷ୍ଟ ନକରି ଜାତିପ୍ରଥା ଉଠାଇ ପାରିବେ ନାହିଁ । କିନ୍ତୁ, ମୁସଲମାନ ଓ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନମାନଙ୍କର ଜାତିପ୍ରଥା ଉଠାଇବା ପାଇଁ ଧର୍ମ ନଷ୍ଟ କରିବାର ଆବଶ୍ୟକ ହୁଏ ନାହିଁ । ବରଂ ସେମାନଙ୍କର ଧର୍ମ ଏତାଦୃଶ୍ୟ ଆନ୍ଦୋଳନକୁ ସମର୍ଥ କରେ ।

ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ଵାରା କଣ କରାଯାଇ ପାରିବ ।

“ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ଵାରା କଣ କରାଯାଇ ପାରିବ” କେତେକ ହିନ୍ଦୁ ଏହି ପ୍ରଶ୍ନ କରିଥାନ୍ତି । ମୁଁ ଏ ପ୍ରଶ୍ନରେ ବସ୍ତିତ ହୁଏ । ବର୍ତ୍ତମାନ ଭାରତର ଶିଶୁ, ମୁସଲମାନ, ଏବଂ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନମାନେ ଦିନେ ହିନ୍ଦୁ ଥିଲେ । ତାଙ୍କ ମଧ୍ୟରୁ ଅଧିକାଂଶ ଶୁଦ୍ର ଓ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟ ପରିବାରରୁ ଆସିଛନ୍ତି । ଏହି ସମାଲୋଚକମାନେ ଭବନ୍ତୁ ନାହିଁ ଯେ, ଯେଉଁମାନେ ହିନ୍ଦୁ ଧର୍ମ ଛାଡ଼ି ଶିଶୁ ଧର୍ମ ଓ ଖ୍ରୀଷ୍ଟିୟାନ ଧର୍ମ ଗ୍ରହଣ କରିଛନ୍ତି, ସେମାନେ ଉନ୍ନତ କରି ନାହାନ୍ତି । ଏହା ଯଦି ସତ୍ୟ ନୁହେଁ ଏବଂ ଯଦି ସ୍ଵୀକାର କରାଯାଏ ଯେ, ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ଵାରା ସେମାନଙ୍କର ଅବସ୍ଥାର ଉନ୍ନତି ହୋଇଛି, ତେବେ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ଵାରା କିଛି କରିପାରିବେ ନାହିଁ, ଏହା କହିବା ଅର୍ଥହୀନ ।

ଏହି ସମସ୍ୟାଟି ବିଷୟରେ ଗଭୀର ଚିନ୍ତାକଲେ, ସମସ୍ତେ ଜାଣିପାରିବେ ଯେ, ଭାରତରେ ସ୍ୱାଧୀନ ଶାସନ ଭଳି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନଙ୍କର ଧର୍ମନ୍ତର ଏକାନ୍ତ ପ୍ରୟୋଜନ, ଏବଂ ସେହିଭଳି ଗୁରୁତ୍ୱପୂର୍ଣ୍ଣ । ଉଭୟର ଚରମ ଲକ୍ଷ୍ୟ ଏକ । ଏ ଦୁଇଟିର ଲକ୍ଷ୍ୟ ମଧ୍ୟରେ ସାମାନ୍ୟତମ ପାର୍ଥକ୍ୟ ନାହିଁ । ସ୍ୱାଧୀନତା ଲାଭ ହିଁ ଚରମ ଲକ୍ଷ୍ୟ । ମଣିଷ ଜୀବନରେ ଯଦି ସ୍ୱାଧୀନତା ଆବଶ୍ୟକ ଓ ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ୱାରା ଅସ୍ପୃଶ୍ୟମାନେ ସ୍ୱାଧୀନତା ପାଆନ୍ତି, ତେବେ ଧର୍ମନ୍ତରକୁ ମୂଲ୍ୟହୀନ କହବାଟା, ଚନ୍ଦ୍ରା କରାଯାଇ ନପାରେ ।

ଅର୍ଥନୈତିକ ଧର୍ମନ୍ତର ଏ ସାମାଜିକ ଧର୍ମନ୍ତର ମଧ୍ୟରୁ କେଉଁଟି ପ୍ରଥମେ କରାଯିବ ଏ ସମ୍ବନ୍ଧରେ ଅଲଗାକା କରାଯାଏ । ପ୍ରଥମେ ଅର୍ଥନୈତିକ ଧର୍ମନ୍ତର ବିଷୟରେ ମୁଁ ଏକମତ ନୁହେଁ । ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଉନ୍ନତି ପଥରେ ସର୍ବଦା ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ହୋଇଥାଏ । ଏହାକୁ ଦୂର ନକଲେ ପଥ ସୁଗମ ହୁଏ ନାହିଁ । ଧର୍ମନ୍ତର ବ୍ୟତିରେକେ ଏହି ପ୍ରତିବନ୍ଧକ ଦୂର ହୋଇ ପାରିବ ନାହିଁ ।

ତେଣୁ ଯଦି ଆପଣମାନେ ଗୃହୀନ୍ତ୍ର ଯେ, ଆପଣମାନଙ୍କର ଶିକ୍ଷାର ମୂଲ୍ୟ ଅଳ୍ପ ଓ ଆପଣମାନଙ୍କ ଶିକ୍ଷା କୌଣସି ଦରକାରରେ ଆସିବ, ତେବେ ଆପଣଙ୍କୁ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତାର ବେଡ଼ିକୁ ଫର୍ମି ଦେବାକୁ ପଡ଼ିବ, ଅର୍ଥାତ୍ ଆପଣଙ୍କୁ ଧର୍ମ ପରିବର୍ତ୍ତନ କରିବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଯେଉଁମାନେ ସମ୍ମାନ ଆଶାବ୍ୟକ୍ତ କରନ୍ତି, ମୁଁ ସେମାନଙ୍କୁ ପ୍ରତିଶ୍ରୁତି ଦେଉଛି ଯେ, ଏହି ଧର୍ମନ୍ତର ଦ୍ୱାରା ସେମାନଙ୍କର କୌଣସି କ୍ଷତି ହେବ ନାହିଁ । ଏ ସମ୍ବନ୍ଧରେ Government of India Act, 1950 ଚେଷ୍ଟାଦେଇପାରେ । ଏହି ଆକ୍ଟରେ ଥିବା ବ୍ୟବସ୍ଥା ଅନୁଯାୟୀ ଧର୍ମନ୍ତର ଗ୍ରହଣ କରିଥିବା ବ୍ୟକ୍ତିର ବା ସେମାନଙ୍କର ଭବିଷ୍ୟତ ବର୍ଣ୍ଣଧରଙ୍କର “Right to Property” ବ୍ୟାହତ ହେବ ନାହିଁ । ଦ୍ୱିତୀୟ ପ୍ରଶ୍ନଟି ହେଲା, ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର । କେତେକ ଲୋକ ଆଶଙ୍କା କରନ୍ତି ଯେ, ଧର୍ମନ୍ତର ଗ୍ରହଣ କଲେ, ସେମାନଙ୍କ ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର କ୍ଷୁଣ୍ଣ ହେବ । କିନ୍ତୁ, ମୁଁ ଭାବୁଛି, କେବଳ ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ଉପରେ ନିର୍ଭର କରିବା ସମ୍ଭବ ନୁହେଁ । ଏହି ଅଧିକାର ସ୍ଥାୟୀ ନୁହେଁ । କେତେକ ସମୟରେ ତାହା ଫଳପ୍ରସ୍ତ ହୁଏ ନାହିଁ । ଦ୍ୱିତୀୟ ସରକାରଙ୍କର କମ୍ୟୁନାଲ ଆର୍ଥିକ ଅନୁଯାୟୀ ଆମର ରାଜନୈତିକ ନିରାପଣ ୨୦ ବର୍ଷ ମଧ୍ୟରେ ସୀମିତ । ପୁନା ପ୍ୟାକ୍ଟରେ ଏହାର ସୀମା ନିର୍ଦ୍ଧାରିତ ହୋଇ ନଥିଲେ ମଧ୍ୟ ତାହା ଚିରସ୍ଥାୟୀ ବୋଲି କେହି କହି ପାରିବେ ନାହିଁ । ଯେଉଁମାନେ ରାଜନୈତିକ ନିରାପଣ ଉପରେ ନିର୍ଭର କରନ୍ତି, ସେମାନେ ଏହି ବ୍ୟବସ୍ଥା ଧର୍ମନ୍ତର ଦେବାର ପରବର୍ତ୍ତୀ ସମୟରେ କଣ ସଫଳ ତାହା ଚିନ୍ତା କରନ୍ତୁ ।

ଆମକୁ ଆମର ସାମାଜିକ ଦୃଢ଼ତା ଉପରେ ନିର୍ଧରଣୀୟ ହେବାକୁ ପଡ଼ିବ । ଆମଠାରେ ଏହି ସାମାଜିକ ଦୃଢ଼ତାର ଅଭାବ ରହୁଛି । ତେଣୁ ପ୍ରାରମ୍ଭରୁ ମୁଁ ଉପାର୍ଥରେ ପ୍ରମାଣ କରୁଛି, ଯେ, ଧର୍ମାନ୍ତର ବ୍ୟତୀତ ଅନ୍ୟ କୌଣସି ଉପାୟରେ ଏହା ହାସଲ କରାଯାଇ ନପାରେ ।

ଏହାର ପରିଣତି ଦୃଷ୍ଟିରୁ କେଉଁଟି ଚିର ହୃଦୟର ତାହା ବରୁଣ କରିବା ଉଚିତ୍ । ମୋ ମତରେ ଚିରନ୍ତନ ସୁଫଳ ଏକମାତ୍ର ଉପାୟ ହେଉଛି ଧର୍ମାନ୍ତର ଗ୍ରହଣ । ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାରକୁ ଉତ୍ସର୍ଗ କରିବାକୁ ପଡ଼ିଲେ ମଧ୍ୟ ନକହୁ ଏଥିରେ ଦ୍ଵିଧାପ୍ରକାଶ କରିବା ଅନୁଚିତ୍ । ଧର୍ମାନ୍ତରଣ ରାଜନୈତିକ ନିରାପତ୍ତିର କୌଣସିକ୍ଷତ କରେନାହିଁ ବା ଧର୍ମାନ୍ତରଣ ଦ୍ଵାରା ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ସ୍ଫୁର୍ଣ୍ଣହୁଏ ନାହିଁ । ଆପଣ ଯେଉଁଠାକୁ ଯିବେ ରାଜନୈତିକ ଅଧିକାର ଓ ନିରାପତ୍ତି ଆପଣଙ୍କ ସହିତ ରହିବ । ଏଥିରେ ସନ୍ଦେହର ଅବକାଶ ନାହିଁ । ଯଦି ତୁମେ ମୁଁସଲମାନ ହୁଅ ତେବେ ମୁସଲମାନରୂପେ ତୁମକୁ ରାଜନୈତିକ ନିରାପତ୍ତି ଦିଆଯିବ । ତେଣୁ ଏଥିରେ କେହି ଭୟକରିବା ଅନୁଚିତ୍ । ଅପରପକ୍ଷେ ଆମେ ଧର୍ମାନ୍ତର ଗ୍ରହଣ ନକରି ହିନ୍ଦୁ ହୋଇ ରହିଲେ ଆମର ଅଧିକାର ଅସ୍ଫୁର୍ଣ୍ଣ ରହେ କି ? ଆପଣ ଏବିଷୟରେ ମନଯୋଗ ପୂର୍ବକ ଚିନ୍ତା କରନ୍ତୁ । ମନେକରାଯାଉ ହିନ୍ଦୁମାନେ ଆଇନ ପ୍ରଣୟନକରି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ଉଠାଇଦେବେ ଏବଂ ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା କାର୍ଯ୍ୟ ଦଣ୍ଡନୀୟ ହେବ । ସେତେବେଳେ ଯେମାନେ ପ୍ରଶ୍ନ କରିପାରନ୍ତି ଆମେ ଆଇନଦ୍ଵାରା ଅସ୍ପୃଶ୍ୟତା ବନ୍ଦକଲୁ ଏବଂ ତୁମେମାନେ ଆଉ ଏଣିକି ଅସ୍ପୃଶ୍ୟରୁହେଁ ।

ଏ ପରିସ୍ଥିତିରେ ଧର୍ମାନ୍ତର । ରାଜନୈତିକ ନିରାପତ୍ତିକୁ ସୁଦୃଢ଼ କରେ କିନ୍ତୁ ପ୍ରତିକ୍ଷେପ କରେନାହିଁ । ଯଦି ଆପଣ ହିନ୍ଦୁ ହୋଇ ରହୁବେ ତେବେ ଆପଣ ନିଶ୍ଚୟ ଆପଣଙ୍କ ରାଜନୈତିକ ନିରାପତ୍ତି ହରାଇବେ । ଯଦି ଆପଣ ତାହା ବିପନ୍ନ କରିବାକୁ ନିଷ୍ଠାହୀନ ତେବେ ଏହିଧର୍ମ ପରିତ୍ୟାଗ କର । ଧର୍ମାନ୍ତର ଗ୍ରହଣ ଦ୍ଵାରା ରାଜନୈତିକ ନିରାପତ୍ତି ସ୍ଥାୟୀ ହୋଇଥାଏ ।

ହିନ୍ଦୁଧର୍ମରେ ମୋର ହୃଦବୋଧ ହେଉନାହିଁ । ଏହା ମୋ ଆତ୍ମବିଶ୍ଵାସ ଉପଯୋଗୀ ନୁହେଁ । ଧର୍ମାନ୍ତରଣ ଦ୍ଵାରା ଆପଣଙ୍କର ବୈଷୟିକ ଓ ଆର୍ଥିକଲଭ ହୋଇପାରିବ । କେତେକ ଏହାକୁ ବ୍ୟଙ୍ଗ ଓ ପରିହାସ କରିପାରନ୍ତି । ମୁଁ ସେମାନଙ୍କୁ ନିବୋଧବୋଲି କହିବାକୁ କୁଣ୍ଠାବୋଧ କରିବନାହିଁ ।

ମୁଁ ଆପଣମାନଙ୍କୁ ନିର୍ଦ୍ଦିଷ୍ଟଭାବେ କହୁ ଚାହେଁ ମନୁଷ୍ୟମାନେ ଧର୍ମ, କିନ୍ତୁ  
ଧର୍ମପାଇଁ ମନୁଷ୍ୟନୁହେଁ । ମଣିଷପରି ବଞ୍ଚିବାକୁ ହେଲେ ଆପଣମାନେ ନିଜକୁ  
ପରିବର୍ତ୍ତନ କରିନଥନ୍ତୁ ।

